

فهرست الجزء الثاني في طبقات الشافعية الكبرى للامام ابن السبكي

صحيفة	صحيفة
٤٠ ذكر شيء من الرواية عنه	٢ محمد بن اسماعيل البخاري رضي
٤١ ومن كرامات الحارث والفوائد عنه	الله عنه
٤٢ داود بن علي بن حلف امام أهل	١١ قضيته مع محمد بن يحيى الذهلي
الظاهر	١٤ ذكر النبأ عن وفاته رضي الله عنه
٤٤ ذكر شيء من الرواية عنه	١٥ ذكر نخب وفوائد ولطائف عنه
٤٥ ومن حديث داود	١٩ محمد بن عاصم بن يحيى الاصبهاني
٤٥ ذكر اختلاف العلماء في أن داود	١٩ محمد بن عبد الله بن مخلد الاصبهاني
وأصحابه هل يفتد بخلافهم في الفروع	١٩ محمد بن علي البجلي القبرهاني
٥٠ عبدان بن محمد بن عيسى المروزي	١٩ محمد بن عقيل القرياني
٥١ عبد الله بن سعيد بن كلاب	٢٠ أبو عبد الله الحكيم الترمذي
٥٢ عثمان بن سعيد بن بشار الانطاقي	٢٠ محمد بن نصر المروزي
٥٣ عثمان بن سعيد بن خالد السجستاني	٢٣ حكاية املاق المحمد بن بمصر
الدارمي	٢٤ ومن غرائب المروزي
٥٥ ومن غرائب الدارمي وفوائده	٢٥ حديث رفع عن أمي الخطأ والنسيان
٥٥ عسكر بن الحسن أبو تراب النخشي	٢٦ ابراهيم بن محمد البلدي
٥٧ ومن الفوائد عن أبي تراب	٢٦ ابراهيم بن اسحاق الحربي
٥٧ حكاية تشتمل على تحقيق التجلي	٢٧ اسحاق بن موسى بن عمران
٥٩ حكاية ثانية يبحث فيها عن كرامات	الاسفرايني
الأولياء	٢٨ الامام الحنيد بن محمد بن الحنيد
٦١ شبهة لاقدرية في منع كرامات الاولياء	٣٠ ومن كلام الحنيد
وذكر فسادها	٣٢ ذكر شيء من الروايات عنه
٦١ شبهة ثانية لهم وتبين الانقصال عنها	٣٦ ذكر نخب وفوائد عنه
٦١ شبهة ثالثة لهم ووجه الانقصال عنها	٣٧ الحارث بن أسد المحاسبي
٦٢ شبهة أخرى لهم وكشف عوارها	٣٩ ذكر البحث عما كان بينه وبين
٦٤ شبهة خامسة لهم وتقرير بطلانها	الامام أحمد

صحيفة	صحيفة
٨٠ أحمد بن ابراهيم بن تومردا	٦٤ بعض الكرامات الواقعة على يد أبي بكر الصديق
٨١ أبو بكر أحمد بن اسحاق الضبعي	٦٥ ومنها على يد سيدنا عمر وقصة سارية
٨٢ ومن الفوائد عنه ١	٦٦ ومنها قصة الزلزلة
٨٢ أحمد بن بشر بن عامر العامري	٦٦ قصة النيل
٨٣ أحمد بن الحسين بن أحمد	٦٧ قصة النار الخارجة في الجبل
٨٣ أحمد بن حمزة بن علي السلمي	٦٧ ومنها على يد سيدنا عثمان
٨٣ أبو عبد الرحمن النسائي صاحب السنن	٦٨ ومنها على يد سيدنا علي
٨٥ أحمد بن عبد الله بن محمد الطرائفي	٦٩ ومنها على يد سيدنا العباس
٨٥ أحمد بن عبد الله بن محمد المزني	٧٠ ومنها على يد ناسعد بن أبي وقاص
٨٦ أحمد بن علي بن أحمد الهمداني	٧١ ومنها على يد ابن عمر وجملة من الصحابة رضي الله عنهم
٨٦ أحمد بن علي بن طاهر الجويقي	٧٢ دليل خاص على ثبوت كرامات الاولياء
٨٧ أبو العباس أحمد بن عمر بن سريج	٧٤ أنواع الواقعات من الكرامات
٩٠ ذكر نخب وفوائد عنه	٧٨ القاسم بن محمد بن قاسم بن سيار
٩٤ مسألة تسمية الحاكم الشهود	٧٨ موسى بن اسحاق بن موسى الانصاري
٩٦ فرع مستغرب ضمن فرع أبي العباس	٧٩ كنيز خادم المتصر بالله
فرع اختلف فيه على أبي العباس	٧٩ نوح بن منصور بن مرداس
أحمد بن محمد بن اسحاق أبو بكر بن السني	٧٩ أبو الفضل البتاني
أحمد بن محمد بن اسماعيل الطوسي	٧٩ الطبقة الثالثة فيمن توفي بين الثلاثمائة والأربعمائة
٩٧ أحمد بن محمد بن حاتم الحاتمي	٧٩ أحمد بن ابراهيم بن اسماعيل الاسماعيلي
أحمد بن محمد بن الحسن بن الشرقي	٨٠ قول الراوي من السنة كذا
أحمد بن محمد بن زكرياء النسوي	
أحمد بن محمد بن سعيد الحبري	
٩٨ أحمد بن محمد بن سليمان الصعلوكي	
أحمد بن محمد بن سهل الطبري	
أحمد بن محمد بن شارك الهروي	

صحيفة	صحيفة
١١٢ محمد بن أحمد أبو الحسين الملقب	٩٨ أحمد بن محمد بن عبد الله بن زياد
محمد بن أحمد بن علي بن شاهويه	أحمد بن محمد بن عبدوس بن حاتم
أبو بكر محمد بن أحمد بن الحداد	أحمد بن محمد بن علي أبو بكر السني
١١٥ ومن الفوائد والملح والمسائل عنه	٩٩ أحمد بن محمد بن القاسم الروزباري
١١٨ فرع ادعى فيه تناقض ابن الحداد	ومن كلامه وفوائده
١٢٥ محمد بن أحمد بن مت الاستيحي	١٠٢ أحمد بن محمد التميمي
محمد بن أحمد بن يحيى الفقيه	أحمد بن محمد أبو بشر الهروي
محمد بن أحمد المروزي الحضري	أحمد بن مسعود أبو بكر الزنبري
١٢٦ محمد بن إبراهيم بن المنذر أبو بكر	أحمد بن منصور بن عيسى
النيسابوري	أحمد بن موسى بن مجاهد المقرئ
ومن المسائل والفرائب عنه	١٠٣ ومن كلامه وفوائده
١٢٨ قول المريض لفسلان قلى حق	أبو العباس ابن القاص
فصدقوه	١٠٤ ومن الفرائب عنه
١٢٩ محمد بن اسحاق أبو العباس السراج	تحليف المقذوف
١٣٠ محمد بن اسحاق بن خزيمة	١٠٥ فرع هل يكفي في الشهادة على
١٣١ ومن الاخبار عن حاله	الشهادة مطلق الاستعلاء الخ
١٣٢ ومن ثناء الائمة عليه	١٠٦ المحدثون من أهل هذه الطبقة
١٣٤ عدنا الى شأن امام الائمة	محمد بن أحمد أبو الحسن الكاتب
١٣٥ ومن المسائل والفوائد عنه	أبو منصور الازهرى الهروي
محمد بن اسماعيل بن بحر	اللقوى
محمد بن جرير الطبري	ومن الرواية والفوائد عنه
١٣٨ عجيبة تتضمن مسألة	١٠٧ محمد بن أحمد أبو عمرو بن الزاهد
١٤٠ محمد بن جعفر بن أحمد بن عيسى	١٠٨ محمد بن أحمد أبو رجاء الأسواني
ومن الفوائد عنه	أبو زيد محمد بن أحمد القاشاني
محمد بن جعفر بن حازم الحازمي	١١١ ذكر نخب وفوائد ومسائل عنه
١٤١ الامام أبو حاتم بن حبان	فائدة أخرى

صحيفة	صحيفة
محمد بن طاهر بن الوزير	١٤١ ذكر ما رمى به أبو حاتم وتبيين
أبو عبد الله بن أبي ذهل الضبي	الحال فيه
المروى	١٤٢ نخب وفوائد عنه
١٦٦ محمد بن عبد الله الصفار	١٤٣ محمد بن حسان القرني
١٦٧ محمد بن عبد الله بن حمدون	محمد بن الحسن أبو عبد الله الحتن
محمد بن عبد الله بن خمشاد	١٤٥ أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد
محمد بن عبد الله بن بشر المزني	١٤٧ محمد بن الحسن الزوزني البحات
١٦٨ محمد بن عبد الله بن ورقة	١٤٨ محمد بن الحسن أبو بكر النقاش
البخاري	١٤٩ محمد بن الحسن الطبري
محمد بن عبد الله أبو بكر الصبغى	محمد بن الحسين الأبري
١٦٩ محمد بن عبد الله بن الحسن الجوزقي	١٥٠ محمد بن الحسين الحسني النقيب
محمد بن عبد الله بن أبي القاضي	محمد بن الحسين الأحرى
محمد بن عبد الله أبو بكر الصبري	محمد بن خفيف الصوفي
١٧٠ مناظرة بينه وبين أبي الحسن	١٥٤ ومن كلماته وفوائده والمحاسن عنه
الاشعري	١٥٥ فصل عن ابن خفيف يتضمن
محمد بن عبد الله أبو الفضل البلعي	رحلته الى الاشعري
١٧١ محمد بن عبد الرحمن المزكي	١٥٩ محمد بن داود بن سليمان بن سيار
أبو عمر اللغوي المعروف بعلام	محمد بن سعيد بن أبي القاضي
ثعلب	١٦٠ ومن الفوائد عنه
١٧٢ أبو علي محمد بن عبد الوهاب الثقفي	محمد بن سفيان الاسباينكي
١٧٣ ومن كلمات أبي علي	١٦١ محمد بن سليمان أبو سهل الصعلوكي
١٧٤ ومن المسائل عنه	١٦٢ ومن الرواية عنه
محمد بن عثمان بن زرعة الثقفي	١٦٣ ومن الفوائد والمسائل عنه
١٧٦ أبو العباس الاديب الكرجي	١٦٤ محمد بن شعيب النيسابوري المحلي
محمد بن علي بن اسماعيل القفال	محمد بن صالح أبو جعفر الوراق
الكبير الشاشي	١٦٥ محمد بن طالب بن علي النسفي

صحيفة	صحيفة
٢١٠ الحسن بن سفيان بن عامر الشيباني	١٧٨ ومن الرواية عنه
أبو العباس النسوي	١٧٩ قصيدة تقفور عظيم الروم التي
٢١١ الحسن بن محمد بن العباس أبو علي	وجهها لخليفة المسلمين عام النفر
الزجاجي	١٨١ قصيدة القفال في الرد عليها
الحسن بن محمد أبو علي الطبري	قصيدة ابن حزم في الرد عليها أيضا
أبو الحسن المحاملي الكبير	١٨٤ ذكر نخب وفوائد
٢١٣ الحسين بن أحمد بن خالويه	١٨٩ أبو هاشم الربيعي المقدسي
الحسين بن أحمد أبو علي البيهقي	أبو عمرو بن نجيد السلمي التيسابوري
الحسين بن الحسن الطوسي	١٩٠ ومن الفوائد عنه
أبو علي الحسين بن خيران	بندار بن الحسين الشيرازي
٢١٤ ومن الغرائب عنه	١٩١ أبو بكر المحمودي
أبو أحمد الحسين بن علي التميمي	حسان بن محمد القرشي الأموي
٢١٥ أبو علي الحسين بن علي التيسابوري	١٩٢ ومن الفوائد والمسائل عنه
الحافظ	١٩٣ الحسن بن أحمد أبو سعيد
٢١٦ ومن الفوائد عنه	الاصطخري
٢١٧ أبو علي الحسين بن القاسم الطبري	١٩٤ ومن الرواية عنه
الحسين بن محمد بن أبي زرعة	١٩٥ ومن المسائل والفوائد والغرائب عنه
٢١٨ أبو سليمان محمد بن محمد الخطابي	١٩٧ مسألة صفة توبة القاذف
ومن الغرائب والاشعار عنه	٢٠٥ الحسن بن أحمد أبو الحسين الجلابي
٢٢٢ دعلج بن أحمد السجزي	ومن الرواية والفوائد عنه
٢٢٣ أبو علي زاهر بن أحمد السرخسي	الحسن بن أحمد المعروف بالحداد
٢٢٤ الزبير بن أحمد بن سليمان الزبيري	٢٠٦ الحسن بن حبيب أبو علي الحصاري
ومن الفوائد عنه والغرائب	أبو علي بن أبي هريرة
٢٢٥ زكرياء بن أحمد بن يحيى البلخي	ومن الغرائب والفوائد عنه
٢٢٦ ومن غرائب	٢٠٨ مسألة إيقاع القرعة على العبد
زكرياء بن يحيى الساجي الحافظ	المبهم حتى يفتق

صحيفة

- ٢٢٧ سعيد بن محمد المطوعي
أبو سهل بن الضريس
شبيب بن علي بن عبد الوهاب
٢٢٨ شبيب بن محمد المجلي البيهقي
طاهر بن محمد البغدادي
العباس بن عبد الله المزني
٢٢٩ عبد الله بن أحمد أبو القاسم النسائي
عبد الله بن أحمد أبو القاسم البردعي
عبد الله بن حامد الماهاني
أبو بكر عبد الله الضبي الحاملي
عبد الله بن الإمام أبي داود
السجستاني الحافظ ابن الحافظ
٢٣٠ عبد الله بن عبد الرحمن الحليفة
الناصر صاحب الاندلس
أبو محمد عبد الله القومسي
٢٣١ أبو بكر عبد الله النيسابوري الحافظ
ومن الرواية والفوائد عنه
٢٣٢ أبو أحمد بن المفسر الدمشقي
٢٣٣ أبو أحمد عبد الله بن محمد بن
عدي الجرجاني الحافظ
عبد الله بن محمد البخاري الباف
٢٣٤ ومن الرواية عنه والفوائد
والغرائب والاشعار
٢٣٥ عبد الله بن محمد القزويني
٢٣٦ ومن الفوائد عنه

صحيفة

- ٢٣٧ أبو الحسن عبد الرحمن المزكي
عبد الرحمن بن سلموية الرازي
عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي
الحافظ ابن الحافظ
٢٣٨ ومن الفوائد عنه
٢٣٩ عبد الرحيم بن محمد البخاري
عبد الصمد بن عمر الدينوري
٢٤٠ أبو القاسم عبد العزيز الداركي
ومن المسائل والفوائد عنه
٢٤١ عبد العزيز بن مالك القزويني
أبو الفضل عبد العزيز النضروي
٢٤٢ أبو نعيم عبد الملك بن محمد بن
عدي الجرجاني الاسترابادي
٢٤٣ عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون
أبو القاسم عبد الواحد الصيمري
ومن المسائل عنه
٢٤٤ أبو أحمد عبيد الله بن محمد المذكر
عبيد بن عمر القيسي
أبو السائب عتبة بن عبيد الله
الهمداني
أبو الحسن علي البوشنجي
٢٤٥ علي بن أحمد بن الحسن العروضي
علي بن أحمد بن المرزبان
ومن الفوائد وغرائب الفروع عنه
٢٤٥ الامام أبو الحسن الأشعري
٢٤٩ ذكر شيء من الرواية عن الشيخ

صحيفة

والدلالة على محله من الحديث والفقه
٢٥٠ مناظرة بينه وبين شيخه أبي علي
الحياثي في الأصلح والتعليل
٢٥٢ ومن المسائل الفقهية عنه
ذكر تصانيفه

٢٥٣ ذكر دليل استنبطه علماؤنا من
الحديث الصحيح دال على ان
أبا الحسن وفيته على السنة وان
سبيلهم سبيل الجنة

٢٥٤ ذكر أتباعه الآخذين عنه
والآخذين عن آخذ عنه وهم جرا
٢٥٩ ذكر بيان ان طريقة الشيخ هي
التي عليها المعتبرون من علماء
الاسلام

ذكر استفتاء وقع في زمان القشيري
بخراسان

٢٦٠ استفتاء آخر ببغداد

استفتاء آخر بها أيضا

٢٦١ ذكر كلام أبي العباس قاضي العسكر
ذكر البحث عن تحقيق ذلك

٢٦٢ قصيدة نونية للمؤلف جمعت المسائل
المختلف فيها بين أبي الحسن وبين
أبي حنيفة

٢٦٩ شرح حال الفتنة التي وقعت بمدينة
نيسابور

٢٧٢ ذكر أمور اتفقت في هذه الفتنة

صحيفة

وكيف كان حال العلماء واغتيالهم بها
ذكر استفتاء كتب في ذلك وأرسل
الى العراق

ذكر كتاب السيوطي الى عميد الملك
٢٧٥ ذكر رسالة القشيري الى البلاد
المسماة شكاية أهل السنة بحكاية
مناهلهم من المحنة

٢٨٨ ذكر الرسالة المسماة بزجر المفتري
على أبي الحسن الاشعري

٢٩٧ ذكر رسالة الشيخ تقي الدين ابن
دقيق العيد

٣٠١ على بن الحسن بن سنجان
القاضي أبو عبيد بن حربويه

٣٠٣ ومن الرواية والفوائد والغرائب
والملاح عنه

٣٠٦ ومن المسائل عن القاضي أبي عبيد

٣٠٧ على بن الحسين بن علي المسعودي

على بن الحسين القاضي الجوري

٣٠٨ أبو الحسن علي بن عبد العزيز
الجرجاني

٣١٣ أبو الحسن علي بن محمد الانطاكي
عمرو بن أحمد الاسترابادي

عمر بن أحمد بن عمر بن سريج

عمر بن أكرم أبو بشر الاسدي

٣١٤ عمر بن عبد الله بن موسى

عمر بن محمد بن مسعود

صحيفة

٣١٤ الفضل بن محمد بن الحسين
 القاسم بن محمد بن علي الشامي
 ٣١٥ ومن المسائل والفوائد عنه
 ٣١٧ محارب بن محمد بن محارب
 منصور بن اسماعيل التميمي
 ومن الحكايات والاشعار والفوائد
 والفرائب عنه

صحيفة

٣٢٠ هارون بن محمد الازافواري
 ٣٢١ يحيى بن أحمد المخلدي
 أبو زكرياء يحيى السكري
 يحيى بن محمد بن عبد الله الغنبري
 أبو عوانة الاسفرايني الحافظ
 ٣٢٢ يعقوب بن موسى الاردبيلي
 يوسف بن القاسم المياحجي



الجزء الثاني

من

طبقات الشافعية الكبرى

لشيخ الاسلام علم الأعلام حجة الحفاظ والمفسرين

سيف النظار والمتكاملين ناصر السنة وؤيد الملة



تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب

ابن تقي الدين السبكي

رضي الله عنه

وتقربنا به



طبع على نفقة ملتزمه

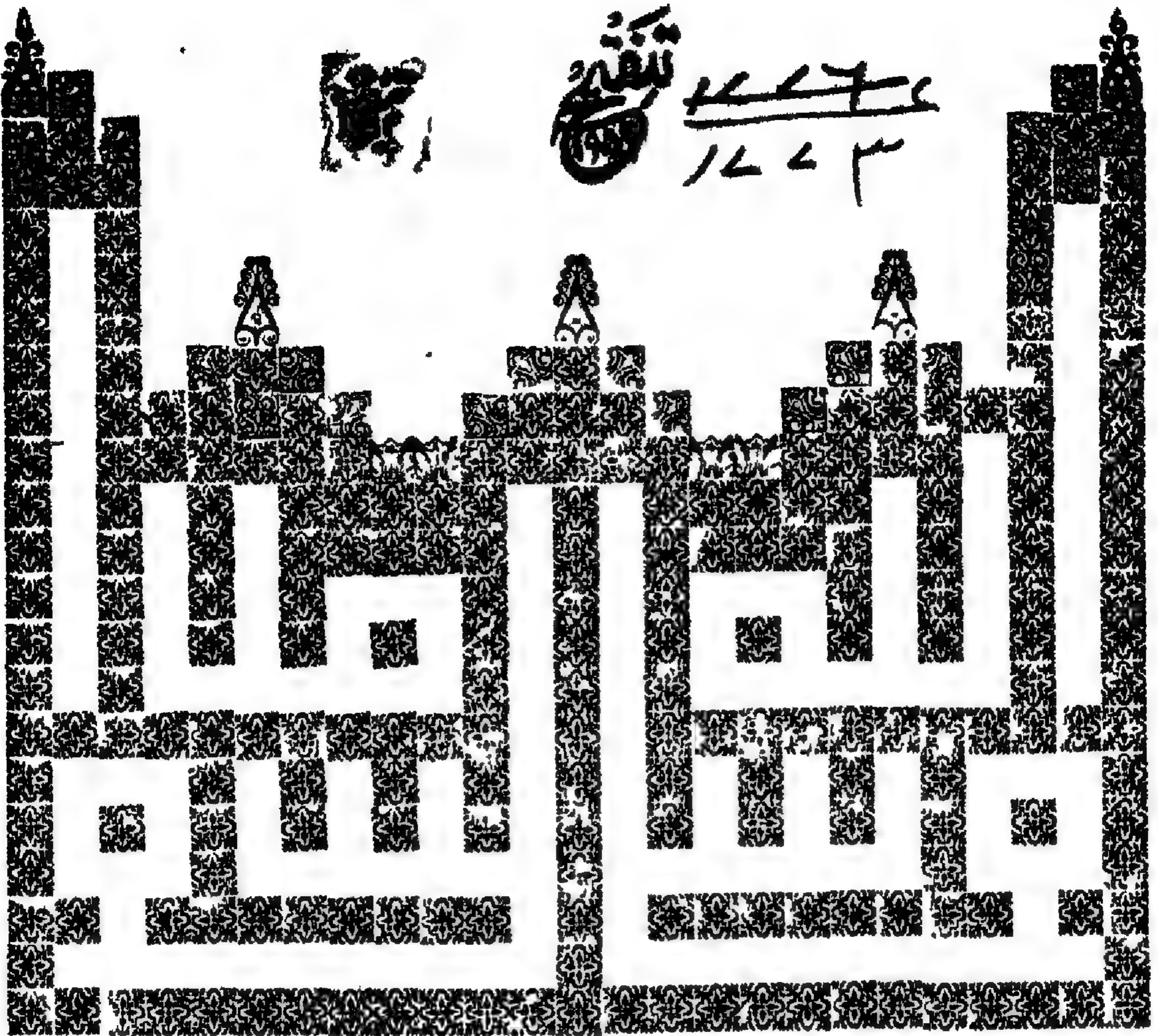
حضرة الشريف مولاي احمد بن محمد الكريم القادري الحشني المغربي العاسي

الطبعة الأولى

بالمطبعة الحسينية المصرية الشهيرة التي مركزها (بكفر الطماعين) بقرب المشاهد

الحسنية الزاهرة المنيرة

إدارة محمد عبد اللطيف الخطيب



بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ محمد بن اسماعيل ﴾ بن ابراهيم بن المغيرة بن بردزبه بفتح الباء الموحدة بعدها راء سا كنة ثم دال مكسورة مهملة ثم زاي سا كنة ثم باء موحدة مفتوحة ثم هاء ابن بذببه بباء موحدة مفتوحة ثم ذال معجمة مكسورة ثم ذال ثانية معجمة سا كنة ثم باء موحدة مكسورة ثم هاء هذا ما كنا نسمعه من الشيخ الامام الوالد رحمه الله وقيل بدل بردزبه الاحنف وقيل غير ذلك هو امام المسلمين وقدة الموحدين وشيخ المؤمنين والمعول عاينه في احاديث سيد المرسلين وحافظ نظام الدين أبو عبد الله الجبفي مولا هم البخاري صاحب الجامع الصحيح وصاحب ذيل الفضل المستميع

علا عن المدح حتى ما يزان به	كانما المدح من مقداره يضع
له الكتاب الذي يلو الكتاب هدى	هذي الية طودا ليس ينصدع
الجامع المسامع الدين القويم وسه	نة الشريعة ان يقتلها البدع
قاضي المراتب داني الفضل بحبه	كالشمس يبدوا سناها حين ترتفع
ذات رقاب جماهير الانام له	فكاهم وهو عال فيهم خضموا
لا تسمع من حديث الخاسدين له	فان ذلك موضوع ومنقطع

وقل لمن رام بحكيه اصطبارك لا تمجل فان الذي تبغيه ممثع
وهبك تأتي بما يحكي شكاته أليس يحكي محيا الجامع البيع
كان والده أبو الحسن اسماعيل بن ابراهيم من العلماء الورعين سمع مالك بن أس و رأى
حماد بن زيد وصالح بن المبارك وحدث عن أبي معاوية وجماعة روى عنه أحمد بن حفص
وقال دخلت عليه عند موته فقال لأعلم في جميع مالي درهما من شبهة قال أحمد بن
حفص فتصاغرنا الى نفسي عند ذلك * ولد البخاري سنة أربع وتسعين ومائة ونشأ
يتيماً وأول سماعه سنة خمس ومائتين وحفظ تصانيف ابن المبارك وحبب اليه العلم من
الصغر وأعانه عليه ذكاؤه المفرط ورحل سنة عشر ومائتين بعد ان سمع الكثير بآده
من محمد بن سلام اليبكندی ومحمد بن يوسف اليبكندی وعبد الله بن محمد المسندی
وابراهيم بن الاشعث وطائفة * وسمع بابخ من مكى بن ابراهيم ويحيى بن بشر الزاهد
وقيبة وجماعة * وبمرو من علي بن الحسن بن شقيق وعبدان وجماعة * وبنيسابور من
يحيى بن يحيى وبشر بن الحكم واسحاق وعدة * وبالري من ابراهيم بن موسى الحافظ
وغيره وببغداد من شريح بن النعمان وعفان وطائفة * وبالبصرة من أبي عاصم انبيل
وبدل بن المحبر ومحمد بن عبد الله الانصاري وغيرهم * وبالكوفة من أبي نعيم وطارق بن
غنام والحسن بن عطية وخلاد بن يحيى وقيصة وغيرهم * وبمكة من الحميدى وعابيه
تفقه عن الشافعى * وبالمدينة من عبد العزيز الأويسى ومطرف بن عبد الله * وبواسط
ومصر ودمشق وقيسارية وعسقلان وحمص من خلائق يطول سردهم ذكر انه سمع
من ألف نفس وقد خرج عنهم مشيخة وحدث بها ولم نرها وفي تاريخ نيسابور للحاكم
انه سمع بالجزيرة من احمد بن الوليد بن الورتاس الحراتى واسماعيل بن عبد الله بن
زرارة الرقى وعمرو بن خالد واحمد بن عبد الملك بن أحمد الحراتى وهذا وهم فانه لم
يدخل الجزيرة ولم يسمع من احمد بن الوليد انما روى عن رجل عنه ولا من ابن
زرارة انما اسماعيل بن عبد الله الذى يروى عنه هو اسماعيل بن أوبس واما ابن
واقد فانه سمع منه ببغداد وعمرو بن خالد سمع منه بمصر تبه على هذا شيخنا الحافظ
المزى فيها رأيت بخطه وأكثر الحاكم في عدة شيوخه وذكر البلاد التى دخلها ثم قال
وانما سميت من كل ناحية جماعة من المتقدمين ليستدل بذلك على عالى اسناده فان
مسلم بن الحجاج لم يدرك أحدا ممن سميتهم الا أهل نيسابور واعترضه شيخنا الذهبي
كما رأيت بخطه فانه أدرك احمد وعمرو بن حفص بنى وهما ممن عد الحاكم * ذكر أبو

عاصم العبادي أبا عبد الله في كتابه الطبقات وقال سمع من الزعفراني وأبي ثور والكرابي (قلت) وتفق على الحمدي وكلهم من أصحاب الشافعي قال ولم يرو عن الشافعي في الصحيح لانه أدرك أقرانه والشافعي مات مكتهلا فلا يرويه نازلا وروى عن الحسين وأبي ثور مسائل عن الشافعي (قلت) وذكر الشافعي في موضعين من صحيحه في باب الركاز الخمس وفي باب تفسير العرايا من اليوع ورقم شيخنا المزي في التهذيب للشافعي بالتعليق وذكر هذين المكانين حدث البخاري بالحجاز والعراق وخراسان وما وراء النهر وكتب عنه المحدثون وما في وجهه شعرة روى عنه أبو زرعة وأبو حاتم والترمذي ومسلم خارج الصحيح ومحمد بن نصر المروزي وسالحي بن محمد جزرة وابن خزيمة وأبو العباس السراج وابن قريش محمد بن جمعة ويحيى بن محمد بن صاعد وأبو حامد بن الشرفي وخلق وآخر من روى عنه الجامع الصحيح منصور بن محمد البزدوي المتوفي سنة تسع وعشرين وثلثمائة وآخر من زعم انه سمعه منه موتاً أبو ظهير عبد الله بن فارس الباهلي المتوفي سنة ست وأربعين وثلثمائة وآخر من روى حديثه عاليا خطيب الموصل في الدعاء للمحاملي بينه وبينه ثلاثة رجال * وأما كتابه الجامع الصحيح فاجل كتب الاسلام وأفضاها بعد كتاب الله ولا عبرة بمر يرجع عليه صحيح مسلم فان مثاله هذ شاذه لا يعول عام اقال ابن عدي سمعت الحسن بن الحسين البزار يقول رأيت البخاري شيخا نحيفا ليس بالطويل ولا بالقصير عاش اثنين وستين سنة الا ثلاثة عشر يوما وقال احمد بن المفضل البلخي ذهبت عيننا محمد في صفرة فرأت أمه ابراهيم عليه السلام فقال يا هذه قد رد الله على ابنك بصره بكثرة بكائك أو دعائك فابصح وقد رد الله عليه بصره وعن جبريل بن ميكايل سمعت البخاري يقول لما باغت خراسان أصيب بصري فعلمني رجل ان أحلق رأسي وأغلفه بالخطمي ففعلت فرد الله علي بصري رواها غنجار في تاريخه وقال أبو جعفر محمد بن أبي حاتم الوراق قلت للبخاري كيف كان بدء أمرك قال ألهمت حفظ الحديث في المكتب ولى عشر سنين أو أقل وخرجت من الكتاب بعد العشر فجلت اختلف الى الداخل وغيره فقال يوما فيما يقرأ على الناس سفيان عن أبي الزبير عن ابراهيم فقلت له ان أبا الزبير لم يرو عن ابراهيم فانهرني فقلت له ارجع الى الاصل فدخل ثم خرج فقال لي كيف يا غلام قلت هو الزبير بن عدي عن ابراهيم فاخذ القلم مني وأصلحه وقال صدقت فقال للبخاري بعض أصحابه ابن كم كنت قال ابن احدى عشرة سنة فلما بلغت في ست عشرة سنة حفظت كتب ابن المبارك

ووكيع وعرفت كلام هؤلاء ثم خرجت مع أمي وأخي أحمد إلى مكة فلما حججت رجع أخي بها وتخلفت في طلب الحديث فلما طغيت في ثمان عشرة سنة جعلت أصنف قضايا الصحابة والتابعين وأقاربهم وذلك أيام عبيد الله بن موسى وصنفت كتاب التاريخ اذ ذاك عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم في الليالي المقمرة وقل اسم في التاريخ إلا وله عندي قصة إلا أني كرهت تطويل الكتاب وقال عمر بن حفص الأشقر كنا مع البخاري بالبصرة نكتب الحديث ففقدناه أياما ثم وجدناه في بيت وهو عريان وقد فقد ما عنده فجمعنا له دراهم وكسوناه وقال عبد الرحمن بن محمد البخاري سمعت محمد بن اسماعيل يقول لقيت أكثر من ألف رجل من أهل الحجاز والعراق والشام ومصر وخراسان إلى أن قال فما رأيت واحدا منهم يختلف في هذه الأشياء أن الدين قول وعمل وإن القرآن كلام الله وقال محمد بن أبي حاتم سمعته يقول دخلت بغداد ثمان مرات كل ذلك أجالس أحمد بن حنبل فقال لي آخر ما ودعته يا أبا عبد الله ترك العلم والناس وتصير إلى خراسان فانا الآن أذكر قول أحمد وقال أبو بكر الأعمش كتبنا عن البخاري على باب محمد بن يوسف الفريابي وما في وجهه شعرة وقال محمد ابن أبي حاتم وراق البخاري سمعت حامد بن اسماعيل وآخر يقولان كان البخاري يختلف معنا إلى السماع وهو غلام فلا يكتب حتى أتني على ذلك أياما فكنا نقول له فقال انكما قد أكثرتما على فأعرضا على ما كتبتما فأخرجنا إليه ما كان عندنا فزاد على خمسة عشر ألف حديث فقرأها كلها على ظهر قلب حتى جعلنا نحكم كتبنا من حفظه ثم قال أترون أني اختلف ههنا وأضيع أيامي فعرقنا أنه لا يتقدمه أحد قالوا فكان أهل المعرفة يعدون خلفه في طلب الحديث وهو شاب حتى يغابوه على نفسه ويحاسبوه في بعض الطريق فيجتمع عليه ألوف أكثرهم ممن يكتب عنه وكان شابا لم يخرج وجهه قال محمد بن أبي حاتم وسمعت سليم بن مجاهد يقول كنت عند محمد بن سلام اليكندي فقال لي لو جئت قبل لرأيت صيبا يحفظ سبعين ألف حديث قال فخرجت في طلبه فلقيته فقلت أنت الذي تقول أنا أحفظ سبعين ألف حديث قال نعم وأكثر ولا أحيثك بحديث عن الصحابة أو التابعين إلا عرفت مولد أكثرهم ووفاتهم ومساكنهم ولست أروى حديثا من حديث الصحابة أو التابعين الأولي في ذلك أصل أحفظه حفظا عن كتاب الله أو سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غنجان حدثنا أبو عمرو أحمد بن محمد المقرئ حدثنا محمد بن يعقوب بن يوسف اليكندي سمعت علي بن

الحسين بن عاصم اليكندي يقول قدم علينا محمد بن اسماعيل فاجتمعنا عنده فقال
بعضنا سمعت اسحاق بن راهويه يقول كاني أنظر الي سبعين ألف حديث من كتابي
فقال محمد أوتجب من هذا لعل في هذا الزمان من ينظر الي مائتي ألف حديث من
كتابه قال وانما عني به نفسه وقال ابن عدي حدثني محمد بن أحمد القومسي سمعت
محمد بن حمدونة يقول سمعت محمد بن اسماعيل يقول أحفظ مائة ألف حديث صحيح
وأحفظ مائتي ألف حديث غير صحيح وقال امام الاثمة ابن خزيمة مارأيت تحت أديم
السما اعلم بالحديث من محمد بن اسماعيل البخاري وقال ابن عدي سمعت عدة مشايخ
يحكون ان البخاري قدم بغداد فاجتمع أصحاب الحديث فصدوا الي مائة حديث فقلبوا
متونها وأسايدها وجعلوا متن هذا لاسناد هذا واسناد هذا لمتن هذا ودفعوا الي كل
واحد عشرة أحاديث ليلقوها على البخاري في المجلس فاجتمع الناس وانتدب أحدهم
فقام وسأله عن حديث من تلك العشرة فقال لأعرفه فسأله عن آخر فقال لأعرفه
حتى فرغ من العشرة فكان الفقهاء يلتفت بعضهم الي بعض ويقولون الرجل فهم ومن
كان لا يدري قضى عليه بالمجز ثم انتدب آخر ففعل كفعل الاول والبخاري يقول
لأعرفه الي فراغ العشرة أنفس وهو لا يزيدهم على لأعرفه فلما علم أنهم قد فرغوا
التفت الي الاول فقال اما حديثك الاول فاسناده كذا وكذا والثاني كذا وكذا والثالث
الي آخر العشرة فرد كل متن الي اسناده وفعل بالثاني مثل ذلك الي ان فرغ فآقر له
الناس بالحفظ وقال يوسف بن موسى المروزي كنت بجامع البصرة اذ سمعت مناديا
ينادي يا أهل العلم لقد قدم محمد بن اسماعيل البخاري فقاموا في طلبه وكنت فيهم
فرايت رجلا شابا يصلي خاف الاسطوانة فلما فرغ أحد قوا به وسأله أن يعقد لهم
مجلسا للاملاء فاجابهم فلما كان من الغد اجتمع كذا وكذا ألف فجلس وقال يا أهل
البصرة أنا شاب وقد سألتهموني ان أحدثكم وسأحدثكم بأحاديث عن أهل بلدكم
تستفيدون الكل حدثنا عبد الله بن عثمان بن خيلة بن أبي رواد بليديكم حدثنا أبي
حدثنا شعبة عن منصور وغيره عن سالم بن أبي الجعد عن أنس ان اعرابيا قال يا رسول
الله الرجل يحب القوم الحديث ثم قال ليس هذا عندكم انما عندكم عن غير منصور
وأملى مجلسا على هذا الذئق قال يوسف وكان دخولي البصرة أيام محمد بن عبد الملك
ابن أبي الشوارب وقال الترمذي لم أر أحدا بالعراق ولا بخراسان في معنى العلل
والتاريخ ومعرفة الاسانيد اعلم من محمد بن اسماعيل وقال اسحاق بن أحمد الفارسي

سمعت أبا حاتم يقول سنة سبع وأربعين ومائتين محمد بن اسماعيل أعلم من دخل العراق ومحمد بن يحيى أعلم من بخراسان اليوم ومحمد بن أسلم أورعهم وعبد الله الدارمي أثبتهم وعن أحمد بن حنبل قال انتهى الحفظ إلى أربعة من أهل خراسان أبو زرعة ومحمد بن اسماعيل والدارمي والحسن بن شجاع البلخي وقال أبو أحمد الحاكم كان البخاري أحد الائمة في معرفة الحديث وجمعه ولو قلت اني لم أر تصنيف أحد يشبه تصنيفه في المبالغة والحسن لرجوت أن أكون صادقا أخبرنا أبو عبد الله الحافظ اذنا خاصا قال قرأت على عمر بن القواس أخبركم أبو القاسم ابن الحرستاني حضورا أخبرنا جمال الاسلام أخبرنا ابن طلاب أخبرنا ابن جميع حدثني أحمد بن محمد بن آدم حدثني محمد بن يوسف البخاري قال كنت عند محمد بن اسماعيل بمنزله ذات ليلة فاحصيت عليه انه قام وأسرج لينذكر اشياء يعلقها في ليلة ثمان عشرة مرة وقال محمد بن أبي حاتم الوراق كان أبو عبد الله اذا كنت معه في سفر يجتمعنا بيت واحد الا في القيظ احيانا فكنت أراه يقوم في ليلة واحدة خمس عشرة مرة إلى عشرين مرة في كل ذلك يأخذ القداحة فيورى نارا ويسرح ثم يخرج أحاديث فيعلم عليها ثم يضع رأسه وكان يصلي وقت السحر ثلاث عشرة ركعة وكان لا يوقظني في كل ما يقوم فقلت له انك تحمل على نفسك في كل هذا ولا توقظني قال أنت شاب ولا أحب أن أفسد عليك نومك وقال الفربري قال لي محمد بن اسماعيل ما وضعت في الصحيح حديثا الا اغتسلت قبل ذلك وصليت ركعتين وقال ابراهيم بن معقل سمعته يقول كنت عند اسحاق بن راهويه فقال رجل لو جمعتم كتابا مختصرا للسنن فوقع ذلك في قلبي فاخذت في جمع هذا الكتاب قال شيخنا أبو عبد الله الحافظ روى من وجهين ثابتين عن البخاري انه قال أخرجت هذا الكتاب من نحو ستمائة ألف حديث وصنفته في ستة عشر سنة وجعلته حجة فيما بيني وبين الله وقال ابراهيم بن معقل سمعته يقول ما أدخلت في الجامع الا ما صح وتركت من الصحيح لاجل الطول وقال محمد بن أبي حاتم قلت له تحفظ جميع ما في المصنف قال لا يخفى على جميع ما فيه ولو نشر بعض اسنادي هؤلاء لم يفهموا كتاب التاريخ ولا عرفوه ثم قال صنفته ثلاث مرات وقد أخذ ابن راهويه فادخله على عبد الله بن طاهر فقال أيها الأمير الا أريك سحرا فطر فيه عبد الله فتعجب منه وقال لست أفهم تصنيفه وقال الفربري حدثني نجم بن الفضل وكان من أهل الفهم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم

في الثوم خرج من قرية ومحمد بن اسماعيل خلفه فإذا خطا خطوة يخطو محمد ويضع قدمه على قدمه ويتبع أثره وقال خلف الحيام سمعت أبا عمرو أحمد بن نصر الخفاف يقول محمد بن اسماعيل أعم في الحديث من أحمد واسحاق بعشرين درجة ومن قال فيه شيء فعليه من ألف لعنة ولو دخل من هذا الباب ملئت منه رعبا وقال أبو عيسى الترمذي كان محمد بن اسماعيل عند عبد الله بن منير فلما قام من عنده قال له يا أبا عبد الله جعلك الله زين هذه الأمة قال أبو عيسى استجيب له فيه وقال جعفر بن محمد المستغفري في تاريخ نسف وذكر البخاري لو جاز لي لفضلته على من لقي من مشايخه ولقلت مالتى بعينه مثل نفسه وقال إبراهيم الخواص رأيت أبا زرعة كالصبي جالسا بين يدي محمد بن اسماعيل يسأله عن علل الحديث وقال جعفر بن محمد القطان سمعت محمد بن اسماعيل يقول كتبت عن ألف شيخ أو أكثر عن كل واحد منهم عشرة آلاف وأكثر ما عندي حديث إلا أذكر أسناده (قلت) فارق البخاري بخاري وله خمس عشرة سنة ولم يره محمد بن سلام اليكندي بعد ذلك وقد قال سالم بن مجاهد كنت عند محمد بن سلام اليكندي فقال لو جئت قبل لرأيت صبي يحفظ سبعين ألف حديث فخرجت حتى لحقته فقلت أنت تحفظ سبعين ألف حديث قال نعم وأكثر ولا أحبيك بحديث عن الصحابة والتابعين إلا وعرفت مولد أكثرهم ووفاتهم ومساكنهم ولست أروى حديثا من حديث الصحابة والتابعين إلا ولي من ذلك أصل أحفظه حفظا عن كتاب أو سنة وقال بعضهم كنت عند محمد بن سلام اليكندي فدخل محمد بن اسماعيل فلما خرج قال محمد بن سلام كلما دخل على هذا الصبي تحيرت والتبس على أمر الحديث ولا أزال خائفا ما لم يخرج وقال محمد بن أبي حاتم سمعت محمد بن يوسف يقول كنت عند أبي رجاء يعني قتيبة فسئل عن طلاق السكران فقال هذا أحمد بن حنبل وابن المديني وابن راهويه قد ساقهم الله إليك وأشار إلى محمد ابن اسماعيل وكان مذهب محمد أنه إذا كان مغلوب العقل لا يذكر ما يحدث في سكره أنه لا يجوز عليه من أمره شيء وسمعت عبد الله بن سعيد يقول لمسامات أحمد بن حرب النيسابوري ركب محمد واسحاق يشعان جنازته فكنت أسمع أهل المعرفة بنيسابور ينظرون ويقولون محمد أفقه من اسحاق وعن الفريري رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي أين تريد فقلت أريد البخاري فقال إقرأه مني السلام وكان البخاري يحتم القرآن كل يوم نهارا ويقرأ في الليل عند السحر ثلاثا من القرآن فجمع

ورده ختمة وثلاث ختمة وكان يقول أرجو ان اتقى الله ولا يحاسبني باغتياب أحد وكان يصلي ذات يوم فلسعه الزنبور سبع عشرة مرة ولم يقطع صلاته ولا تغير حاله وعن الامام أحمد ما أخرجت خراسان مثل البخاري وقال يعقوب بن ابراهيم الدورقي البخاري فقيه هذه الامة وقال محمد بن ادريس الرازي وقد خرج البخاري الى العراق ما خرج من خراسان احفظ منه ولا قدم العراق اعلم منه قال الحاكم أبو عبد الله سمعت أبا نصر أحمد بن محمد الوراق يقول سمعت أبا حامد أحمد بن حمدون يقول سمعت مسلم بن الحجاج وجاء الى محمد بن اسماعيل البخاري فقبله بين عينيه وقال دعني حتى أقبل رجائك يا أستاذ الاستاذين وسيد المحدثين ويا طبيب الحديث في علله حدثك محمد بن سلام حدثنا مخلد بن يزيد الحراني قال أخبرنا ابن جريج قال حدثني موسى بن عقبة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال البخاري وحدثنا أحمد بن حنبل ويحيى بن معين قال حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال حدثني موسى بن عقبة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في كفارة المجلس أن يقول اذا قام من مجلسه سبحانه ربنا وبحمدك فقال محمد بن اسماعيل هذا حديث مليح ولا أعلم هذا الاسناد في الدنيا حديثا غير هذا الا انه معلول حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا سهيل عن عون بن عبد الله قوله قال محمد بن اسماعيل هذا أولى ولا تذكر لموسى بن عقبة مسندا عن سهيل وهو سهيل بن ذكوان مولى جوبرية وهم إخوة سهيل وعباد وصالح بنو أبي صالح وهم من أهل المدينة وقال نسج بن سعيد كان محمد بن اسماعيل البخاري اذا كان أول ليلة من شهر رمضان تجتمع اليه أصحابه فيصلون بهم ويقرأ في كل ركعة عشرين آية وكذلك الى ان يحتم القرآن وكان يقرأ في السحر ما بين التصف الى الثلث من القرآن فيختم عند السحر في كل ثلاث ليال وكان يحتم بالنهار في كل يوم ختمة ويكون ختمه عند الافطار كل ليلة ويقول عند كل ختم دعوة مستجابة وقال بكر بن منبر سمعت البخاري يقول أرجو أن اتقى الله ولا يحاسبني اني اغتبت أحدا قال شيخنا أبو عبد الله الحافظ يشهد لهذه المقالة كلامه في الجرح والتعديل فانه أبان ما يقول في الرجل المتروك أو الساقط فيه نظر أو سكتوا عنه ولا يكاد يقول فلان كذاب ولا فلان يضع الحديث وهذا من شدة ورعه (قلت) وأبلغ تضعيف قوله في الجروح منكر الحديث قال ابن القطان قال البخاري كل من قلت فيه منكر الحديث فلا تحل الرواية عنه وقال أبو بكر الخطيب مثل العباس بن الفضل الرازي الصايغ أيه الحفظ أبو زرعة وأبو البخاري

فقال لقيت البخاري بين حلوان وبغداد فرجعت معه مرحلة وجهت ان احيى
 بحديث لا يعرفه فما أمكن وانا أعزب على أبي زرعة عدد شمرى وقال أبو عمرو أحمد
 ابن نصر الحفاف محمد بن اسماعيل أعلم بالحديث من اسحاق بن راهويه وأحمد بن
 حنبل وغيرهما بمشرين درجة ومن قال فيه شيء فني عليه ألف لعنة ثم قال حدثنا محمد
 ابن اسماعيل التقي التقي العالم الذي لم أر مثله وقال محمد بن يعقوب الاحزم سمعت
 أصحابنا يقولون لما قدم البخاري نيسابور استقبله أربعة آلاف رجل على الخيل سوى
 من ركب بغلا أو حمارا وسوى الرجال وقال أبو أحمد الحاكم في الكنى عبد الله
 الديلمي أبو بشر وقال البخاري ومسلم فيه أبو بشر بشين مصجمة قال الحاكم وكلاهما
 أخطأ في علمي انما هو أبو يسر وخلق ان يكون محمد بن اسماعيل مع جلالاته
 ومعرفة بالحديث اشتبه عليه فلما نقله مسلم من كتابه تابعه على زلته ومن تأمل كتاب
 مسلم في الاسماء والكنى علم انه منقول من كتاب محمد بن اسماعيل حذو القدم بالقدم
 حتى لا يزيد عليه فيه الا ما يسهل عده ونجد في نقله حق الجلادة اذا لم ينسبه الى قائله
 وكتاب محمد بن اسماعيل في التاريخ كتاب لم يسبق اليه ومن ألم بعمده شيئا في التاريخ أو الاسماء
 أو الكنى لم يستغن عنه فمنهم من نسب الى نفسه مثل أبي زرعة واني حاتم ومسلم ومنهم
 من حكاه عنه قاله يرحمه فانه الذي أصل الاصول وذكر الحاكم أبو أحمد كلاما سوى
 هذا وقال محمد بن أبي حاتم رأيت ابا عبد الله استلقى على قفاه يوما ونحن بخربر في
 تصنيف كتاب التفسير وأتعب نفسه يومئذ فقلت اني أراك تقول اني ما أتيت شيئا بغير
 علم قط منذ عقلت فما العائدة في الاستلقاء قال أتعبنا انفسنا اليوم وهذا ثمر من الثغور
 خشيت ان يحدث حدث من امر العدو فاحيت ان أستريح وأخذاهبة فان غافنا
 العدو كان بنا حراك وكان يركب الى الرمي فما أعلم اني رأيت في طول ما صحبتة أخذا
 سهمه الهدف الا مرتين وكان لا يسبق وسعته يقول ما أردت ان اتكلم بكلام فيه ذكر
 الدنيا الا بدأت بحمد الله والتناء عليه قال وكان لابي عبد الله غريم قطع عليه مالا كثيرا
 فبلغه انه قدم آمل ونحن بخربر فقلنا له ينبغي ان تعبر وتأخذه بمالك فقال ليس لنا ان
 نزوعه ثم بلغ غريمه فخرج الى خوارزم فقلنا ينبغي ان تقول لابي سلة الكشاني عامل
 آمل ليكتب الى خوارزم في أخذه فقال ان اخذت منهم كتابا طمعوا مني في كتاب
 ولست أبيع ديني بديناي فجهدنا فلم يأخذ حتى كلمنا السلطان عن غير أمره فكتب
 الى والي خوارزم فلما بلغ ابا عبد الله ذلك وجد وجدنا شديدا وقال لا تكونوا أشفق على

من قسى وكتب كتابا وأردف تلك الكتب بكتب وكتب الى بعض اصحابه بخوارزم
ان لا يتعرض لغريمه فرجع غريمه وقصد ناحية مرو فاجتمع التجار وأخبر السلطان
بمخاراد التشديد على الغريم فكره ذلك أبو عبدالله وصالح غريمه على ان يعطيه كل سنة
عشرة دراهم شيئا يسيرا وكان المال خمسة وعشرين ألفا ولم يصل من ذلك الى درهم
ولا الى أكثر منه سمعت أبا عبدالله يقول ما توليت شراء شيئا قط ولا بيعه قلت فمن
يتولى امرك في اسفارك قل كنت اكفى أمر ذلك وذكر يكر بن منبراه حمل الى البخارى
بضاعة أخذها اليه ابنه أحمد فاجتمع به بعض التجار فطلبوها منه برمح خمسة آلاف درهم
فقال انصرفوا الليلة فجاءه من الغد مجار آخرون وطلبوها منه برمح عشرة آلاف درهم
فقال انى نويت البارحة بيعها للذين اتوا البارحة (قلت) وقال محمد بن أبى حاتم سمعت
أبا عبدالله يقول ما ينبغي للمسلم ان يكون بحالة اذا دعى لم يستجب له قال وسمعت به يقول
خرجت الى آدم بن أبى اياس فتخافت عني ثقفتي حتى جعلت أتناول الحشيش ولا أخبر
بذلك احدا فلما كان اليوم الثالث أتاني أت لم اعرفه فتناولني صرة دنانير وقال اقق
على نفسك وسمعت سليم بن مجاهد يقول ما رأيت بعيني منذ ستين سنة أفقه ولا أروع
ولا أزهد في الدنيا من محمد بن اسماعيل واعلم ان مناقب أبى عبدالله كثيرة فلامطمع
في استيعاب غالبها والكتب مشحونة به وفيما اوردها مقلع وبلاغ
﴿ قضيت مع محمد بن يحيى الذهلى ﴾

قال الحسن بن محمد بن جابر قال لما الذهلى لما ورد البخارى نيسابور اذهبوا الى
هذا الرجل الصالح فاسمعوا منه فذهب الناس اليه واقبلوا على السماع منه حتى ظهر الخلل
في مجلس الذهلى فحسده بعد ذلك وتكلم فيه وقال أبو احمد ابن عدى ذكر لي جماعة
من المشايخ ان محمد بن اسماعيل لما ورد نيسابور واجتمعوا عليه حسده بعض المشايخ
فقال لاصحاب الحديث ان محمد بن اسماعيل يقول ان اللفظ بالقرآن مخلوق فامتنعوه
فلما حضر الناس قام اليه رجل فقال يا أبا عبدالله ما تقول في اللفظ بالقرآن مخلوق هو
أم غير مخلوق فاعرض عنه ولم يجبه فاعاد السؤال فاعرض عنه ثم اعاد فالتفت اليه
البخارى وقال القرآن كلام الله غير مخلوق وأفعال العباد مخلوقة والامتحان بدعة
فشغب الرجل وشغب الناس وتفرقوا عنه وقعد البخارى بمنزله قال محمد بن يوسف
الفربرى سمعت محمد بن اسماعيل يقول أما أفعال العباد فمخلوقة فقد حدثنا على بن
عبدالله حدثنا مروان بن معاوية حدثنا أبو مالك عن ربيع عن حذيفة قال قال النبي

صلى الله عليه وسلم ان الله يصنع كل صانع وصنعه وسمعت عبيد الله بن سعيد سمعت
يحيى بن سعيد يقول ما زلت أسمع أصحابنا يقولون ان افعال العباد مخلوقة قال البخارى
حركاتهم وأصواتهم واكتسابهم وكتابتهم مخلوقة فاما القرآن المتلو المبت في المصاحف
المسطور المكتوب الموعى في القلوب فهو كلام الله ليس بمخلوق قال الله تعالى بل هو
آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وقال يقال فلان حسن القراءة وردىء القراءة
ولا يقال حسن القرآن ولا ردىء القرآن وانما ينسب الى العباد القراءة لان القرآن
كلام الرب والقراءة فعل العبد وليس لاحد ان يشرع في أمر الله بغير علم كما زعم بعضهم
ان القرآن بالفاظنا والفاظنا به شئ واحد والتلاوة هي المتلو والقراءة هي المقر وقليل
له ان التلاوة فعل القارى وعمل التالى فرجع وقال ظننتهما مصدرين فقليل له هلا
أمسكت كما أمسك كثير من اصحابك ولو بعثت الى من كتب عنك واسترددت
ما ثبت وضرت عليه فزعم ان كيف يمكن هذا وقال قلت ومضى فقلت له كيف جازلك
ان تقول في الله شياً لا يقوم به شرحا وبياناً اذا لم تميز بين التلاوة والمتلو فسكت اذ لم
يكن عنده جواب وقال ابو حامد الاعمشى رأيت البخارى في جنازة سعيد بن مروان
والذهلى يسأله عن الاسماء والكنى والعال ويمر فيه البخارى مثل السهم فما أتى على
هذا شهر حتى قال الدهلى ألا من يختلف الى مجلسه فلا يأتينا فانهم كتبوا اليه من بغداد
انه تكلم في اللفظ ونهيناه فلم ياتهم فلا تقربوه (قات) كان البخارى على ماروى وسنحكى
ما في ممن قال لفظى بالقرآن مخلوق وقال محمد بن يحيى الدهلى من زعم ان لفظى
بالقرآن مخلوق فهو مبتدع لا يجالس ولا يكلم ومن زعم ان القرآن مخلوق فقد كفر
وانما أراد محمد بن يحيى والعلم عند الله ما أراد احمد بن حنبل كما قدمناه في ترجمة
الكرائسى من النهى عن الخوض في هذا ولم يرد مخالفة البخارى وان خالفه وزعم
ان لفظه الخارج من بين شفتيه المحدثين قديم فقد باء بأمر عظيم والظن به خلاف
ذلك وانما أراد هو واحد وغيرهما من الأئمة النهى عن الخوض في مسائل الكلام
وكلام البخارى ههنا محمول على ذكر ذلك عند الاحتياج اليه فالكلام في الكلام
عند الاحتياج واجب والسكوت عنه عند عدم الاحتياج سنة فافهم ذلك ودع خرافات
المؤرخين واضرب صفحاً عن تمويهات الضالين الذين يظنون انهم محدثون وانهم عند السنة
واقفون وهم عنها مبعدون وكيف يظن بالبخارى انه يذهب الى شئ من أقوال المعتزلة وقد صح
عنه فيما رواه الفربرى وغيره انه قال انى لأستجمل من لا يكفر الجهمية ولا يرتاب المتصف

في ان محمد بن يحيى الذهلي لحقته آفة الحسد التي لم يسلم منها الا اهل العصمة وقد سأل بعضهم البخارى عما بينه وبين محمد بن يحيى فقال البخارى كم يعترى محمد بن يحيى الحسد في العلم والعلم رزق الله عطيه من يشاء ولقد ظرف البخارى وابان عن عظيم ذكائه حيث قال وقد قال له أبو عمرو الخفاف ان الناس خاضوا في قولك لفظى بالقرآن مخلوق ياأبا عمرو احفظ ما أقول لك من زعم من أهل نيسابور وقومس والرى وهمدان وبغداد والكوفة والبصرة ومكة والمدينة انى قلت لفظى بالقرآن مخلوق فهو كذاب فانى لم أقه الا انى قلت أفعال العباد مخلوقة (قلت) تأمل كلامه مادكا. ومعناه والعلم عند الله انى لم أقل لفظى بالقرآن مخلوق لان الكلام في هذا خوض في مسائل الكلام وصفات الله لا ينبغي الخوض فيها الا للضرورة ولكنى قلت أفعال العباد مخلوقة وهى قاعدة مغتية عن تخصيص هذه المسئلة بالذكركر فان كل عاقل يعلم ان لفظا من جملة أفعاليا وأفعاليا مخلوقة فالفاظنا مخلوقة ولقد أفصح بهذا المعنى في رواية أخرى صحيحة عنه رواها حاتم ابن أحمد الكندى فقال سمعت مسلم بن الحجاج فذكر الحكاية وفيها ان رجلا قام الى البخارى فسأله عن اللفظ بالقرآن فقال أفعالنا مخلوقة وأفعالنا من أفعالنا وفي الحكاية انه وقع بين القوم اد ذاك اختلاف على البخارى فقل بعضهم لفظى بالقرآن مخلوق وقال آخرون لم بهل (قلت) فلم يكن الانكار الاعلى من يتكلم في القرآن فالخاصل ما قدمناه في ترجمة الكرابيى من ان احمد بن حنبل وغيره من السادات الموقفين نهوا عن الكلام في القرآن جملة وان لم يخالفوا في مسئلة اللفظ فيما نظنه فيهم اجلالا لهم وفهما من كلامهم في غير رواية ورفعا لمخاطهم عن قول لا يشهد له معقول ولا منقول ومن ان الكرابيى والبخارى وغيرهما من الائمة الموقفين أيضا أفصحوا بان لفظهم مخلوق لما احتاجوا الى الافصاح هذا ان ثبت عنهم الافصاح بهذا والافقد نقلنا لك قول البخارى ان من نقل عنه هذا فقد كذب عليه (فان قلت) اذا كان حقا لم لا يفصح به (قلت) سبحان الله قد أنبأناك ان السر فيه تشديدهم في الخوض في علم الكلام خشية أن يجرحهم الكلام فيه الى مالا ينبغي وايس كل علم يفصح به فاحفظ ما نقلته اليك واندد عليه يدك ويعجبني ما أشده الغزالي في منهاج العابدين لبعض أهل البيت

انى لا اكنم من على جواهره كى لا يرى الحق ذو جهل فيفتنا
 يارب جوهر علم لو أبوح به لقبلى أنت ممن يعبد الوثنا
 ولا تستحل رجال صالحون دمي يرون أقبح ما يأتونه حسنا •

و قد تقدم في هذا أبو حسن إلى الحسين ووصى قبله الحسين
 ذكر النبا عن وفاته رضي الله عنه قال ابن عدي سمعت عبد القدوس بن عبد
 الحيار السمرقندي يقول جاء البخاري إلى خرتك قرية من قرى سمرقند على فرسخين
 منها وكان له بها اقرباء ينزل عندهم قال فسمعت ليلة وقد فرغ من صلاة الليل يقول في
 دعائه اللهم اني ضاقت على الارض بما رحبت فاقبضني اليك قال فمات الشهر حتى قبضه
 الله وقبره بخرتك وعن عبد الواحد بن آدم الطواويسي رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
 في المنام ومعه جماعة من أصحابه فسلمت عليه فرد علي السلام فقلت ما وقوفك يا رسول
 الله فقال انتظر محمد بن اسماعيل البخاري فلما كان بعد أيام بلغني موته فنظرنا فاذا هو
 قدم في الساعة التي رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فيها قال الحاكم أبو عبد الله سمعت
 أبا صالح خلف بن محمد بن اسماعيل البخاري يقول سمعت أبا حسان مهنب بن
 سليم الكرمانى يقول مات محمد بن اسماعيل رحمه الله عندنا ليلة الفطر أول ليلة من
 شوال سنة ست وخسين ومائتين وكان بلغ عمره اثنتين وستين سنة غير ثنى عشرة ليلة
 وكان مولده في شوال سنة أربع وتسعين ومائة وكان في بيت وحده فوجدناه لما أصبحنا
 وهو ميت وقال بكر بن منير بن خايد البخاري بمث الأمير خالد بن أحمد الذهلي متولى
 بخاري إلى محمد بن اسماعيل ان أحمل إلى كتاب الجامع والتاريخ وغيرهما لاسمع منك
 فقل لرسوله اما لا ادل العلم ولا أحمله إلى أبواب الناس فان كان له إلى شيء منه حاجة
 فليحضر في مسجدى أو في دارى وان لم يعجبه هذا فانه سلطان فليمنعنى من الجلوس
 ليكون لي عذر عند الله يوم القيامة لئلا أكتنم العلم فكان هذا سبب الوحشة بينهما
 وقال أبو بكر بن أبي عمرو البخاري كان سبب منافرة البخاري ان خالد بن أحمد خليفة
 الظاهرية ببخاري سأله أن يحضر منزله فيقرأ الجامع والتاريخ على أولاده فامتنع فراسله
 بأن يعقد مجلسا خاصا لهم فامتنع وقال لا أخص أحدا فاستعان عليه بحريث بن أبي الوراق
 وغيره حتى تكلموا في مذهبه وفاء عن البلد فدعا عليهم فلم يأت إلا شهر حتى ورد أمر
 الظاهرية بان ينادى على خالد في البلد فتودى عليه على أنان وأما حريث فأتى بأهله
 ورأى فيها ما يجل عن الوصف وأما فلان فأتى بأولاده رواها الحاكم عن محمد بن
 العباس الضبي عن أبي بكر هذا وحريث بن أبي الوراق من كبار فقهاء الرأي ببخاري
 قال محمد بن أبي حاتم سمعت غالب بن جبريل وهو الذي نزل عليه أبو عبد الله يقول
 أقام أبو عبد الله عندنا أياما فرض واشتد به المرض حتى جاء رسول إلى سمرقند باخراجه

فلما رأنا تهيأ للركوب فلبس خفيه وتدم فلما مشى قدر عشرين خطوة أو نحوها وأنا
أخذ بعضده ورجل آخر معي يهود الدابة ليركبها فقال رحمه الله ارسلوني قد ضعفتم
فدعا بدعوات ثم اضطجع ففضى رحمه الله فدل منه العرق شيء لا يوصف فما سكن
منه العرق الى ان أدرجناه في ثيابه وكان فيما قال لنا وأوصى الينا ان كفنوني في ثلاثة
أثواب بيض ليس فيها قميص ولا عمامة ففعلنا ذلك فلما دفناه فاح من تراب قبره رائحة
غالية فدام على ذلك أياما ثم علت سوارى بيض في السماء مستطيلة بمخذاء قبره فجعل
الناس مختلفون ويتمجبون وأما التراب فأنهم كانوا يرفعون عن القبر حتى ظهر القبر ولم
يكن يقدر على حفظ القبر بالحراس وغلبنا على أنفسنا فنصبنا على القبر خشبا مشتبكا لم يكن
أحد يقدر على الوصول الى القبر وأما ربح الطيب فانه تداوم أياما كثيرة حتى تحدث
أهل البلدة وتسجبوا من ذلك وظهر عند مخالفه أمره بعد وفاته وخرج بعض مخالفه
الى قبره وأطهر التوبة واندامة قال محمد ولم يش غالب بعده الا القليل ودفن الى
جانبه وقال أبو علي الغساني الحافظ أخبرنا أبو الفتح نصر بن الحسن السكني السمرقندي
قدم علينا بانسية عام أربع وستين وأربعمائة قال فحط المطر عندنا بسمرقند في بعض
الاعوام فاستسقى الناس مرارا فلم يسقوا فأتى رجل صالح معروف بالصلاح الى قاضي
سمرقند فقال له اني قد رأيت رأيا أعرضه عليك قال وما هو قال أرى ان تخرج وتخرج
الناس معك الى قبر الامام محمد بن اسماعيل البخاري ونستسقى عنده فعسى الله ان
يسقينا فقال القاضي نعم ما رأيت فخرج القاضي والناس معه واستسقى القاضي بالناس
وبكى الناس عند القبر وتشفعوا بصاحبه فارسل الله تعالى السماء بماء عظيم غزير فقام
الناس من أجله بخرتك سبعة أيام أو نحوها لا يستطيع أحد الوصول الى سمرقند من
كثرة المطر وغزارته وبين سمرقند وخرتك نحو ثلاثة أميال (قلت) وأما الجامع
الصحيح وكونه ملجأ للمضلات ومجربا لقضاء الحوائج فامر مشهور ولو اندفعنا في
ذكر تفصيل ذلك وما اتفق فيه لطال الشرح

﴿ ذكر نخب وفوائد ولطائف عن أبي عبد الله ﴾

قال الحاكم أبو عبد الله ومن شعر البخاري قرأت بخط أبي عمرو المستمل وأنشد البخاري

اغتم في الفراغ فضل ركوع فمضى أن يكون موتك بفتة

كم صحيح رأيت من غير سقم ذهبت نفسه الصحيحة فلتة

قال وأنشد البخاري

خالق الناس بخلق واسع لا تكن كلبا على الناس نهر
قال وأشد أبو عبد الله

مثل البهائم لا ترى آجالها حتى تساق الى المجازرة محر
قال وأنشد البخاري

ان تبقى تفجع بالاحبة كلهم وفناء نفسك لا ابالك أنفج
قلت هذا أحسن وأجمع من قول القائل
ومن يعمر يلق في نفسه ما يتمناه لاعدائه

ومن قول الطبراني

هذا جزاء امرء اقرانه درجوا من قبله فتمنى فسحة الاجل

وهي من قصيدته التي تسمى لامية العجم وهي هذه

أصالة الرأي صانتي عن الخطل	وحلية الفضل زانتي لدى العطل
مجدى أخيرا ومجدى أولا شرع	والشمس راد الضحى كالشمس في الطفل
فيم الإقامة بالزوراء لاسكني	بها ولا ناقتي فيها ولا جلي *
ناء عن الأهل صفر الرحل منفردا	كاسيف عرى متشاء من الحلل
فلا صديق اليه مشكى حزني	ولا أنيس لديه منهي جذلي *
طال اغترابي حتى حن راحتي	ورحايها وقرى المسالة الذلي
وضج من لغب نضوى وعج لما	يلقى ركابي وليج الركب في عذلي
أريد بسطة كف استعين بها	على قضاء حقوق للعلى قبلي *
والدهر يمكس آمالي ويقنعني	من القيمة بمد الكد بالقفل *
وذى شطاط كصدر الرمح معتقل	لمثله غير هيباب ولا وصيل
حلوا المكاهة مرا الجدد قد مزجت	بقوة البأس منه رقة الغزل
طردت سرح الكرى عن ورد مقلته	والليل أغرى سوام النوم بالقل
والركب ميل على الأكوار من طرب	صاح وآخر من حمر الكرى نمل
فقلت ادعوك للجللى لتصرفني	وأنت تحذلني في الحوادث الجلال
تمام عيني وعين النجم ساهرة	وتستحيل وصبح الليل لم يحل
فهل تعين على غي هممت به	والقى يزجر أحيانا عن الفشل
اني أريد طروق الجزع من أضمر	وقد حماه رماة الحى من ثعل

يحمون بالبيض والسمر اللذان به
 قسر بنا في ذمام الليل مهتديا
 فالحب حيث العدى والاسد رابضة
 نؤم ناشئة بالجزع قد سقيت
 قد زاد طيب أحاديث الكرام بها
 تبيت نار الهوى منهم في كبد
 يقتلن أنصاء حب لا حراك به
 يشقى لديغ العوالى في بيوتهم
 * لعل المسامة بالجزع نانية
 لأكرم الطننة النجلاء قد شفعت
 ولا أهاب الصفاح البيض تسعدنى
 ولا اخذل بنزلان أغازلها
 حب السلامة يثنى هم صاحبه
 فان جنحت اليه فأنخذ نفقا
 ودع عمار العلى للمقدمين على
 يرضى الذابل بخفض العيش مسكنة
 قادراً بها في محور اليد جافلة
 ان العلى حدثنى وهي صادقة
 لو ان في شرف المأوى بلوغ علا
 اهبت بالحظ لو ناديت مستمعا
 * لعله ان بدا فضلى ونقصهم
 أعلل النفس بالآمال أرقبها
 لم أرض بالعيش والايام مقبلة
 * غالى بنفسى عرفاتى بقيمتها
 وعادة التصل أن يزهى بجوهره
 ما كنت أوتر ان يمتد بي زمنى
 تقسدتنى رجال كان شوطهم

سود الغدائر حمر الحلى والحلل
 فنقحة الطيب تهدينا الى الحلل
 حول الكناس لها غاب من الابل
 نصالها بيماء الفنج والكحل *
 ما بالكراثم من جين ومن بخدل
 حرى ونار القرى منهم على قلل
 وينحرون ككرام الخيل والابل
 بهلة من غدير الحمر والعسل
 يدب منها نسيم البرء في علل *
 برشفة من نبال الاعين النجل
 باللمح من صفحات البيض في الكلل
 ولو دهنت أسود الغيل بالغيل
 عن المعالى ويفرى المرء بالكسل
 في الارض أو مصعدا في الجوف فاعتزل
 ركوبها واقتنع منهم بالبلل *
 والعز عند رسيم الاينق الذلل
 معارضات مثانى الاجم بالجدل
 فيما تحدث ان العز في النقل *
 لم تبرح الشمس يوما دارة الحمل
 والحظ عنى بالجهال في شغل *
 لعينه نام عنهم أو تبه لى *
 ما أضيق العيش لولا فسحة الامل
 فكيف أرضى وقد ولت على عجل
 فصننها عن رخيص القدر مبتذل
 وليس يعمل الا في يدى بطل
 حتى أرى دولة الاوغاد والسفل
 وراء خطوى ولو أشفى على مهل

هذا جزاء امرء أقرانه فزجوا
 فان علاني من دوني فلا محجب
 فاصبر لما غير محال ولا ضجر
 اعدى عدوك أدنى من وتقت به
 وانما رجل الدنيا وواحدتها
 وحسن ظنك بالأيام معجزة
 غاض الوفاء وفاض القدر وانفرت
 وشان صدقك عند الناس كذبهم
 ان كان ينجع شيء في نياتهم
 يا وارذا سؤر عيش كله كدر
 فيم اعتراضك لح البحر تركه
 ملك القناعة لا يخشى عليه ولا
 ترجو البقاء بدار لا ثبات لها
 أيا خيرا على الاسرار مظلما
 قد رشحك لامر لو فطنت له
 من قبله فتمنى فسحة الاجل
 لي اسوة بانحطاط الشمس عن زحل
 في حادث الدهر ما يغنى عن الحيل
 فحاذر الناس واصحبهم على دخل
 من لا يمول في الدنيا على رجل
 فظن شرا وكن منها على وجل
 مسافة الخائف بين القول والعمل
 وهل يطابق معوج بمعدل
 على اليهود فسبق السيف للعدل
 أنققت صفوك في ايامك الاول
 وأنت يكفيك منه مصة الوشل
 يحتاج فيه الى الانصار والحول
 فهل سمعت بظل غير منتقل
 أصمت في الصمت منجاة من الزلل
 فاربأ بنفسك ان ترعى مع الهدل

في صحيح البخاري عن الحسن ان من عليه صوم رمضان اذا مات فصام عنه ثلاثون
 رجلا في يوم واحد جزاءه (فرع غريب) يقع تقريرا على القول بأنه يصام عن الميت وقد
 ذكره النووي في شرح المذهب وقال لم أر لأصحابنا فيه كلاما قال وهو الظاهر وكذلك
 قال الوالد في شرح المنهاج ان ما قاله الحسن هو الظاهر الذي نعتقد استدل البخاري
 على جواز النظر الى المخطوبة بقول النبي صلى الله عليه وسلم لما نثت رضى الله عنها رأيتك
 في المنام يحبي بك الملك في شقة من حرير فقال لي هذه امرأتك فكشفت عن وجهك
 الثوب فاذا أنت هي قال الوالد رحمه الله في شرح المنهاج وهذا استدلال حسن لان
 فعل النبي صلى الله عليه وسلم في النوم واليقظة سواء وقد كشف عن وجهها ذكر أبو
 عاصم العبادي ان الساحي قال حدثنا محمد بن اسماعيل عن الحسين عن الشافعي انه
 قال يكره ان يقول الرجل قال الرسول بل يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليكون معظما انتهى والحسين هو الكرايسي ومحمد بن اسماعيل هو البخاري فيما ذكر
 أبو عاصم ورأيت بخط ابن الصلاح احسب أبا عاصم واحما ومحمد بن اسماعيل هذا هو

التفيل نقلت من خط الشيخ الامام قال ابن بشكوال في الصلة في تاريخ الأندلس في ترجمة عبد الله بن محمد ابن عبد البر والد أبي عمر وقد جوز البخاري ان يحدث الرجل عن كتاب أبيه بتبين انه خطه دون خط غيره قال الوالد قوله دون خط غيره ان كان المراد بتبين انه ليس خط غيره فهو موافق لما قاله الناس وان كان المراد انه لا يحدث عن خط غيره فغير معروف

﴿ محمد بن عاصم بن يحيى ﴾ أبو عبد الله الاصبهاني كاتب القاضي رطل واخذ عن أصحاب الشافعي وابن وهب وسمع من علي بن حرب وسلعة بن شبيب روى عنه أحمد بن ندار والطبراني وغيرهما قال أبو الشيخ صنف كتباً كثيرة توفي سنة تسع وتسعين ومائتين ﴿ محمد بن عبد الله بن مخاض ﴾ أبو الحسين الاصبهاني يعرف بصاحب الشافعي وبوراق الربيع بن سليمان نزل مصر وحدث عن قتيبة بن سعيد ومحمد بن أبي بكر المقدمي وهانئ بن المتوكل وداود بن رشيد وجماعة روى عنه ابن حوصا وغيره توفي سنة اثنتين وسبعين ومائتين وقال أبو نعيم بل بعد ذلك

﴿ محمد بن علي البجلي القيرواني ﴾

﴿ محمد بن عقيل الفريابي ﴾ أبو سعيد وعقيل بضم الهمزة ثم قاف مفتوحة من أصحاب أبي اسماعيل المزي والربيع بن سليمان حدث بمصر عن قتيبة بن سعيد وداود بن مخلوق وجماعة وعنه علي بن محمد المصري الواعظ وأبو محمد بن الورد وأبو طالب أحمد بن نصر وغيرهم وكان من الفقهاء الشافعيين بمصر توفي بها في صفر سنة خمس وثمانين ومائتين قال السيوطي في كتاب المدخل أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرني أبو عبد الله الزبير بن عبد الواحد الحافظ الاسترابادي قال سمعت أبا سعيد محمد بن عقيل الفريابي يقول قال المزي أو الربيع كنا يوماً عند الشافعي بين الظهر والعصر عند الصحن في الصفة والشافعي قد استدأماً قال إلى الاسطوانة وإما قال إلى غيرها إذا جاء شيخنا عليه جبة صوف وعمامة صوف وأزار صوف وفي يده عكازة قال فقام الشافعي وسوى عليه ثيابه واستوى جالساً قال وسلم الشيخ وجلس وأخذ الشافعي ينظر إلى الشيخ هية له إذا قال له الشيخ أسأل قال الشافعي سل قال أيش الحجبة في دين الله فقال الشافعي كتاب الله قال وماذا قال وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وماذا قال اتفاهق الأمة قال من أين قلت اتفاهق الأمة قال من كتاب الله قال من أين في كتاب الله قال فتدبر الشافعي ساعة فقال الشيخ قد أجلتك ثلاثة أيام ولياليها فان جئت بحجة

من كتاب الله في الاتفاق والاتب الى الله عز وجل قال فتغير لون الشافعي ثم انه ذهب فلم يخرج ثلاثة أيام ولياليهن قال فخرج اليها في اليوم الثالث في ذلك الوقت يعني بين الظهر والعصر وقد انتفخ وجهه ويداء ورجلاه وهو مستقام فجلس فلم يكن بأسرع من ان جاء الشيخ وسلم وجلس فقال حاجتي فقال الشافعي نعم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم قال الله عز وجل (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سيل المؤمنين نوله ماتولى ونصله جهنم وساءت مصيرا) لانصليه على خلاف المؤمنين الا وهو فرض فقال صدقت وقام وذهب قال الفريابي قال المازني أو الربيع قال الشافعي لما ذهب الرجل قرأت القرآن في كل يوم وليلة ثلاث رات حتى وقفت عليه (قلت) ان ثبتت هذه الحكاية فيمكن ان يكون هذا الشيخ الخضر عليه السلام وقد فهمه الشافعي حين أجله واستمع له واصفى لاغلاظه في القول واعتمد اشارته وسند هذه الحكاية صحيح لا غبار عليه

﴿ محمد بن علي بن الحسن بن بشر المحدث الزاهد أبو عبد الله الحكيم الترمذي ﴾
 الصوفي صاحب التصانيف سمع الكثير من الحديث بخراسان والعراق وحدث عن أبيه وعن قتيبة بن سعيد وصالح بن عبد الله الترمذي وصالح بن محمد الترمذي وعلي ابن حجر السعدي ويعقوب الدورقي وسفيان بن وكيع وغيرهم روى عنه يحيى بن منصور القاضي وغيره من علماء نيسابور فانه حدث بها في سنة خمس وثمانين ومائتين لقي الحكيم أبو عبد الله أبا تراب النخشي وصحب يحيى بن الجلاح قال أبو عبد الرحمن السلمي نفوه من ترمذ وأخرجوه منها وشهدوا عليه بالكفر وذلك بسبب تصنيفه كتاب ختم الولاية وكتاب علل الشريعة وقالوا انه يقول ان للاولياء خاتما كان للانبياء خاتما وانه يفضل الولاية على النبوة واحتج بقوله عليه السلام يغبطهم التبيون والشهداء وقال لو لم يكونوا أفضل منهم لم يغبطوهم فجاء الى باخ فقبلوه بسبب موافقته اياهم على المذهب ثم اعتذر السلمي عنه بعد فهم الفاضل (قلت) ولعل الامر كما زعم السلمي والا فما نظن بمسلم انه يفضل بشرا على الانبياء عليهم السلام ومن تصانيف الترمذي كتاب الفروق لأبأس به بل ليس في يابه مثله يفرق فيه بين المداراة والمداهنة والحاجة والمجادلة والمناظرة والمغالبة والانتصار والانتقام وهلم جرا من أمور متقاربة المعنى وله أيضا كتاب غرس الموحدين وكتاب عود الامور وكتاب المناهي وكتاب شرح الصلاة ﴿ محمد بن نصر المروزي ﴾ الامام الجليل أبو عبد الله أحد اهل اسلام الامة وعقلائها

وعبادها ولد سنة اثنين ومائتين ببغداد ونشأ ببغداد وسكن سمرقند وكان أبوه مروزي سمع من محمد بن نصر وهشام بن عمار وهشام بن خالد والمسيب بن واضح ويحيى بن يحيى وإسحاق وعلى بن بحر القطان والربيع بن سليمان ويونس بن عيسى والأعلى وعمرو بن زرارة وعلى بن حجر وهبة وشيبان ومحمد بن عبد الله بن عمرو وخلق وتفقه على أصحاب الشافعي روى عنه أبو العباس السراج وأبو حامد بن الشرفي ومحمد ابن المنذر سكر وأبو عبد الله ابن الأحزم وابنه اسماعيل بن محمد بن نصر وطائفة قال الحاكم هو الفقيه العابد العالم امام أهل الحديث في عصره بلامدافعة وقال الخطيب كان من أعلم الناس باختلاف الصحابة ومن بعدهم وقال ابن حزم في بعض تأليفه أعلم الناس من كان أجمعهم للسنن واضبطهم لها وأذكرهم لمعانها وأدراهم بصحتها وبما أجمع الناس عليه مما اختلفوا فيه وما نعلم هذه الصفة بعد الصحابة أتم منها في محمد ابن نصر المروزي فلو قال قائل ليس لرسول الله صلى الله عليه وسلم حديث ولا لأصحابه الا وهو عند محمد بن نصر لما بعد عن الصدق وقال أبو ذر محمد بن محمد ابن يوسف القاضي كان الصدر الاول من مشايخنا يقولون رجال خراسان أربعة ابن المبارك ويحيى بن يحيى وإسحاق بن راهويه ومحمد بن نصر المروزي وقال أبو بكر الصيرفي لو لم يصنف المروزي الا كتاب القسامة لكان من أفقه الناس فكيف وقد صنف كتباً سواها وقال الشيخ أبو إسحاق الشيرازي صنف محمد هذا كتباً ضمنها الآثار والفقه وكان من أعلم الناس باختلاف الصحابة ومن بعدهم في الأحكام وصنف كتاباً فيما خالف فيه أبو حنيفة علياً وعبد الله رضي الله عنهما وقال ابن الأحزم انصرف محمد ابن نصر من الرحلة الثانية سنة ستين ومائتين فاستوطن ببغداد ولم تزل تجارته ببغداد أقام مع شريك له مضارب وهو يشتغل بالعالم والعبادة ثم خرج سنة خمس وسبعين الى سمرقند فأقام بها وشريكه ببغداد وكان وقت مقامه هو المفتي والمقدم بمدوفاة محمد ابن يحيى فان حيكان يعني يحيى بن محمد بن يحيى ومن بعده أقروا له بالفضل والتقدم قال ابن الأحزم حدثنا اسماعيل بن قتيبة سمعت محمد بن يحيى غير مرة اذا سئل عن مسألة يقول سلوا أبا عبد الله المروزي وقال أبو بكر الصبيحي فيما أخبرنا به الشيخ الإمام الفقيه شيخ الشافعية برهان الدين أبو إسحاق إبراهيم بن شيخ الشافعية تاج الدين أبي محمد عبد الرحمن بن إبراهيم الفزاري في كتابه الى من دمشق وعمر بن الحسن المراغي بقراءتي عليه قال الاول أخبرنا المسلم بن محمد بن المسلم القيسي سماعاً عليه وقال الثاني

أخبرنا أبو الفتح يوسف بن يعقوب بن المجاور اجازة قال أخبرنا أبو اليمن زيد بن الحسن الكندي سماعا قال أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز سماعا قال أخبرنا الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب قال أخبرني محمد بن علي بن يعقوب المعدل قال أخبرنا محمد بن عبد الله أبو عبد الله النيسابوري قال سمعت أبا بكر أحمد بن إسحاق يقول أدركت إمامين لم أرزق السماع منهما أبا حاتم الرازي ومحمد بن نصر المروزي فاما محمد بن نصر فمارأيت أحسن صلاة منه ولقد باغنى أن زنبورا قعد على جبهته فسال الدم على وجهه ولم يتحرك وقال ابن الأحرز مارأيت أحسن صلاة من محمد بن نصر كان الذباب يقع على أذنه فيسيل الدم ولا يذبه عن نفسه ولقد كنا تعجب من حسن صلاته وخشوعه وهيبته للصلاة كان يضع ذقنه على صدره فينتصب كأنه خشبة منصوبة وكان من أحسن الناس خلقا كأنما فقي في وجهه حب الرمان وعلى خديه كالورد ولحيته بيضاء وقال الساجاني محمد بن نصر إمام الأئمة الموفق من السماء وقال أحمد بن إسحاق الضبعي سمعت محمد بن عبد الوهاب الثقفي يقول كان إسماعيل بن أحمد والي خراسان يصل محمد بن نصر في السنة بأربعة آلاف درهم ويصله أخوه إسحاق بمئتاها ويصله أهل سمرقند بمئتاها فكان ينفقها من السنة إلى السنة من غير أن يكون له عيال فقيل له لو أدخرت لنائبه فقال سبحان الله أنا بقيت بمصر كذا وكذا سنة قوتي وثيابي وكاغدي وحبري وجميع ما أنفقه على نفسي في السنة عشرين درهما فترى أن ذهب ذا لا يبقى ذاك (قلت) انظر حالة من لا فرق بين القلة والكثرة عنده أخبرنا محمد بن العلامة أبو إسحاق الفزاري إذا أخبرنا المسلم بن محمد (ح) وأخبرنا أبو حفص عمر بن الحسن بن مزيد بن أميلة المراغي بقراءتي عليه قال أخبرنا يوسف ابن يعقوب بن المجاور اجازة قال أخبرنا أبو اليمن الكندي أخبرنا أبو منصور القزاز أخبرنا أبو بكر الخطيب أخبرنا الجوهري أخبرنا ابن حيوية حدثنا عثمان بن جعفر اللبان حدثني محمد بن نصر قال خرجت من مصر ومعى جارية لي فركبت البحر أريد مكة ففرقت فذهب مني الفاجزء وصرت إلى جزيرة أنا وجاريقي فصارأينا فيها أحدا وأخذني العطش فلم أقدر على الماء فوضعت رأسي على نخل جاريقي مستلما للموت فإذا رجل قد جاءني ومعه كوز فقال هاء فشربت وسقيتها ثم مضى فلا أدري من أين جاء ولا من أين ذهب أخبرنا أبو عبد الله الحافظ بقراءتي عليه أخبرنا أبو حفص عمر بن عبد المنعم بن القواس أخبرنا زيد بن الحسن الكندي اجازة أخبرنا

أبو الحسن بن عبد السلام أخبرنا الشيخ الامام أبو اسحاق ابراهيم بن علي الفيروزبادي قال روى عنه يعني محمد بن نصر انه قال كتبت الحديث بعثنا وعشرين سنة وسمعت قولاً ومثلاً ولم يكن لي حسن رأي في الشافعي فيها أنا قاعد في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة اذ أغفيت اغفاه فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله أكتب رأي أبي حنيفة فقال لا فقلت رأي مالك فقال اكتب ما وافق حديثي فقلت اكتب رأي الشافعي فطأطأ رأسه شبه الغضبان وقال تقول رأي ليس هو بالرأي هو رد علي من خالف سنتي قال فخرجت في أثر هذه الرؤيا الى مصر فكتبت كتب الشافعي أخبرنا الامام أبو اسحاق الشافعي اجازة والمسند أبو حفص المراغي بقراءتي قال الاول أخبرنا أبو الغنائم بن علان سماعاً وقال الثاني أخبرنا أبو الفتح بن المجاور الشيباني اجازة قالاً أخبرنا زيد بن الحسن أخبرنا أبو منصور القزاز أخبرنا أحمد بن علي الحافظ أخبرني أبو الوليد الحسن بن محمد الدرنبدي أخبرنا محمد بن أحمد بن سليمان الحافظ ببجاري قال سمعت أبا صخر محمد بن مالك السعدي يقول سمعت أبا الفضل محمد بن عبيد الله الباعمي يقول سمعت الأمير أبا ابراهيم اسماعيل بن أحمد يقول كنت بسمرقند فجلست يوماً لاه ظلام وجلس أخى اسحاق الى جني اذ دخل أبو عبد الله محمد بن نصر فقمت له اجلالا لعلمه فلما خرج عابني أخى اسحاق وقال أنت والى خراسان يدخل عليك رجل من رعيته فتقوم اليه وبهذا ذهاب السياسة فتلك الليلة وأنا متألم القلب بذلك فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام كأنني واقف مع أخى اسحاق اذ أقبل النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ بعصدي وقال يا اسماعيل ثبت الله ملكك وملك بنيك باجلاك لمحمد بن نصر ثم التفت الى اسحاق فقال ذهب ملك اسحاق وملك به باستخفافه لمحمد بن نصر

سنة حكاية املاق الحمد بن محمد بن نصر

قرأت علي أبي عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن الحجاز قلت له أخبرك أبو الغنائم المسلم بن محمد بن علان قراءة عليه وأنت تسمع فافهمه أخبرنا أبو اليمان زيد بن الحسن الكندي أخبرنا أبو منصور القزاز أخبرنا الحافظ أبو بكر الخطيب حدثني أبو الفرح محمد بن عبيد الله بن محمد الخرجوشي الشيرازي لعظا سمعت أحمد بن منصور بن محمد الشيرازي يقول سمعت أحمد بن محمد الصحافي السجستاني يقول سمعت أبا العباس البكري من ولد أبي بكر الصديق رضي الله عنه يقول جمعت الرحلة بين محمد بن جرير

ومحمد بن اسحاق بن خزيمة ومحمد بن نصر المروزي ومحمد بن هارون الرواسي
بمصر فزملوا ولم يبق عندهم ما يقوتهم واضربهم الجوع فاجتمعوا ليلة في منزل كانوا
ياوون اليه فاتفق رأيهم على ان يستهموا ويضربوا القرعة فمن خرجت عليه القرعة
سأل لاصحابه الطعام فخرجت القرعة على محمد بن اسحاق بن خزيمة فقال لاصحابه
امهلوني حتى أتوضأ وأصلي صلاة الحيرة فاندفع في الصلاة فاذا هم بالشروع وخصي
من قبل والى مصر يدق الباب ففتحوا الباب فنزل عن دابته فقال أيكم محمد بن نصر
فقيل هو ذا فخرج صرة فيها خمسون دينارا فدفعها اليه ثم قال أيكم محمد بن جرير
فقالوا هو ذا فخرج صرة فيها خمسون دينارا فدفعها اليه ثم قال أيكم محمد بن اسحاق
ابن خزيمة فقالوا هو ذا يصلي فلما فرغ من صلاته دفع اليه الصرة وفيها خمسون دينارا
ثم قال أيكم محمد بن هارون وفعل به كذلك ثم قال ان الامير كان نائما بالامس
فراى في المنام خيالا فقال ان المحامد طروا كشحهم حياء فافذالكم هذه الصرار واقسم
أيكم اذا قدت فابشوا الى احدكم (قات) ابن نصر وابن جرير وابن خزيمة من
أركان مذهبنا وأما محمد بن هارون الرواسي فهو الحافظ أبو بكر له مسند مشهور
روى عن أبي كريب وبن دار وهذه الطبقة مات سنة سبع وثلاثمائة وحكى ان محمد بن
نصر كان يتعنى على كبر سنه ان يولد له ابن قال الحاكى فكنا عنده يوما واذا برجل
من أصحابه قد جاء وساره في أذنه فرفع يديه وقال الحمد لله الذى وهب لى على الكبر
اسماعيل ثم مسح وجهه باطن كفه ورجع الى ما كان فيه قال الحاكى فرأينا انه
استعمل في تلك الكلمة الواحدة ثلاث سن تسمية الولد وحدا لله على الموهبة وتسميته
اسماعيل لانه ولد على كبر سنه وقال الله عز وجل أولئك الذين هدى الله فبها هم اقدم
(قلت) كذا أسند هذه الحكاية الحاكى أبو عبدالله وان كان محمد بن نصر قصد الثلاث
فدستفيد من هذا انه يستحب لمن ولده ابن على الكبر ان يسميه اسماعيل وهى مسألة
حسنة واحسب اسماعيل هذا من خنه بخاءه جمة ثم نون وهى أخت القاضي يحيى بن
أكرم كان محمد بن نصر قد تزوجها توفي محمد بن نصر بسرقة في المحرم سنة أربع
وتسعين ومائتين ﴿ومن غرائب﴾

ذهب الى ان صلاة الصبح تقصر في الخوف الى ركعة وانه يجزئ المسبح على
العمامة ونقل في كتابه تعظيم قدر الصلاة عن بعض أهل العلم ان علة النهى عن السر بعد
العشاء الاخيرة لان مصلى العشاء قد كفرت عنه ذنوبه بصلاة فيخشى ان يكون منه

الزلة فيئدلس بالذنب بعد الطهارة (قلت) وعلة آخرون بوقوع الصلاة التي هي أفضل الاعمال خاصة عمله وهو قريب من ذلك وآخرون بان الله قد جعل الليل سكناً والحديث يخرج عنه ذلك وآخرون بان نومه يتأخر فيخاف فوات الصبح عن وقتها أو عن أوله وآخرون بخشية من له تهجد فواته (قلت) ويمكن أن يتعلل بكل من هذه المعاني لجواز اجتماعها ولا يمكن أن يقتصر على واحد من التعليلين الآخرين لتلايلهم اختصاص الكراهة بمن يخشى فوات الصبح واختصاصها بمن له تهجد يخشى فواته

﴿ حديث رفع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه ﴾ هذا الحديث كثر ذكره على السنة الفقهاء والاصوليين وتكلمت عليه قديماً فيما كتبت على أحاديث منهاج اليضاوي ثم وقعت على كتاب اختلاف الفقهاء للإمام محمد بن نصر وهو مختصر يذكر فيه خلافاً العلماء ويبدأ في كل مسألة بذكر سفيان الثوري فأبصرت فيه في باب طلاق المكره وعتاقه مانعه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال رفع الله عن هذه الأمة الخطأ والنسيان وما أكرهوا عليه الا انه ليس له اسناد يحتاج بمثله انتهى فاستفدت من هذا ان لهذا اللفظ اسناداً ولكنه لا يثبت وقد وقع الكلام في هذا الحديث قديماً بدمشق وبها الشيخ برهان الدين بن الفركاح شيخ الشافعية ثم اذ ذاك وبالغ في التنقيب عليه وسؤال المحدثين وذكر في تعليقه على التنبية في كتاب الصلاة قول الثوري في زيادة الروضة في كتاب الطلاق في الباب السادس في تعليق الطلاق انه حديث حسن قال الشيخ برهان الدين ولم أجده هذا اللفظ مع شهرته ثم ذكر ان في كامل ابن عدي في ترجمة جعفر بن فرقد من حديثه عن أبيه عن الحسن عن أبي بكره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع الله عز وجل عن هذه الأمة ثلاثاً الخطأ والنسيان والامر بكرهون عليه وجعفر بن فرقد وأبوه ضعيفان (قلت) ثم وجد رفيقنا في طلب الحديث شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد الهادي الحنبلي الحديث بلفظه في رواية أبي القاسم الفضل بن جعفر بن محمد التميمي المؤذن المعروف بأخي عاصم فانه قال حدثنا الحسين ابن محمد حدثنا محمد بن مصفى حدثنا الوايد بن مسلم حدثنا الاوزاعي عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه لكن ابن ماجه روى في سننه الحديث بهذا الاسناد بلفظ غيره فقال حدثنا محمد بن مصفى الحمصي عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن عطاء ابن أبي رباح عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله وضع عن أمي الخطأ

٤ - طبقات - ني

والنسيان وما استكروا عليه ولفظ الوضع والرفع متقاربان فلعل أحد الروايتين روى
بالمعنى وسئل أحمد بن حنبل عن الحديث فقال لا يصح ولا يثبت أسناده (قلت) وروى
من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تجاوز لي عن أمتي
الخطأ والنسيان وما أكرهوا عليه كذا رواه الطبراني من حديث الأوزاعي عن عطاء
ابن أبي رباح عن عبيد بن عمير عن ابن عباس وباجملة الأمر في الحديث وإن تعددت
الناظر كما قال الأمامان أحمد بن حنبل ومحمد بن نصر أنه غير ثابت وذكر الجلال من
الحنابلة في كتاب العلم أن أحمد قال من زعم أن الخطأ والنسيان مرفوع فقد خالف
كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الله أوجب في قتل النفس في الخطأ
الكفارة (قلت) ولا يحمل لهذا الكلام إلا أن يقال أراد به من زعم ارتقاءهم على العموم
في خطاب الوضع وخطاب التكليف والافتقار هذه المقالة أشبه بوافق الإجماع

﴿إبراهيم بن محمد البادي﴾ نقل الغزالي في الوسيط أنه روى عن المازني عن الشافعي
أنه رجع عن تنجيس شعر آدمي وقد سبق الغزالي إلى هذا النقل أبو عاصم العبادي
والقاضي الماوردي وجماعات والرجل معروف الاسم بين المتقدمين لا ينبغي إنكاره
غير أن ترجمته عزيزة لم أجدها إلى الآن كافي النفس وقد ذكره العبادي في الطبقة
الثانية في المقامين المنفردين بروايات وسيأتي ما يؤيد روايته قلنا إن شاء الله سند كوفي
الطبقة الثالثة في ترجمة محمد بن عبد الله بن أبي جعفر قوله سمعت ابن أبي هريرة
يقول سمعت ابن سريج يقول سمعت أبا القاسم الأنماطي يقول إن أبا إبراهيم المازني
قال سمعت الشافعي يقول قبل وفاته بشهر إن الشعر لا يموت بموت ذات الروح فقد
تابع الأنماطي البلدي وهذه متابعة جيدة لم أجدها في الباب مثلاً

﴿إبراهيم بن إسحاق بن إبراهيم بن بشر الحربي﴾ أبو إسحاق الفقيه الحافظ ولد
سنة ثمان وتسعين ومائة وسمع هود بن خليفة وأبا نعيم وعبد الله بن صالح العجلي
وعاصم بن علي وعفان وأبا سلمة البتودي ومسدد بن مسرهد وأبا عبيد القاسم بن
سلام وشعيب بن محرز وغيرهم روى عنه ابن صاعد وأبو بكر التجاد وأبو بكر الشافعي
وعبد الرحمن بن العباس المخلص وخلق آخرون موتاً أبو بكر القطيعي أخذ الفقه عن
الإمام أحمد بن حنبل قال الخطيب كان إماماً في العلم وإماماً في الزهد عارفاً بالحق بصيراً
بالأحكام حافظاً للحديث مميزاً للملح قياً بالأدب جماعاً للغة صنف غريب الحديث وكتبها
كثيرة أصله من مرو وكان يقول أجمع عقلاء كل أمة إن من لم يجر مع القدر لم يتهنأ

بعيشه قال وفيه أنظف قبص وازاري أوسخ ازار ما حدثت نفسي بأههما يستويان
قط وفرد عقي صحيح والآ خر مقطوع ولا أحدث نفسي اني أصلحها ولا شكوت
لاهنى وأقاربى حمى أجدها ولي عشر سنين أبصر بفرد عين ما خبرت به أحدا وأقنيت
من عمرى ثلاثين سنة برغيفين ان جاءتنى بهما أمى أو اختى والا بقيت جائعا الى الليلة
الثانية وأقنيت ثلاثين سنة برغيف في اليوم والليلة ان جاءتنى به امرأتى أو بناتى والا
بقيت جائعا والآ ن آكل نصف رغيف وأربع عشرة تموة وقام افطاري في رمضان
هذا بدرهم ودائنين ونصف قال السلى سألت المدا رقطنى عن ابراهيم الحربى فقال
كان يقاس باحمد بن حنبل في زهده وعلمه وورعه وقال الحاكم سمعت محمد بن صالح
القاضى يقول لا أعلم ان بغداد أخرجت مثل ابراهيم في الادب والفقه والحديث والزهد
وقال أبو بكر الشافعى سمعت ابراهيم الحربى يقول عندى عن علي بن المدينى قبطر ولا
أحدث عنه بشئ لاني رأيته المغرب وولده بيده مبادرا فقلت الى أين قال ألحق الصلاة
مع أبى عبدالله قلت من أبو عبدالله قال ابن أبى دؤاد (قلت) نعم عليه اقتداؤه بابن
أبى دؤاد القائل بخلق القرآن وقد كان ابن المدينى ممن يقول بذلك فأنما نعم عليه في
الحقيقة نفس البدعة وأنا أنعم عليه مع البدعة مبادرته وسعيه والسنة ان يأتى الصلاة وهو
يمشى وعابه السكينة ولا يأتىها وهو يسعى توفي الحربى في ذى الحجة سنة خمس وثمانين
ومائتين وذكره في الحنابلة أولى من ذكره في الشافعية

اسحاق بن موسى بن عمران الاسفراينى * الفقيه الزاهد أبو يعقوب صاحب
المزنى والربيع تفقه على المزنى وسمع المبسوط من الربيع وسمع من قتيبة بن سعيد
واسحاق بن راهويه وعلى بن حجر و ابراهيم بن يوسف البلخى وجنادة بن المغاس
وهشام بن عمار وخلق بالعراق والشام ومصر روى عنه مؤمل بن الحسن وأبو عوانة
ومحمد بن عبيدك ومحمد بن الاحزم وجماعة وكان فقيها محدثا زاهدا ورعا ذكره الحاكم
وذكر ان كنية والده أبو عمران فاذلك ربما قيل اسحاق بن أبى عمران وقال أعنى
الحاكم كان أحد أئمة الشافعيين والرحالة في طلب الحديث توفي باسفرين سنة أربع
وثمانين ومائتين (قلت) هنا فائدتان احدهما ان شيخنا الذهبي قال ان هذا الشيخ هو
والد أبى عوانة يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم بن يزيد وانه يظن ان الحاكم وهم في
تسمية أبيه بموسى بن عمران قال وقد ذكر ان أبا عوانة روى عنه وما بين انه ولده
وما ذكر في تاريخه ترجمة أخرى لوالد أبى عوانة وقد رأيت انافى صحيح أبى عوانة

روايته عن أبيه اسحاق بن أبي عمران فهو أبوه والله أعلم هذا كلام شيخنا الذهبي (والثانية) ان الذهبي قال عقيب هذه الترجمة اسحاق بن أبي عمران أنه يعقوب النجمي الاسترابادي هو اسحاق بن موسى بن عبد الرحمن بن عبيد الشافعي الفقيه أيضا سمع قتيبة وابن راهويه وهشام بن عمار وحرمة وطبقهم بخراسان والشام ومصر والعراق روى عنه أبو نعيم بن عدي ووالد عبد الله بن علي بن القطان ذكره حمزة في تاريخ جرجان انتهى كلام شيخنا الذهبي والذي يقع لي انهما واحد وليس هو والد أبي عوانة بل غيره هذا اسحاق بن موسى وربما قيل ابن أبي عمران ووالد أبي عوانة غيره وقول شيخنا الذهبي ما ظفرت له برواية عن اسحاق بن أبي عمران لا يازم منه ان يكون هو اياه فان أبا عوانة لم يستوعب في مسنده شيوخه هذا ان صح انه لم يذكر في كتابه اسحاق بن أبي عمران (فان قلت) لاشك ان روايته عن أبيه وعدم روايته عن اسحاق بن أبي عمران قرينة (قلت) لكن ذكر الحاكم لأبي عوانة في الرواة عن هذا الشيخ من غير تنبيه عنه على انه ولده قرينة في انه غيره أقوى من تلك مع ما ينضم إليها من ان أبا عوانة نفسه اخذ عن المزني والربيع على ان الحال محتمل والخطب فيه يسير واما تفرقة شيخنا بين اسحاق بن موسى بن عمران واسحاق بن أبي عمران فلا احسبه الا وهما وما أرى الا انهما واحد والعلم عند الله تعالى

الجنيد بن محمد بن الجنيد أبو القاسم النهاوندي الاصل البغدادي القواريري الحرار سيد الطائفة ومقدم الجماعة وامام أهل الحرقه وشيخ طريقة التصوف وعلم الاولياء في زمانه وبهلو ان العارفين تفقه على أبي ثور وكان يفتي بحلقته وله من العمر عشرون سنة وسمع الحديث من الحسن بن عرفة وغيره واحتص بصحبة السري السقطي والحارث بن أسد المحاسبي وأبي حمزة البغدادي قال جعفر الخلدي لم نر في شيوخنا من اجتمع له علم وحال غير الجنيد اذا رأيت علمه رجحته على حاله واذا رأيت حاله رجحته على علمه وعن أبي العباس بن سريج انه تكلم يوما فاعجب به بعض الحاضرين فقال ابن سريج هذا بركة مجالستي لأبي القاسم الجنيد رحمه الله وقال أبو القاسم الكعبي المتكلم المعتزلي ما رأيت عيناى مثله كان الكتب يحضرونه لالفاظه والفلاسفة لدقة معانيه والمتكلمون لعمقه قال الخلدي قال الجنيد ذات يوم ما أخرج الله الى الارض علما وجعل للخلق اليه سيلا الا وقد جعل لي فيه حظا ونصيبا قال الخلدي وبلغني ان الجنيد كان في سوقه وكان ورده في كل يوم ثلثمائة ركعة وثلاثين ألف تسبيحة قال

وسمعه يقول ما نزلت ثوبى للفراش منذ أربعين سنة قال ومكث الجنيد عشرين سنة لا يأكل الا من الاسبوع الى الاسبوع ويصلى كل ليلة أربعمئة ركعة قال أبو الحسن المحلى قلت للجنيد ممن استفدت هذا العلم قال من جلوسى بين يدي الله تعالى ثلاثين سنة تحت تلك الدرجة وأومأ الى درجة في داره قال اسماعيل بن نجيد كان الجنيد يحجى كل يوم الى السوق فيفتح حانوته ويدخله ويسبل الستر ويصلى أربعمئة ركعة ثم يرجع الى بيته قال علي بن محمد الحلواني حدثني خير قال كنت جالسا يوما في بيتي فخطر لي خاطر ان أبا القاسم الجنيد بالباب اخرج اليه ففتحت ذلك عن قلبي وقلت وسوسة فوق لي خاطر ثان ففتحته فوق خاطر ثالث فعلمت انه حق وليس بوسوسة ففتحت الباب فاذا أنا بالجنيد قائم فسلم علي وقال ياخير ألا خرجت مع الخاطر الاول قال ابو عمرو بن علوان خرجت يوما الى سوق الرحبة في حاجة فوقفت عيني على امرأة مسفرة من غير تعمد فالحجت بالنظر فاسترجعت واستغفرت الله وعدت الى منزلي فقالت لي عجوز يا سيدي مالي ارى وجهك اسود فاحذت المرأة فنظرت فاذا وجهي اسود فرجعت الى سري أنظر من أين ذهب فذكرت النظرة فانصردت في موضع استغفر الله وأسأله الاقالة أربعين يوما فخطر في قلبي ان زر شيخك الجنيد فأنحدرت الى بغداد فلما جئت الحجرة التي هو فيها طرقت الباب فقال لي ادخل ياأبا عمرو وتذنب في الرحبة ونستغفر لك بغداد قال أبو بكر المطار حضرت الجنيد عند الموت في جماعة من أصحابنا فكان قاعدا يصلي ويشئ رجلاه كلما أراد ان يسجد فلم يزل كذلك حتى خرجت الروح من رجلاه فقلت عليه حركتها فمد رجليه وقد تورمتا فراه بعض أصدقائه فقال ما هذا ياأبا القاسم قال هذه نعم الله الله أكبر فلما فرغ من صلاته قال له أبو محمد الحريري لو اضطجعت قال ياأبا محمد هذا وقت يؤخذ منه الله أكبر فلم يزل كذلك حتى مات وعن الجنيد أرق ليلة فممت الى وردى فلم أجده ما كنت أجده من الحلاوة فاردت النوم فلم أقدر فاردت القعود فلم أطق ففتحت الباب وخرجت فاذا رجل ملتف في عباءة مطروح على الطريق فلما أحس بي رفع رأسه وقال ياأبا القاسم الى الساعة فقلت يا سيدي من غير موعد فقال بلى سألت محرك القلوب أن يحرك لي قلبك فقلت ما حاجتك فقال متى يصير داء النفس دواها فقلت اذا خالفت هواها صار دواها دواها فاقبل على نفسه فقال اسمعي قد أحبتك بهذا الجواب سبع مرات فابت الا ان تسميه من الجنيد فقد سمعت وانصرف عني ولم أعرفه ولا وقفت عليه

وقال كنت جالسا في مسجد الشونيزيه انتظر جنازة أصلي عليها وأدمل بغداد على طبقاتهم جلوس ينتظرون الجنازة فرأيت فقيرا عليه أثر النكس يسأل الناس فقلت في نفسي لو عمل هذا عملا يصون به نفسه كان أجمل به فلما انصرفت الى منزلي وكان لي شيء من الورد بالليل من الصلاة والقراءة والبكاء فقلت على جميع أورادي فسهرت وأنا قاعد فغلبتني عياني فرأيت ذلك الفقير وقد جاؤا به ممدودا على خوان وقالوا لي كل لحمه فقد اغتبه فكشفت لي عن الحال وقلت ما اغتبه انما قلت شيئا في نفسي فقبل لي ما أنت ممن يرضى منك بمثل هذا اذهب اليه واستحله فاصبحت ولم أزل أتردد حتى رأيته في موضع يلتقط من أوراق البقل فسمت عليه فقال تود يا أبا العاسم فقلت لا فقال غفر الله لنا ولك

ومن كلام الجنيد رحمه الله **﴿ الطريق الى الله عز وجل مسدود على خلقه الا على المقتفين آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال الله عز وجل لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ﴾** وقال لولا انه يروى انه يكون في آخر الزمان زعيم القوم أرذلهم ماتكلمت عليكم وقال أضر ما على أهل الديانات الدعاوى وقال المروءة احتمال زلل الاخوان وقيل له كيف الطريق الى الله فقال توبة تحمل الاصرار وخوف يزيل الدزة ورجاء مزعج الى طريق الخيرات ومراقبة الله في خواطر القلوب وقال ليس بشنيع ما يرد على من العالم لاني قد أصلت أصلا وهو ان الدار دار غم وهم وبلاء وفتنة وان العالم كله شر ومن حكمه ان يتلقاني بكل ما أكره فان تلقاني بما أحب فهو فضل والا فلا يصل الاول وقال الزهد خلو القلب عما خلت منه اليد واستصغار الدنيا ومحو آثارها من القلب وقال الخوف توقع العقوبة مع مجارى الانفاس وقال الخشوع تذلل القلوب لعلام الغيوب وقال التواضع خفض الجناح ولين الجانب وقال وسأله جماعة أنطلب الرزق فقال ان علمت أي موضع هو فاطلبوه قالوا نسأل الله فيه قال ان علمت انه ينساكم فذكروه فقالوا أندخل البيت ونتوكل فقال التجربة شك فقالوا فما الحيلة قال ترك الحيلة وفي بعض الكتب نسبة هذه الحكاية الى الخواص وقال اليقين استقرار العلم الذي لا يتقلب ولا يحول ولا يتغير في القلب وقال أيضا اليقين ارتفاع الريب في مشهد الغيب فعرف اليقين بتعريفين وسيأتي عنه أيضا لا شكر تعريفان والكل حق صحيح وقال المسير من الدنيا الى الآخرة سهل حين على المؤمن وهجران الخلق في جنب الحق شديد والمسير من النفس الى الله صعب شديد والصبر

مع الله تعالى أشد وقال الصبر نجرع المرارة من غير تعيس وقال من تحقق في المراقبة خاف على فوت حظه من الله تعالى وقال وقد قال الشبلي يوما بين يديه لا حول ولا قوة إلا بالله قولك ذا ضيق صدر وهو ترك للرضا بالقضاء والرضا ورفع الاختيار وقيل له مالمريد في بحارة الحكايات فقال الحكايات جسد من جُود الله يقوى بها قلوب المريدن فسئل على ذلك شاهدا فقال قوله تعالى وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وقيل له مالفارق بين المريد والمراد فقال المريد تتولاه سياسة العلم والمراد تتولاه رعاية الحق لان المريد يسير والمراد يطير وأين السائر من الطائر وقال الاخلاص سر بين الله وعبيده لا يعلمه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هوى فيميله وقال الصادق يتقلب في اليوم أربعين مرة والمرائي يثبت على حالة واحدة أربعين سنة وسئل عن الحياء فقال رؤية الآلاء ورؤية التقصير يتولد منهما حالة تسمى الحياء وقال الفتوة كف الاذى وبذل الندي وقال لو أقبل صادق على الله ألف ألف سنة ثم أعرض عنه لحظه كان مافاته أكثر مما ناله (قلت) والناس يستشكون هذه الكلمة ويتطلبون تقريرها وسألت عنها بعض العارفين بالتصوف فقال منهاها يظهر بضرب مثل وهو ان الغواص اذا غاص في البحر منقبا على نفيس الجواهر الى ان قارب قراره وكاد يحظى بمراده أعرض وترك كان مافاته أكثر مما ناله وكذلك من أقبل على الحق ألف ألف سنة ثم أعرض فترك تلك اللحظة التي أعرض فيها ولم يعرض نتيجة عمل ألف ألف سنة فلما أعرض فاته تلك النتيجة التي هي غاية عمل ألف ألف سنة فظهر ان مافاته أكثر مما ناله قال أبو عبد الرحمن السلمي سمعت جدي اسماعيل بن نجيد يقول دخل أبو العباس بن عطاء على الجنيد وهو في الزرع فسلم عليه فلم يرد عليه ثم رد عليه بعد ساعة وقال أعذرني فاني كنت في وردى ثم حول وجهه الى القبلة وكبر ومات وقال أبو محمد الحريري كنت واقفا على رأس الجنيد في وقت وفاته وكان يوم جمعة وهو يقرأ القرآن فقلت يا أبا القاسم ارفق بنفسك فقال يا أبا محمد مارأيت أحدا أخرج اليه مني في هذا الوقت وهو ذا يعلو صحيفتي ويقال كان نقش خاتم الجنيد اذا كنت تأمله فلا تأمنه وكان يقول مأخذنا التصوف من القال والقال ولكن عن الجوع وترك الدنيا وتطعم المألوفات قال أبو سهل الصعلوكي سمعت أبا محمد المرتضى يقول قال ابن سيرين كنت بين يدي السري السقطي ألب وأنا ابن سبع سنين وبين يديه جماعة يتكلمون في الشكر فقال يا غلام ما الشكر فقلت أن لا يعصى الله بنعمه فقال أخشى أن

يكون حفظك من الله لسانك قال الجنييد فلا أزال أبكي على هذه الكلمة التي قلها لي
وعن الجنييد الشكران لا ترى نفسك أهلا للنعمة وعن الجنييد أعلى درجة الكبران
ترى نفسك وأدناها أن تخطر ببالك يعني نفسك قال أبو عبد الرحمن السلمي سمعت
عبد الواحد بن بكر الورتاني قال سمعت محمد بن عبد العزيز يقول سئل الجنييد عن
لم يبق عليه من الدنيا إلا مقدار مص نواه فقال المكاتب عبد ماني عليه درهم ومن
كلام الجنييد باب كل علم قيس جليل بذل المجهود وليس من عبد الله يسذل المجهود
كمن طلبه من طريق الجود وقال إن الله يخص إلى القلوب من بره حسب ما خلقت
القلوب به إليه من ذكره فانظر ماذا خلط قلبك وقال أبو عمرو الزجاجي سألت الجنييد
عن المحبة فقال تريد الإشارة فقلت لا قال تريد الدعوى قلت لا قل فإيش تريد قلت
عين المحبة فقال إن تحب ما يحب الله في عباده وتكره ما يكره في عباده وسئل عن قرب
الله تعالى فقال قريب لا بالتلاق بعيد لا بالفراق وقال مكابدة الغزلة أيسر من مداراة
الخلطة توفي الجنييد يوم السبت في شوال سنة ثمان وتسعين ومائتين وقيل سنة سبع
وتسعين قال الحارثي رأيت في النوم فقلت ما فعل الله بك فقال طاحت تلك الاشارات
وغابت تلك العبارات وفيت تلك العلوم ونفدت تلك الرسوم وما تفعلنا إلا ركعات كنا
نركمها في السحر ﴿ذكر شيء من الرواية عنه﴾

وقد ذكر أنه لم يحدث إلا بحديث واحد حدثناه الحافظ أبو العباس بن المظفر أملاء قال
أخبرنا أبو الفتح يوسف بن يعقوب بن محمد بن المجاور أدنا أخبرنا الإمام أبو الحسين
زيد بن الحسن الكندي أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد بن عبد الواحد
القزاز المعروف بابن زريق أخبرنا الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن
ثابت الخطيب أخبرنا أبو سعيد الماليني أخبرنا أبو القاسم عمر بن محمد بن
مقبل أخبرنا جعفر الحارثي حدثنا جنييد بن محمد (ح) وأخبرنا أبو العباس
ابن المظفر بقراءتي عليه أخبرنا القاضي محمد بن محمد بن سالم بن يوسف بن صاعد بن
السلم سماعا أخبرنا الحسن بن أحمد بن يوسف الاوقى أخبرنا أبو طاهر السلفي أخبرنا
أبو بكر أحمد بن علي بن الحسن بن زكريا الصوفي فيما قرأت عليه أخبرنا والدي أبو
الحسن علي بن الحسن الطريثي حدثنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن عبد الله بن حفص
ابن الخليل الهروي لفظا أخبرنا أبو القاسم عمر بن محمد بن مقبل حدثنا جعفر بن
محمد بن نصير أخبرنا أبو القاسم الجنييد حدثنا الحسن بن عرفة (ح) وبإسنادنا المشهور

الى ابن عرفة حدثنا محمد بن كثير الكوفي عن عمرو بن قيس الملاي عن عطية عن
أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه
ينظر بنور الله ثم قرأ إن في ذلك لآيات للمتوسمين قال أبو بكر الخطيب لا يعرف للجنييد
غير هذا الحديث قال أبو الفرج ابن الجوزي وقد رأيت له حديثا آخر (قلت) أخبرناه
أبو العباس ابن المظفر الحافظ بقراءتي عليه عن أبي الحسن ابن البخاري عن أبي الفرج
عبد الرحمن بن الجوزي أخبرنا محمد بن عبد الباقي أخبرنا رزق الله بن عبد الوهاب
أخبرنا أبو عبد الرحمن السلمي حدثنا أحمد بن عطاء الصوفي حدثنا محمد بن علي بن
الحسين قال سئل الجنييد عن الفراسة فقال حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا أبو بكر ابن
عياش عن عاصم عن زر عن عبد الله قال كنت أرعى غنما لعقبة بن أبي معيط وذكروا
الحديث وقال في آخره قال لي النبي صلى الله عليه وسلم انك غليم معلم أخبرنا المسند أبو
عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن الحجاز بقراءتي عليه أخبرنا أبو الغنائم المسلم
ابن محمد بن علان القيسي سماعا عليه حدثنا أبو اليمن زيد بن الحسن الكندي أخبرنا
الشيخ أبو منصور عبد الرحمن بن زريق الشيباني أخبرنا الحافظ أبو بكر احمد بن علي
البغدادى حدثنا محمد بن المظفر بن السراج من حفظه قال سمعت جعفر بن محمد
الخلدي يقول قال لي أبو القاسم الجنييد رحمه الله اطراح هذه الامة من المروءة
والاستئناس بهم حجاب عن الله تعالى والطمع فيهم فقر الدنيا والآخرة أخبرنا أبو
العباس أحمد بن المظفر بن أبي محمد النابلسي الحافظ بقراءتي عليه أخبرنا أفضى القضاة
جمال الدين أبو عبد الله محمد بن نجم الدين محمد بن سالم بن يوسف بن صاعد بن
المسلم النابلسي قراءة عليه وأنا اسمع أخبرنا الشيخ تقي الدين أبو علي الحسن بن أحمد بن
يوسف الاوقى سماعا أخبرنا الحافظ أبو طاهر السلفي سماعا (ح) وكتب الى أحمد بن
علي الجزري وقاطمة بنت ابراهيم وغيرهما عن محمد بن عبد الهادي عن السلفي
اجازات أخبرني أبو بكر أحمد بن علي بن الحسين أخبرنا والدي حدثنا أبو سعد أحمد بن محمد
الماليني سمعت أبا الوزير علي بن اسماعيل الصوفي يقول سمعت أبا الحسن المنصوري
يقول سألت الجنييد متى يستوجب العبد ان يقال له عاقل قال سمعت سرياً يقول هو
ان لا يظهر في جوارحه شيء قد ذمه مولاه وبه الى الماليني سمعت أبا القاسم يوسف
ابن يحيى سمعت أبا القاسم الجنييد بن محمد يدعو بموضعك في قلوب العارفين دلي على
رضاك وأخرج من قلبي ما لا رضاء واسكن في قلبي رضاك وبه قال سمعت عثمان بن

عبدالله الزمحي يقول سمعت الجنيّد بن محمد يقول وقد سئل عن اليقين ما هو فقال ترك ما ترى لما لا يرى * وبه قال سمعت ابا الحسين أحمد بن زيزى يقول قلت للجنيّد من أحبّ بمذك قال أحبّ بمدى من تأمّنه سر الله فيك وبه قال سمعت ابا الحسن على بن أحمد بن قرق يقول سمعت ابا الحسن على بن محمد السيرواني يقول سمعت ابا عمرو ابن علوان يقول سمعت ابا القاسم الجنيّد بن محمد يقول حضرت املاك بمض الابدال من النساء بمض الابدال من الرجال فما كان في جماعة من حضر الامن ضرب يده الى الهواء فاخذ شيئاً وطرحه من در وياقوت وما أشبهه قال أبو القاسم فضربت يدي فاخذت زعفرانا وطرحته فقال لي الحضر ما كان في الجماعة من أهدي ما يصلح للعرس غيرك وبه قال حدثنا أبو العباس أحمد بن محمد سمعت ابراهيم بن داود البردعي يقول سمعت الجنيّد يقول نهاية الصابر في حال الصبر حمل المؤمن لله حتى تنقضي أوقات المكروه وبه قال سمعت ابا القاسم يوسف بن يحيى يقول سمعت الجنيّد يدعو اذا سأله انسان ان يدعو له جمع الله همك ولا شئت سرك وقطعك عن كل قاطع يقطعك عنه ووصلك الى كل واصل يوصلك اليه وجعل غناء في قلبك وشغلك به عن سواه ورزقك أدبا يصاح لمجالسته واخرج من قلبك ما لا يرضى واسكن في قلبك رضا وذلك عليه من أقرب الطرق اخبرنا محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن الحجاز بقراءتي عليه اخبرنا الشيخان أبو الفداء اسماعيل بن أبي عبدالله بن حماد بن العسقلاني وأبو اسحاق ابراهيم بن أحمد بن كامل بن عمر المقدسي سمعا قالوا اخبرنا أبو محمد ابن منينا وعبد الوهاب بن سكيّنة اجازة قالوا اخبرنا محمد بن عبد الباقي الانصاري القاضي اخبرنا الخطيب أبو بكر اخبرنا محمد بن الحسن الاهوازي قال سمعت ابا حاتم الطبري يقول سئل الجنيّد رحمه الله تعالى عن التصوف فقال استعمال كل خلق سنى وترك كل خلق دنى وبه الى الخطيب اخبرنا بكران بن الطيب الجرجاني حدثنا محمد ابن أحمد بن محمد قال سمعت الجنيّد يقول لا يكون من الصادقين أو تصدق لا ينجيك الا الكذب فيه اخبرنا المسند عز الدين أبو الفضل محمد بن ضياء الدين أبي الفداء اسماعيل بن عمر بن الحموي قراءة عليه وانا اسمع اخبرنا ابو الحسن ابن البخاري اخبرنا ابو حنص ابن طبرزد اخبرنا القاضي ابو بكر محمد بن عبد الباقي الانصاري اخبرنا هناد بن ابراهيم ابو المظفر القاضي النسفي قال سمعت ابا الحسن محمد بن القاسم الفارسي يقول كان الجنيّد بات ليلة العيد في موضع غير الموضع الذي كان يعتاده

في البرية فلما ان صار وقت السحر اذا بشاب ملتف في عباءة وهو يبكي ويقول
بجرمة غرتي كم ذا الصدود ألا تعطف عليّ ألا تجود
سرور العيد قد عم التواحي وضري في ازدياد لا يسد
فان كنت اقدرت خلال سوء فعذري في الهوى أن لا أعود

اخبرنا ابو عبدالله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم قراءة عليه وانا اسمع اخبرنا المشايخ
ابو بكر اسماعيل بن الانماطي وأخته رقية وغيرهما حضورا عن ابي بكر بن أبي سعد
الصفار اخبرنا ابو منصور عبدالحق بن زاهر الشحامى اخبرنا الامام أبو الحسن على
ابن أحمد بن محمد المؤذن اخبرنا ابو عبدالله محمد بن عبدالله بن باكويه اخبرنا نصر
ابن أبي نصر اخبرنا جعفر بن نصر قال سمعت الجنيذ قال حججت على الوحدة فجاورت
بمكة فكنت اذا جن الليل دخلت الطواف فاذا بجارية تطوف وتقول

أبي الحب ان يخفى وكم قد كتمته فاصبح شندي قد اناخ وطنبا
اذا اشتد شوقي هام قلبي بذكره فان رمت قربا من حبيبي تقربا
* ويبدو فاني ثم أحيى بهله ويسعدني حتى ألد واطربا

قال فقلت لها يا جارية اما تتقين الله في مثل هذا المكان تكلمين بمثل هذا الكلام
فالتفت الى وقالت يا جنيذ

لولا التي لم ترني اهجر طيب الوسن
ان التي شر دني كما ترى عن وطني
أفر من وجدى به فخبه هيمى *

ثم قالت يا جنيذ تطوف بالبيت أم برب البيت فقلت اطوف بالبيت فرفعت طرفها
الى السماء وقالت سبحانك ما أعظم مشيتك في خلقك كالأحجار يطوفون
بالأحجار ثم أنشأت تقول

يطوفون بالأحجار يبنون قربة اليك وهم اقوى قلوبا من الصخر
وتأهوا فلم يدروا من التيه من هم وحلوا محل القرب في باطن الفكر
فلو اخلصوا في الود غابت صفاتهم وقامت صفات الود لاحق بالذكر

اخبرنا الحافظ ابو العباس ابن المظفر بقراءة عليه اخبرنا احمد بن هبة الله بن عساكر
بقراءة عليه اخبرنا اسماعيل بن عثمان بن اسماعيل القارى اجازة اخبرنا هبة الرحمن
ابن عبد الواحد بن عبد الكريم القشيري سماعا عليه املاء قال سمعت الشيخ أبا

سعيد محمد بن عبد العزيز الصفار قال سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي قال سمعت منصور بن عبدالله قال سمعت ابا عمر الانماطي قال قال رجل للجنييد على ماذا يتأسف المحب من أوقاته فقال على زمان بسط أورش قبضا او زمان أنس أورش وحشة ثم انشأ يقول

قد كان لي مشرب يصفو بقربكم فكدرته يد الايام حين صفا

وبه الى هبة الرحمن القشيري اخبرنا ابو صالح احمد بن عبد الملك المؤذن اخبرنا ابو نعيم احمد ابن عبد الله بن احمد الاصبهاني قال سمعت ابا الحسن علي بن هارون بن محمد و ابا بكر محمد بن احمد المفيد يقولان سمعنا ابا القاسم الجنييد بن محمد غير مرة يقول طريقنا مضبوط بالكتاب والسنة من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث ولم يتفقه لا يقتدى به واخبرناه ايضا ابو العباس احمد بن يوسف بن احمد الخلاطي قراءة عليه وانا اسمع بالفاخرة اخبرنا نقيس الدين عبد الرحمن بن عبد الكريم بن ابي القاسم اخبرنا والدي اخبرنا ابو الفضل عبد الله بن احمد الطوسي اخبرنا ابو الحسن محمد بن مرزوق بن عبد الرزاق الزعفراني البغدادي قراءة عليه في المحرم سنة سبع وخمسة مائة قيل له اخبركم ابو الحسن علي بن احمد بن علي بن عبد الله الحافظ الصقلي اخبرنا ابو الحسن علي بن هارون بن محمد و ابو بكر محمد بن احمد المفيد قالا سمعنا ابا القاسم الجنييد ابن محمد رحمه الله يقول تفقحت على مذهب اصحاب الحديث كابي عبيد و ابي ثور وصحبت الحارث المحاسبي وسري بن المغلس رحمة الله عليهم وذلك كان سبب فلاحى اذ علمنا هذا مضبوط بالكتاب والسنة ومن لم يحفظ القرآن ويكتب الحديث ويتفقه قبل سلوكه فانه لا يجوز الاقتداء به اخبرنا الشيخ الوالد رحمه الله قراءة عليه وانا اسمع اخبرنا عبد الرحمن بن مخلوف بن جماعة (ح) واخبرنا يحيى بن يوسف المصرى قراءة عليه وانا اسمع قالا اخبرنا عبد الوهاب بن ظافر بن رواح قال ابن جماعة سمعنا وقال شيخنا اجازة قال اخبرنا الحافظ ابو طاهر السلفى اخبرنا ابو الحسن العلاف اخبرنا ابو الحسن الحمادى حدثنا ابو بكر احمد بن جعفر الحلى سمعت ابا القاسم بن بكر قال سمعت الجنييد يقول بنى اشرنا هذا على أربع لا تكلم الا عن وجود ولا تأكل الا عن قاعة ولا ننام الا عن غلبة ولا نسكت الا عن خشية

ذكر نخب وفوائد عن ابي القاسم رحمه الله

هل الافضل للمحتاج ان يأخذ من الزكاة او صدقة التطوع قال الفرزالي في الاحياء

اختلف فيه السلف وكان الجنيـد والخواص وجماعة يقولون الاخذ من الصدقة أفضل
لئلا يضيق على الاصناف ولئلا يخل بشرط من شروطها وقال آخرون الزكاة أفضل
لأنها اعانة على واجب ولو ترك أهل الزكاة أخذها أنعموا ولأن الزكاة لأمنة فيها قال
الفرزالي والصواب أنه يختلف بالأشخاص فإن عرض له شبهة في استحقاقه لم يأخذ الزكاة
وان قطع باستحقاقه ينظر ان كان المتصدق ان لم يأخذها هذا لم يتصدق فليأخذ
الصدقة فإن اخراج الزكاة لأبد منه وان كان لأبد من اخراج تلك الصدقة يخبر قال
وأخذ الزكاة أشد في كسر النفس

الحارث بن أسد المحاسبي ✽ أبو عبد الله علم العارفين في زمانه واستاذ السائرين
الجامع بين علمي الباطن والظاهر شيخ الجنيـد ويقال انما سمي المحاسبي لكثرة محاسبه
لنفسه قال ابن الصلاح ذكره الاستاذ أبو منصور في الطبقة الاولى فيمن صحب الشافعي
وقال كان امام المسلمين في الفقه والتصوف والحديث والكلام وكتبه في هذه العلوم أصول
من يصنف فيها واليه ينسب أكثر متكلمي الصفاتية ثم قال لو لم يكن في أصحاب الشافعي
في الفقه والكلام والاصول والقياس والزهد والورع والمعرفة الا الحارث المحاسبي لكان منبرا
في وجوه مخالفته والحمد لله على ذلك قال ابن الصلاح صحبته للشافعي لم أر أحدا ذكرها
سواه وليس أبو منصور من أهل هذا الفن فيعتمد فيما تفرد به والقارئ شاهدة
بأنفائها (قلت) ان كان أبو منصور صرح بأنه صحب الشافعي فالاعتراض عليه لا ثم والافقد
يكون أراد بالطبقة الاولى من عاصر الشافعي وكان في طبقة الآخذين عنه وقد ذكره
في الطبقة الاولى أيضا أبو عاصم العبادي وقال كان ممن عاصر الشافعي واختار مذهبه
ولم يقل كان ممن صحبه فلعل هذا القدر مراد أبي منصور روى الحارث عن يزيد بن
هارون وطبقته روى عنه أبو العباس ابن مسروق وأحمد بن الحسن بن عبد الجبار
الصوفي والشيخ الجنيـد واسماعيل بن اسحاق السراج وأبو علي الحسين بن حران الفقيه
وغيرهم قال الخطيب له كتب كثيرة في الزهد وأصول الديانة والرد على المعتزلة والرافضة
(قلت) كتبه كثيرة الفوائد جملة المنافع وقال جمع من الصوفية انها تبلغ مائتي مصنف قال
الاستاذ أبو عبد الله بن خفيف اقتدوا بخمسة من شيوخنا والباقون سلكوا اليهم أحوالهم
الحارث بن أسد المحاسبي والجنيـد بن محمد وأبو محمد رويم وأبو العباس ابن عطاء وعمر
ابن عثمان المكي لانهم جمعوا بين العلم والحقائق وقال جعفر الخلدی سمعت الجنيـد يقول
كنت كثيرا أقول للحارث عزلي انسى فيقول كم تقول انسى وعزلي لو ان نصف الخلق

تقربوا مني ما وجدت بهم أنساؤوا وان نصف الخلق الآخرون أوعى ما استوحشت لبعدهم قال
وسمعت الجنيد يقول كان الحارث كثير الضر فاجتازني يوما وأنا جالس على بابنا فرأيت
على وجهه زيادة الضر من الجوع فقلت له يا عم لو دخلت إلينا نلت من شيء من عندنا
وعمدت إلى بيت عمي وكان أوسع من بيتنا لا يخلو من أطعمة فاخرة لا يكون مثلها في
بيتنا سريعا فحئت بأنواع كثيرة من الطعام فوضعت بين يديه فديده فاخذ لقمة فرفعها
إلى فيه فرأيت أنه يملكها ولا يزدرد هاتم وثب وخرج وما كلمني فلما كان الغد لقته فقلت
له يا عم سررتني ثم نغصت على قال يابني أما الفاقة فكانت شديدة وقد اجتهدت في أن
أنال من الطعام الذي قدمته إلى ولكن بيني وبين الله علامة إذا لم يكن الطعام مرضيا
ارتفع إلى ابني منه زفرة فلم قبله نفسي فقد رميت بتلك اللقمة في دهليزكم وفي رواية
أخرى كان إذا مديده إلى طعام فيه شبه تحرك له عرق في أصبعه فيمتنع منه وقال
الجنيد مات أبو الحارث يوم مات وإن الحارث لمحتاج إلى دائق فضة وخلف أبوه مالا
كثيرا وما أخذ منه حبة واحدة وقال أهل ملتين لا يتوارثان وكان أبوه رافضيا وقال
أبو علي ابن خيران الفقيه رأيت الحارث بباب الطاق في وسط الطريق متعلقا بابيه والناس
قد اجتمعوا عليه يقول أمي طلقها فانك على دين وهي على دين غيره وهذا من الحارث
بناء على القول بتكفير القدرية فلعله كان يرى ذلك وأما الحكاية المتقدمة في أنه لم يأخذ
من ميراث أبيه فلعله ترك الأخذ من ميراثه ورعا لآله في محل الخلاف إذ في تكفير
القدرية خلاف وفي نفي التوارث بناء على التكفير أيضا خلاف وابن الصلاح جعل
عدم أخذه من ميراث أبيه دليلا منه على أنه يقول بالتكفير وفيه نظر لاحتمال أنه
فعل ذلك ورعا وقد صرح بعضهم بذلك وبأن الله عوضه عن ذلك بأنه كان لا يدخل
بطنه إلا الحلال المحض كما تقدم وأما حملة إياه على أن يطلق امرأته فصریح في أنه كان
يرى التكفير إذ لا محل للورع هنا وقيل انشد قوال بين يدي الحارث هذه الآيات

أنا في الغربة أبكى مابكت عين غريب

لم أكن يوم خروحي من بلاد بمصيب

عجبا لي ولتركي وطنا فيه حبيب *

فقام يتواجد وبكى حتى رحمه كل من حضره وروى الحسين بن اسماعيل المحاملي القاضي
قال قال أبو بكر بن هارون بن المجدر سمعت جعفر بن أخى أبى ثور يقول حضرت
وفاة الحارث فقال إن رأيت مأحبا تبست إليكم وإن رأيت غير ذلك تبستم في وجهي

قال قيسم ثم مات قوله تنقسم في وجهي بفتح التاء المثناة من فوق بعدها نون ثم سين ضبطاء ثلثا يتصحف توفي الحارث سنة ثلاث وأربعين ومائتين

ذكر البحث عما كان بينه وبين الامام احمد رحمه الله اول ما تقدمه انه ينبغي لك ايها المسترشد ان تسلك سبيل الادب مع الائمة الماضية وان لا تنظر الى كلام بعضهم في بعض الا اذا أتى برهان واضح ثم ان قدرت على التأويل وتحسين الظن فدونك والا فاضرب صفحا عما جرى بينهم فانك لم تخلق لهذا فاشتغل بما يعينك ودع مالا يعينك ولا يزال طالب العلم عندي نيلا حتى يخوض فيما جرى بين السلف الماضي ويقضي لبعضهم على بعض فإياك ثم إياك ان تصنى الى ما اتفق بين أبي حنيفة وسفيان الثوري أو بين مالك وابن أبي ذيب أو بين احمد بن صالح والنسائي أو بين احمد بن حنبل والحارث المحاسبي وهلم جرا الى زمان الشيخ عز الدين ابن عبد السلام والشيخ تقي الدين ابن الصلاح فانك ان اشتغلت بذلك خشيت عليك الهلاك فالقوم أئمة اعلام ولا أقوالهم محامل وبالم بينهم بعضها فليس لنا الا الترضى عنهم والسكوت عما جرى بينهم كما يفعل فيما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم اذا عرفت ذلك فاعلم ان الامام احمد رضي الله عنه كان شديد التكبر على من يتكلم في علم الكلام خوفا أن يجر ذلك الى مالا ينبغي ولا شك ان السكوت عنه مالم تدع اليه الحاجة اولى والكلام في عند فقد الحاجة بدعة وكان الحارث قد تكلم في شيء من مسائل الكلام قال ابو القاسم النصر ابادي بلغني ان احمد بن حنبل هجره بهذا السبب (قلت) والظن بالحارث انه انما تكلم حين دعت الحاجة ولكل مقصد والله يرحمهما وذكر الحاكم ابو عبد الله ان ابا بكر احمد بن اسحاق الضبي اخبره قال سمعت اسماعيل بن اسحاق السراج يقول قال لي احمد بن حنبل بلغني ان الحارث هذا يكثر الكون عندك فلو أحضرته منزلك وأجلستني من حيث لا يراني فاسمع كلامه فقصدت الحارث وسألته ان يحضر نائلك الليلة وان يحضر أصحابه فقال فيهم كثرة فلا تزدهم على الكسب والتمر فأتيت أبا عبد الله فاعلمته فحضر الى غرفة واجتهد في ورده وحضر الحارث وأصحابه فاكلوا ثم صلوا العتمة ولم يصلوا بعدها وقعدوا بين يدي الحارث لا ينطقون الى قريب نصف الليل ثم ابتدا رجل منهم فسأل عن مسألة فاخذ الحارث في الكلام وأصحابه يستمعون كأن على رؤسهم الطير ففهم من يبكي ومنهم من يحن ومنهم من يزعم وهو في كلامه فصعدت الغرفة لا تعرف حال أبي عبد الله فوجدته قد بكى حتى غشى عليه فانصرف اليهم ولم تزل تلك حالهم حتى أصبحوا وذهبوا فصعدت الى أبي عبد الله فقال

ما علم انى رايت مثل هؤلاء القوم ولا سمعت في علم الحقائق مثل كلام هذا الرجل ومع هذا فلا أرى لك محبتهم ثم قام وخرج وفي رواية اخرى ان احمد قال لا انكر من هذا شيئاً (قلت) تأمل هذه الحكاية بعين البصيرة واعلم ان احمد بن حنبل انما لم ير لهذا الرجل محبتهم لقصوره عن مقامهم فانهم في مقام ضيق لا يسلكه كل احد فيخاف على سالكه والا فاحمد قد بكى وشكر الحارث هذا الشكر ولكل رأى واجتهاد حشرنا الله معهم اجمعين في زمرة سيد المرسلين صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وسلم ﴿ ذكر شئ من الرواية عن الحارث ﴾

اخبرنا الحافظ ابو العباس احمد ابن المظفر النابلسى بقراءة تى عليه اخبرنا أقضى القضاة جمال الدين ابو عبد الله محمد بن نجم الدين محمد بن سالم بن يوسف بن صاعد بن السلم النابلسى قراءة عليه وانا اسمع اخبرنا الشيخ تقي الدين ابو علي الحسن بن احمد بن يوسف الاوقى سماعاً اخبرنا الحافظ ابو طاهر احمد بن محمد السلفى سماعاً عليه (ح) وكتب الى احمد بن علي الجزرى وفاطمة بنت ابراهيم وغيرهما عن محمد بن عبد الهادى عن السلفى اخبرنى الشيخ أبو بكر أحمد بن علي بن الحسين فيما قرأت عليه من أصل سماعه بمدينة السلام في ذى القعدة سنة خمس وسبعين وأربعمائة اخبرنا والدى أبو الحسن علي بن الحسين الطريشى الصوفى حدثنا أبو سعد أحمد بن محمد بن عبد الله المالينى لفظاً اخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد الشمساطى حدثنا أحمد ابن القاسم بن نصر اخبرنا الحارث بن أسد المحاسبى العزى اخبرنا يزيد بن هارون عن شعبة عن القاسم بن أبى بزة عن عطاء الكيخاراني أو الخراساني عن أم الدرداء عن أبى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أثقل ما يوضع في ميزان العبد يوم القيامة حسن الخلق اخبرنا الشيخ المستداج الدين عبد الرحيم بن ابراهيم بن اسماعيل ابن ابراهيم بن أبى اليسر قراءة عليه وانا اسمع اخبرنا جدى أبو محمد اسماعيل بن ابراهيم اخبرنا عبد اللطيف بن اسماعيل بن أبى سعد التيسابورى (ح) وأخبرنا أبو الفضل محمد بن اسماعيل بن عمر بن الحموى قراءة عليه وانا اسمع اخبرنا ابن البخارى اخبرنا ابن طبرزد (ح) وأخبرنا الوالد تغمده الله برحمته قراءة عليه اخبرنا أبو محمد الدمياطى الحافظ اخبرنا يوسف بن خليل الحافظ اخبرنا أبو القاسم الارجى اخبرنا أبو طالب اليوسفى قال التيسابورى وابن طبرزد اخبرنا القاضى أبو بكر محمد بن عبد الباقي الانصارى قال سمعت وقال اليوسفى قال التيسابورى اخبرنا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري

سمعت أبا عبد الله الحسين بن محمد بن عبيد العسكري يقول سمعت أبا العباس أحمد ابن محمد بن مسروق يقول سمعت حارثا المحاسبي يقول ثلاثة أشياء عزيزة أو معدومة حسن الوجه مع الصيانة وحسن الخلق مع الديانة وحسن الاخاء مع الامانة أخبرنا الحافظ أبو العباس ابن المظفر بقراءتي عليه أخبرنا ابن السلم أخبرنا الاوقى أخبرنا السلفي أخبرني الشيخ أبو بكر أحمد بن علي بن الحسين بن زكريا الصوفي فيما قرأت عليه أخبرنا والدي أبو الحسن علي بن الحسين الطريثي الصوفي حدثنا أبو سعد أحمد بن محمد بن عبد الله بن حفص بن خليل المروى الماليني لفظا أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن اسماعيل ابن بنت أبي حفص النسائي أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أحمد المملطي أخبرنا محمد بن أحمد بن أبي شيخ قال قال لي أحمد بن الحسن الانصاري سألت الحارث المحاسبي عن العقل فقال هو نور الغريزة مع التجارب يزيد ويقوى بالعلم والحلم (قلت) هذا الذي قاله الحارث في العقل قريب مما نقل عنه انه غريزة يتأتى بها درك العلوم وستكلم على ذلك

ومن كلمات الحارث والفوائد عنه * أصل الطاعة الورع وأصل الورع التقوى وأصل التقوى محاسبة النفس وأصل محاسبة النفس الخوف والرجاء وأصل الخوف والرجاء معرفة الوعد والوعيد وأصل معرفة الوعد والوعيد عظيم الجزاء وأصل ذلك الفكرة والمبرة وأصدق بيت قاله العرب قول حسان بن ثابت الانصاري رضى الله عنه وما حملت من ناقة فوق كورها أعز وأوفى ذمة من محمد

قلت وهذا حق ونظير هذا البيت في الصدق قول حسان أيضا

وما فقد الماضون مثل محمد ولا مثله حتى القيامة يفقد

وقوله صلى الله عليه وسلم أصدق كلمة قالها ليد * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * ذاك أصدق كلمات ليد نفسه فلا ينافي هذا وقال الحارث العلم يورث الخفاة والزهد يورث الراحة والمعرفة تورث الاتابة وخيار هذه الامة الذين لا تشغهم آخرتهم عن دنياهم ولا دنياهم عن آخرتهم ومن حسنت معاملته في ظاهره مع جهد باطنه وورثه الله الهداية اليه لقوله عز وجل والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع المحسنين وقال حسن الخلق احتمال الاذى وقلة الغضب وبسط الرحمة وطيب الكلام ولكل شيء جوهر وجوهر الانسان العقل وجوهر العقل السبر والعمل بمحركات القلوب في مطالعات الصيوب أشهر من العمل بمحركات الجوارح وقال اذا أنت لم تسمع نداء الله

فكيف تحيب دعاء ومن استغنى بشئ دون الله جهل قدر الله والظالم نادم وان مدحه
الناس والمظلوم سالم وان ذمه الناس والقانع غنى وان جاع والحريص فقير وان ملك
ومن لم يشكر الله تعالى على النعمة فقد استدعى زوالها قال امام الحرمين في البرهان
عند الكلام في تعريف العقل . وما حوم عليه أحد من علمائنا غير الحارث المحاسبى فانه
قال العقل غريزة يتأتى بها درك العلوم وليست منها انتهى وقد ارتضى الامام كلام
الحارث هذا كما ترى وقال عقيه انه صفة اذا ثبتت يتأتى بها التوصل الى العلوم النظرية
ومقدماتها من الضروريات التى هى من مستند النظريات انتهى وهو منه بناء على ان
العقل ليس بعلم والمعزى الى الشيخ أبى الحسن الاشعرى انه العلم وقال القاضى أبو
بكر انه بعض العلوم الضرورية والامام حكى في الشامل مقالة الحارث هذه التى
استحسنها وقال انا لا نرضاها ونهم فيها النقلة عنه ثم قال ولو صح النقل عنه فمضاه
ان العقل ليس بمعرفة الله تعالى وهو اذا أطلق المعرفة أراد بها معرفة الله فكانه قال
ليس العقل بنفسه بمعرفة الله تعالى ولكنه غريزة وعنى بالغريزة انه عالم لا مرجل
الله عليه العاقل ويتوصل به الى معرفة الله انتهى كلامه في الشامل والمنقول عن
الحارث ثابت عنه وقد نص عليه في كتاب الرعاية وكان امام الحرمين نظر كلام الحارث
بعد ذلك ثم لاحت له محته بعد ما كان لا يرضاه واعلم انه ليس في ارتضاء مذهب
الحارث واعتقاده ما ينتقد ولا يلزمه قول بالطباع ولا شئ من مقالات الفلاسفة كما
ظنه بعض شراح كتاب البرهان وقد قررنا هذا في غير هذا الموضع وقول امام
الحرمين انه أراد معرفة الله ممنوع فقد قدمنا عن الحارث بالاسناد قوله انه نور الغريزة
يقوى ويزيد بالتقوى نعم الحارث لا يريد بكونه نورا مادعيه الفلاسفة
داود بن على بن خلف * أبو سليمان البغدادى الاصبهاني امام أهل الظاهر
ولد سنة مائتين وقليل سنة اثنتين ومائتين وكان أحد أئمة المسلمين وهداتهم وله في
فضائل الشافعى مصنفات سمع سليمان بن حرب والقعنبي وعمرو بن مرزوق ومحمد
ابن كثير العبدى ومسدد وأبأ ثور الفقيه واسحاق بن راهويه رحل اليه الى نيسابور
فسمع منه المسند والتفسير وجالس الأئمة وصنف الكتب قال أبو بكر الخطيب كان
اماماً ورعاً ناسكاً زاهداً وفي كتبه حديث كثير لكن الرواية عنه غريزة جدا روى
عنه ابنه محمد وزكريا الساجى ويوسف بن يعقوب الداوردى الفقيه وعباس بن أحمد
المذكور وغيرهم وقال أبو اسحاق الشيرازى ولد سنة اثنتين ومائتين وأخذ العلم عن

اسحاق وأبي ثور وكان زاهدا متقلا قال أبو العباس ثعلب كان داود عقله أكثر من علمه قال الشيخ أبو اسحاق وقيل كان في مجلسه اربعمائة صاحب طيلسان اخضر وكان من المتخصصين للشافعي صنف كتابين في فضائله والتناء عليه قال أبو اسحاق وانتهت اليه رئاسة العلم ببغداد واصله من اصفهان ومولده بالكوفة ومنشأه ببغداد وقبره بها وقال أبو عمرو أحمد بن المبارك المستملي رأيت داود بن علي يرد على اسحاق ابن راهويه وما رأيت احدا قبله ولا بعده يرد عليه هبة له وقال عمر بن محمد بن بحير سمعت داود بن علي يقول دخلت على اسحاق بن راهويه وهو يحتجم فجلست فرايت كتب الشافعي فاخذت انظر فصاح ايش تنظر فقلت معاذ الله ان تأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده فجعل يضحك ويتبسم وقال سعيد البردعي كنا عند ابي زرعة فاحترف رجلان في امر داود والمزني والرجلان فضلك الرازي وابن خراش فقال ابن خراش داود كافر وقال فضلك المزني جاهل فاقبل عليهما ابو زرعة فوبخهما وقال ما واحد منكما له بصاحب ثم قال نرى داود هذا لو اقتصر على ما يقتصر عليه اهل العلم لظننت انه يكمد اهل البدع بما عندهم من البيان والادلة ولكنه تعدى لقد قدم علينا من نيسابور فكتب الى محمد بن رافع ومحمد بن يحيى وعمرو بن زرارة وحسين بن منصور وشيخة نيسابور بما احدث هناك فكتبت ذلك لما خفت من عواقبه ولم ابد له شيئا فقدم بغداد وكان بينه وبين صالح بن احمد وحشة فكلم صالحا ان يتلطف له في الاستئذان على ابيه فابي وقال سألت رجل ان يأتيك قال ما اسمه قال داود قال ابن من قال هو من اهل اصفهان وكان صالح يروغ عن تعريفه فما زال ابوه يفحص حتى فطن به فقال هذا قد كتب الى محمد بن يحيى في امره انه زعم ان القرآن محدث فلا يقربني قال انه ينتفى من هذا وينكره قال محمد بن يحيى اصدق منه لا تأذن له قال الحلال اخبرنا الحسين بن عبد الله قال سألت المروزي عن قصة داود الاصفهاني وما انكر عليه ابو عبد الله فقال كان داود خرج الى خراسان الى ابن راهويه فتكلم بكلام شهد عليه ابو نصر بن عبد المجيد وآخر شهدا عليه انه قال ان القرآن محدث فقال لي ابو عبد الله ابن داود بن علي لا فرج الله عنه (قلت) هذا من غلمان ابي ثور قال جاءني كتاب محمد بن يحيى النيسابوري ان داود الاصفهاني قال يلدنا ان القرآن محدث قال المروزي حدثني محمد بن ابراهيم النيسابوري ان اسحاق بن راهويه لما سمع كلام داود في بيته وثب عليه اسحاق فضربه وانكر عليه قال الحلال سمعت

أحمد بن محمد بن صدقة سمعت محمد بن الحسين بن صبيح سمعت داود الاصهاني يقول القرآن محدث ولفظي بالقرآن مخلوق أخبرنا سعيد بن أبي مسلم سمعت محمد بن عبدة يقول دخلت إلى داود فغضب علي أحمد بن حنبل فدخلت عليه فلم يكلمني فقال له رجل يا أبا عبد الله أنه رد عليه مسألة قال وما هي قال قال الحثي إذا مات من يفعله فقال داود يفعله الخدم فقال محمد بن عبدة الخدم رجال ولكن يتيم قتبم أحمد وقال أصاب ما أجود ما أجابه (قلت) ليس في جواب داود في مسألة الحثي ما هو بالغ في النكرة وفي مذهبا وجه أنه ييم وآخر أنه يشتري من تركته جارية لنفسه والصحيح أنه يفعله الرجال والنساء جميعا للضرورة واستصحابا لحكم الصغر فقول داود يفعله الخدم ليس بعيد في القياس أن يذهب إليه ذاهب ولا واصل إلى أن يجعل مما يضحك منه وقد كان داود موصوفا بالدين المتين قال القاضي الحاملي رايت داود ابن علي يصلي فما رأيت مسلما يشبهه في حسن تواضعه قال ابن كامل توفي داود في رمضان سنة سبعين ومائتين

﴿ ذكر شيء من الرواية عنه ﴾ أخبرنا أبو عبد الله الحافظ إذا خالصا أنبأنا ابن سلامة عن اللبان عن السروي أخبرنا عبد الكريم بن محمد أبو نصر الشيرازي قراءة عليه أخبرنا عبد الرحمن بن أحمد بن حمويه المفسر الروياني بآمل أخبرنا والذي أخبرنا أبو تراب علي بن عبد الله بن القاسم البصري بالدينور حدثنا داود بن علي ابن خلف البغدادي المعروف بالاصهاني حدثنا أبو خيثمة حدثنا بشر بن السري حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن ابن أبي إلى عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا دخل أهل الجنة نادى مناد يا أهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه فيقولون ألم تقل موازيننا الحديث (قلت) كذا أورد شيخنا الذهبي بعض الحديث على عادته في كثير من الاوقات وأنا لأحب ذلك وعندي أنه لا يجوز روايته بكماله وإنما يروى منه ما صرح به فلهذا اتبعته واقتصرت على القدر الذي ذكره منه ولو قال لي علقمة حدثني عمر بن الخطاب بحديث إنما الأعمال بالنيات لما قلت إلا قال لي علقمة حدثني عمر بن الخطاب بحديث إنما الأعمال بالنيات ولم أقل قال لي علقمة حدثني عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دينا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه ولو قلت ذلك لكنت كاذبا على

علقة فاه لم يقل لي ذلك بل لو قلت ان علقمة حدثني بمحدث انما الاعمال بالنيات والحالة هذه لكذبت عليه فاه لم يحدثني به فانهم واحترز وراقب قوله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار (فان قلت) قد نقل الخطيب ان ابا بكر الاسماعيلي سئل عن قرأ اسناد الحديث على الشيخ ثم قال وذكر الحديث هل يجوز ان يحدث بجميعه فقال أرجو ان يجوز وذكر قريبا منه عن أبي على الزجاجي الطبري (قلت) أفنى الاستاذ أبو اسحاق في المسائل الحديثية التي سأله عنها الحافظ أبو سعدان عليك بان هذا لا يجوز وهذا هو الأرجح عندي

﴿ ومن حديث داود ﴾ ما رواه أبو بكر محمد ابنه عنه قال حدثني سويد بن سعيد قال حدثني علي بن مسهر عن أبي يحيى القنات عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عشق فف فكم فسات فهو شهيد قال الحاكم أبو عبد الله أنا أتعجب من هذا الحديث فاه لم يحدث به عن سويد بن سعيد ثقة وداود وابنه ثقتان ومن حديث داود أيضا من أذى ذميا فانا خصمه ومن كنت خصمه خصمته يوم القيامة رواه الخطيب في ترجمة داود والحمل فيه على الراوى عنه العباس بن احمد بن المذكر

﴿ ذكر اختلاف العلماء في ان داود واصحابه هل يعتد بخلافهم في الفروع ﴾ الذي تحصل لي فيه من كلام العلماء ثلاثة اقوال (احدها) اعتباره مطلقا وهو ما ذكره الاستاذ أبو منصور البغدادي انه الصحيح من مذهبنا وقال ابن الصلاح انه الذي استقر عليه الامر آخر (والثاني) عدم اعتباره مطلقا وهو رأى الاستاذ ابي اسحاق الاسفرايني ونقله عن الجمهور حيث قال قال الجمهور انهم يعنى نفاة القياس لا يلبغون رتبة الاجتهاد ولا يجوز تقليدهم القضاء وان ابن ابي هريرة وغيره من الشافعيين لا يعتدون بخلافهم في الفروع وهذا هو اختيار امام الحرمين وعزاه الى اهل التحقيق فقال والمحققون من علماء الشافعية لا يقيمون لاهل الظاهر وزنا وقال في كتاب أدب القضاء من النهاية كل مسلك يختص به اصحاب الظاهر عن القياسين فالحكم بحسبه منقوض قال وبحق قال حبر الاصول القاضي ابو بكر انى لا اعدهم من علماء الامة ولا أبالي بخلافهم ولا وفاقهم وقال في باب قطع اليد والرجل في السرقة كررنا في مواضع من الاصول والفروع ان اصحاب الظاهر ليسوا من علماء الشريعة وانما هم تقلة ان ظهرت الثقة انتهى (والثالث) ان قولهم معتبر الا فيما خالف القياس الجلي (قلت) وهو رأى الشيخ ابي عمرو بن الصلاح وسماعى من الشيخ الامام الوالد رحمه الله ان الذي صح عنه عن داود انه

لا ينكر القياس الجلي وان قل انكاره عنه ناقلون قال وانما ينكر الحنفى فقط قال
ومنكر القياس مطلقا جلية وخفية طائفة من أصحابه زعيمهم ابن حزم (قلت)
ووقفت لداود رحمه الله على رسالة أرسلها الى أبى الوليد موسى بن أبى الجارود طويلة
دلت على عظيم معرفته بالجدل وكثرة صناعته في المناظرة وقصدى من ذكرها الآن
ان مضمونها الرد على أبى اسماعيل المزنى رحمه الله في رده على داود انكار القياس
وشنع فيه على المزنى كثيرا ولم أجد في هذا الكتاب لفظة تدل على انه يقول بشئ من
القياس بل ظاهر كلامه انكاره جملة وان لم يصرح بذلك وهذه الرسالة التى عندى
أصل صحيح قديم اعتقده كتب في حدود سنة ثلثمائة أو قبلها بكثير ثم وقفت لداود
رحمه الله على أوراق يسيرة سماها الاصول نقلت منها ما نصه والحكم بالقياس لا يجب
والقول بالاستحسان لا يجوز انتهى ثم قال ولا يجوز أن يحرم النبي صلى الله عليه وسلم
فيحرم محرم غير ما حرم لانه يشبهه الا أن يوقفنا النبي صلى الله عليه وسلم على علة من
أجابه وقع التحريم مثل أن يقول حرمت الحنطة بالحنطة لانها مكيلة واغسل هذا الثوب
لان فيه دما أو اقل هذا انه اسود يعلم بهذا ان الذى اوجب الحكم من أجله هو ما
وقف عليه وما لم يكن ذلك فالبعيد واقع فظاهر التوقيف وما جاوز ذلك فمسكوت عنه
داخل في باب ما عفى عنه انتهى فكأنه لا يسمى منصوص العلة قياسا وهذا يؤيد منقول الشيخ
الامام وهو قريب من قل الامدى فالذى أراه الاعتبار بخلاف داود ووافقته ثم للظاهرية
مسائل لا يعتد بخلافه فيها لامن حيث ان داود غير أهل للنظر بل لخرقه فيها اجماعا تقدمه
وعذره انه لم يبلغه دليلا واضحا جدا وذلك كقوله في التغوط في الماء الراكد
وقوله لاربا الا في الستة المنصوص عليها وغير ذلك من مسائل وجهت سهام الملام
اليهم واقاضت سيل الازراء عليهم ووقع في كلام القاضى الحسين شئ موهم نقله عنه
ابن الرفعة في الكفاية بعبارة يزيد اياها ما فهمه الطلبة عن ابن الرفعة فهما يزيد على
مدلوله فصار غاطا على غلط على غلط وذلك ان ابن الرفعة ذكر في الكفاية في باب
صلاة المسافر بعد ما حكى ان امام الحرمين ذكر ان المحققين لا يقيمون لمذهب أهل الظاهر
وزنا مانصه وفيه نظر فان القاضى الحسين نقل عن الشافعى انه قال في الكتابة وانى
لا أمتنع عن كتابة عبد جمع القوة والامانة وانما أستحب للخروج من الخلاف فان داود
اوجب كتابة من جمع القوة على الكسب والامانة من العيد وداود من أهل الظاهر
وقد أقام الشافعى لخلافه وزنا واستحب كتابة من ذكره لاجل خلافه انتهى فهم

الطلبة منه ان هذه الجملة كلها من نص الشافعي من قوله قال في الكتابة الى قوله من العيد وقرؤا انما استحب للخروج بفتح الهمزة وكسر الحاء فعل مضارع لا مخاطب وليست هذه العبارة في النص ولا يمكن ذلك فان داود بعد الشافعي ورأيت بخط الشيخ الوالد رحمه الله على حاشية الكفاية عند قوله والامانة قيل قوله وانما استحب مانعه هنا انتهى كلام الشافعي وانما استحب القاضى الحسين وهو بفتح الحاء في استحب ولا يحسن أن يراد بالخلاف خلاف داود فان داود بعد الشافعي ولعل مراد القاضى الخلاف الذى داود موافق له فلا يلزم أن يكون الشافعي اقام لخلاف داود وحده وزنا انتهى كلام الوالد (وأقول) من قوله قال في الكتابة الى والامانة هو النص كما به عليه الشيخ الامام ومن قوله وانما استحب الى قوله من العيد هو كلام القاضى حسين وهو بفتح حاء استحب كما به عليه الوالد ولا شك انه يوهم ان الشافعي راعى خلاف داود فاجاب الشيخ الامام عنه بانه راعى الخلاف الذى داود موافق له لانه نظر في خصوص ذلك لعدم امكان ذلك فان داود متأخر عنه ومن قوله وداود الى قوله لاجل خلافه هو كلام ابن الرفعة ذكره كما ترى ردا على الامام في نقله ان المحققين لا يقيمون له وزنا فنقض عليه بان امام المحققين وهو الشافعي اقام لداود وزنا حيث اعتبر خلافه وأثبت لاجله حكما شرعيا وهو استحباب الكتابة وهو اشد ايهاما اذ يكاد يصرح بان الشافعي نظر خلاف داود بخصوصه ولا بن الرفعة عذر وعن كلامه جواب كلامهما به عليه الشيخ الامام في هذه الحاشية اما عذره فان مراده الخلاف الذى داود موافق له فصحت نسبته لداود بهذا الاعتبار وأما جوابه فانه لا يكون قد اعتبر مذهب داود لخصوصه بل انما اعتبر مذهب داود موافق له والله أعلم وعلى هذا يحمل قول ابن الرفعة في المطلب في المصرة قال داود بآيات الحيار في الابل والنعم لاجل الخبر ولم يثبت في البقر لعدم ورود النص فيها ومخالفته هي التي أحوجت الشافعي الى آخر ما ذكره فالمراد به مخالفة المذهب الذى ذهب اليه داود ونظيره قول الامام في النهاية في كتاب اختلاف الحكم والشهادات لا يجب الاشهاد الا على عقد النكاح وفي الرجعة قولان واوجب داود الاشهاد واستدل عليه الشافعي بان قال الله تعالى أثبت الاشهاد الى آخر ما ذكره وقد يوهم ان الشافعي احتج على داود نفسه وليس كذلك بل معناه انه احتج على المذهب الذى ذهب اليه داود والافام الحرميين لا يخفى عليه تأخر داود عن عصر الشافعي وقد قال في النهاية في الظهار في باب ما يجزئ

من العيوب في الرقاب بعدما حكى ان داود قال يجزئ كل رقبة وقد قال الشافعي لم أعلم ان أحدا ممن مضى من أهل العلم ولا ذكر لي ولا بقي أحد الا يقسم العيوب يعني الى مجزئ وغير مجزئ قال امام الحرمين وهذا داود نشأ بهدءه وعندي انه لو عاصره لما عده من العلماء انتهى

ومن مسائل داود التي خرجها على أصولنا ✽ قال أبو عاصم العبادي من اختيار أبي سليمان انه اذا قال رجل لامرأتين اذا ولدتما ولدا فبدي حريجا أن تلد كل واحدة منهما ولدا وهو اختيار بعض أصحابنا واختيار المزني أيهما ولدت عتق واختار غيره انه محال (قلت) قول المزني غريب قال أبو عاصم ومن اختياره ان الجمعة تصلى في مساجد المشائر كقول أبي نور

✽ سليمان بن الأشعث بن اسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو بن عمران ✽ الامام الجليل أبو داود السجستاني الأزدي صاحب السنن من سجستان الاقليم المعروف المتاخم لبلاد الهند ووهب ابن خلكان فقال سجستان قرية من قرى البصرة ولد سنة ثنتين ومائتين سمع من سعدونة وعاصم بن علي والقاضي وسليمان بن حرب ومسلم بن ابراهيم وعبد الله بن رجاء وأبي الوليد وأبي سلمة التبوذكي والحسن بن الربيع البوراني وأحمد ابن يونس اليربوعي وصفوان بن صالح وهشام بن عمار وقتيبة بن سعيد واسحاق بن راهويه وأبي جعفر النفيلي وأحمد بن أبي شعيب وي زيد بن عبد ربه وخلق بالحجاز والعراق وخراسان والشام ومصر والثغور روى عنه الترمذي والنسائي وانه وأبو بكر ابن أبي داود وأبو علي اللؤلؤي وأبو بكر بن داسة وأبو سعيد بن الاعرابي وعلي بن الحسن بن العبدو وأبو أسامة محمد بن عبد الملك الرواس وأبو سالم محمد بن سعيد الجلودي وأبو عمرو أحمد بن علي وهؤلاء السبعة رووا عنه سنه ولابن الاعرابي فيه فوت وأبو عوانة الاسفرايني الحافظ وأبو بكر الخلال وأبو بشر الدولابي ومحمد بن مخلد وعبدان الاهوازي وزكريا الساجي واسماعيل الصفار ومحمد بن يحيى الصولي وأبو بكر التجاد وخلق وكتب عنه الامام أحمد حديث العشرة وأحمد شيخه ويقال انه عرض عليه كتاب السنن فاستحسنه قال أبو بكر الصفاني لين لابي داود الحديث كما لين لداود عليه السلام الجديد وكذلك قال ابراهيم الحربي وقال موسى بن هارون الحافظ خلق أبو داود في الدنيا للحديث وفي الآخرة للجنة مارأيت أفضل منه وقال أبو بكر بن داسة سمعت أبا داود يقول كتبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسمائة ألف حديث

انتخبت منها ماضته كتاب السنن جمعت فيه أربعة آلاف وثمانمائة حديث ذكرت الصحيح وما يشبهه ويقاربه وما كان فيه وهن شديد بيته قال شيخنا الذهبي رحمه الله تعالى وقد وفي بذلك فانه بين الضعف الظاهر وسكت عن الضعف المحتمل فما سكت لا يكون حسنا عنده ولا بد بل قد يكون مما فيه ضعف ما انتهى وقال زكريا الساجي كتاب الله أصل الاسلام وكتاب أبي داود عهد الاسلام وقال أحمد بن محمد بن ياسين المروى في تاريخ هراة أبو داود السجستاني كان أحد حفاظ الاسلام لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمه وسنده في أعلا درجة النسك والعفاف والصلاح والورع من فرسان الحديث وقال الحاكم أبو عبد الله أبو داود امام أهل الحديث في عصره بلا مدافعة وقال أبو بكر الحلال أبو داود الامام المقدم في زمانه لم يسبق الى معرفته بتخرج العلوم وبصره بمواضعه رجل ورع مقدم وقال الخطابي حدثني عبد الله بن محمد المسكي حدثني أبو بكر بن جابر خادم أبي داود قال كنت مع أبي داود ببغداد فصليت المغرب فجاء الامير أبو أحمد الموفق فدخل فاقبل عليه أبو داود وقال ما جاء بالامير في مثل هذا الوقت فقال خلال ثلاث قال وما هي قال تنتقل الى البصرة فتأخذها ومنا لتزحل اليك طلبه العلم فتعمر بك فانها قد خربت وانقطع عنها الناس لما جرى عليها من عنة الزنج قال هذه واحدة قال وتروى لاولادى السنن فقال نعم هات الثالثة قال وتفرد بهم مجلسا فان أولاد الخلفاء لا يقعدون مع العامة قال اما هذه فلا سبيل اليها لان الناس في العلم سواء قال ابن جابر فكانوا يحضرون ويقعدون وبينهم وبين العامة ستر قال شيخنا الذهبي رحمه الله تعلقه أبو داود باحمد بن حنبل ولازمه مدة قال وكان يشبه به كما كان أحمد يشبه بشيخه وكيع وكان وكيع يشبه بشيخه سفيان وكان سفيان يشبه بشيخه منصور وكان منصور يشبه بشيخه ابراهيم وكان ابراهيم يشبه بشيخه علقمة وكان علقمة يشبه بشيخه عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال شيخنا الذهبي وروى أبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة انه كان يشبه عبد الله بن مسعود بالنبي صلى الله عليه وسلم في هديه ودله (قلت) اما أنا فمن ابن مسعود اسكت ولا أستطيع ان أشبه أحدا برسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء من الاشياء ولا أستحسنه ولا أجوزة وغاية ما نسمح به نفسى ان أقول وكان عبد الله يقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم فيما تنهى اليه قدرته وموهبته من الله عز وجل لاني كلما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ذلك ليس لابن مسعود ولا للصدى ولا لمن تأخذه الله خليلا حشرنا

الله في زمريهم توفي أبو داود في سادس عشر شوال سنة خمس وسبعين ومائتين
 ✽ عبدان بن محمد بن عيسى ✽ الامام الحافظ أبو محمد المروزي الزاهد
 الجنو جردى وجنوجرد بضم الجيم والثون ثم واو ساكنة ثم جيم مكسورة ثم راء
 ساكنة ثم دال مهملة قرية من قرى مرو. كان امام أصحاب الحديث في عصره بمرو وهو
 الذى أظهر بها مذهب الشافعى وعليه تفقه أبو اسحاق المروزي سمع قتيبة بن سعيد
 وعلى بن حجر وأبا كريب وبندار وجويرية والربيع المرادى واسماعيل بن مسعود
 الجحدري وعبد الحيار بن العلاء وعبدالله بن منير وطائفة بخراسان والعراق والحجاز
 روى عنه عمر بن علك وأبو العباس الدغولي وأبو حامد بن الشرقى وأبو القاسم
 الطبراني وآخرون رحل الى مصر وتفقه على أصحاب الشافعى وبرع في المذهب وكان
 يضرب المثل باسمه في الحفظ والزهد وكان مقيما بمرو واليه مرجع الفتوى بها بعد
 أحمد بن سيار صنف الموطا وغير ذلك قال فيه أبو بكر بن السمعاني والد الحافظ أبي
 سعد انه الامام الزاهد الحافظ امام أصحاب الحديث في عصره بمرو وهو أول من حمل
 مختصر المزنى الى مرو وقرأ علم الشافعى على المزنى والربيع وكان فقيها حافظا للحديث
 وبسند أبي بكر بن السمعاني انه لما خرج الى الحج وبلغ نيسابور اخذ محمد بن اسحاق
 ابن خزيمة ينفذ اليه برقاع الفتاوى ويقول أنا لأفتى بإداة أستاذى فيها قال أبو بكر
 ابن السمعاني ومن تخرج على عبدان في الفقه من المراوزة أبو بكر بن محمد بن محمود
 المحمودى وأبو العباس السيارى وأبو اسحاق الحالد ابادى المعروف بالمروزي صاحب
 السرح باسناده عن بعض المشايخ. اجتمع في عبدان أربعة أنواع من المناقب الفقه والاسناد
 والورع والاجتهاد انتهى قال الحاكم سمعت أبا نعيم عبد الرحمن بن محمد الغفارى بمرو
 يقول سمعت عبدان بن محمد الحفظ يقول ولدت سنة عشرين ومائتين ليلة عرفة في
 ذى الحجة قال أبو سعد بن السمعاني اسم عبدان عبيد الله وان عبدان لقب قال وعبدان
 هو الذى أظهر مذهب الشافعى بمرو بعد أحمد بن سيار فان أحمد بن سيار حمل
 كتب الشافعى الى مرو وأعجب بها الناس فنظر في بعضها عبدان وأراد أن ينسخها
 فتمها أحمد بن سيار عنه فباع ضيعة له بجنوجرد وخرج الى مصر وأدرك الربيع وغيره
 من أصحاب الشافعى ونسخ كتبه وأدرك من المشايخ والفقهاء ما لم يدرك غيره وحمل عنهم
 ورحل الى الشام والعراق وكتب عن أهل مصر ورجع الى مرو وكان أحمد بن سيار
 في الأحياء فدخل عليه مسلما ومهثا بالقدوم فاعتذر أحمد بن سيار من منع الكتب عنه

فقال عبدان لا تعتذر فان لك مئة على في ذلك وذلك انك لو دفعت الى الكتب كنت
 اقصرت على ذلك وما كنت اخرج الي مصر ولا كنت أدركت أصحاب الشافعي ففرح
 بذلك أحمد بن سيار قال أبو نعيم توفي عبدان ليلة عرفة في ذي الحجة سنة ثلاث
 وتسعين ومائتين (قلت) مسح كذا مولده ليلة عرفة ووفاته ليلة عرفة
 عبد الله بن سعيد ويقال عبد الله بن محمد أبو محمد بن كلاب القطان أحد
 أئمة المتكلمين وكراب مثل خطاف لفظا ومعنى بغض الكاف وتشديد اللام لقب به
 لانه كان لقوته في المناظرة يجذب من بناطره كما يجذب الكلاب الشيء (فان قلت) كيف
 قيل ابن كلاب وهو على هذا كلاب لا ابن كلاب (قلت) كما يقال ابن بجدة الشيء وأبو عذرة
 وأحماء ذلك ذكره أبو عاصم العبادي في طبقة أبي بكر الصيرفي ولم يزد على انه من
 المتكلمين وذكره ابن النجار في تاريخ بغداد ذكر من لا يعرف حاله فقال ذكره محمد
 ابن اسحاق النديم في كتاب الفهرست وقال انه من أئمة الحشوية وله مع عباد بن
 سليمان مناظرات وكان يقول ان كلام الله هو الله وكان عباد يقول انه نصراني بهذا
 القول ثم ذكر كلاما قبيحا ثم ذكر ابن النجار باسناده حكاية طويته بين ابن كلاب
 والشيخ الجليل زعم انها اتفقت بينهما شبه المناظرة ورأيت بخط شيخنا الذهبي على
 حاشية كتاب ابن النجار بازاء هذه الحكاية مانعه لا يصح فان ابن كلاب له ذكر في
 زمان أحمد بن حنبل فكيف يتم له هذا مع الجليل انتهى والامر كما قال ووفاته ابن
 كلاب فيما يظهر بعد الاربعين ومائتين بقليل واپس ما ذكره ابن النجار من شأنه ولا
 هو من أهل هذه الصناعة فله ولها وأما محمد بن اسحاق النديم فقد كان فيما أحسب
 معتزليا وله بعض المسيس بصناعة الكلام وعباد بن سليمان من رؤس الاعتزال قائما
 يذكر ما يذكره تشييعا على ابن كلاب وابن كلاب على كل حال من أهل السنة ولا
 يقول هو ولا غيره ممن له أدنى تمييز ان كلام الله هو الله انما ابن كلاب مع أهل
 السنة في ان صفات الذات ليست هي الذات ولا غيرها ثم زادهو وأبو العباس القلانسي
 على سائر أهل السنة فذهبا الى ان كلامه تعالى لا يتصف بالامر والنهي والخبر في
 الازل لحدوث هذه الامور وقدم الكلام النفس وانما يتصف بذلك فيما لا يزال
 فالزمهما أثمنا ان يكون القدر المشترك موجودا بغير واحد من خصوصياته فهذه هي
 مقالة ابن كلاب التي ألزمه فيها أصحابنا وجود الجنس دون النوع وهو غير معقول
 وهي التي لعل عبادا قال له فيها ما قال مع ان مقاله عباد لا يلزمه وانما عباد يقول ذلك

كما يقول سائر المعتزلة للصفائية أعني مثبتى الصفات لقد كفرت التصارى بثلاث وكفرتم بسبع وهو تشيع من سفهاء المعتزلة على الصفائية ما كفرت الصفائية ولا أشركت وانما وجدت وأثبتت صفات قديم واحد بخلاف التصارى فانهم أثبتوا قدما فاني يستويان أو يتقاربان ورأيت الامام ضياء الدين الخطيب والد الامام نجر الدين الرازى قد ذكر عبدالله بن سعيد في آخر كتابه غاية المرام في علم الكلام فقال ومن متكلمى أهل السنة في أيام المأمون عبد الله بن سعيد التميمى الذى دمر المعتزلة في مجلس المأمون وفضحهم ببيانه وهو أخو يحيى بن سعيد القطان وارث علم الحديث وصاحب الجرح والتعديل انتهى وكشفت عن يحيى بن سعيد القطان هل له أخ اسمه عبدالله فلم أتحقق الى الآن شيئا وان تحققت شيئا ألحقته ان شاء الله

﴿عثمان بن سعيد بن بشار﴾ أبو القاسم الانماطى الاحول صاحب المزنى والربيع وقد وهم العبادى في كتابه فزعم انه الحكم بن عمرو وان لاصحابنا آخر يقال له محمد ابن بشار وليس بابى القاسم قال ابن الصلاح وأحسبه مربيه ذكر أبى القاسم الحكم بن عمرو من رواة الحديث فاعتقد انه صاحبنا قال الخطيب. أبو القاسم الاحول الانماطى كان أحد الفقهاء على مذهب الشافعى وحدث عن المزنى والربيع روى عنه أبو بكر الشافعى وروى ان ابن المنادى قال كان للناس فيه منفعة (قلت) هو الذى اشتهرت به كتب الشافعى ببغداد وعليه تفقه شيخ المذهب أبو العباس ابن سريج قال أبو عاصم. الانماطى لاهل بغداد كابي بكر بن اسحاق لاهل نيسابور فانه أول من حمل اليها علم المزنى (قلت) كانه أراد مشابهته لابي بكر بن اسحاق في هذا القدر والافان اسحاق أجل قدرا وأرفع خطرا وأوسع علما فيما يظهر لنا نعم للانماطى جلالة بمن أخذ عنه فقد حمل عنه العلم أبو العباس ابن سريج وأبو سعيد الاصطخرى وأبو على ابن خيران ومنصور التميمى وأبو حفص ابن الوكيل البارسانى وهذه الطبقة العليا ولم يحصل لابي بكر بن اسحاق مثل هؤلاء التلامذة مات الانماطى في شوال سنة ثمان وثمانين ومائتين وحكى ان أبا سعيد الاصطخرى سأل الانماطى فقال له انص أكدام الاجتهاد فقال النص فقال أليس قد نص النبي صلى الله عليه وسلم على الشعر ولم ينص على البر أفرأيت لو كان قوته برا أيجوز له اخراج الشعر فقال لا يجوز ذلك فقال قدمت الاجتهاد على النص فدخل ابن سريج فاخبره بما جرى فقال ان النص يقدم على اجتهاد محتمل فاما اذا كان ما وقع عليه النص تنبها على ما هو أعلى قدم عليه كالضرب

مع التأنيف لذلك قصد النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الى بيان ما يلزمهم ان يخرجوا في يوم الفطر وجعل ذلك قوتا فاذا اقتات الانسان برا لم يجز له ان يخرج شعيرا بخلاف العكس لانه أعلى منه

عنه عثمان بن سعيد بن خالد بن سعيد السجستاني * الحافظ أبو سعيد الدارمي محدث هراة واحد الاعلام الثقات ومن ذكره العبادي في الطبقات قائلا الامام في الحديث والفقهاء أخذ الادب عن ابن الاعرابي والفقهاء عن البويطي والحديث عن يحيى بن معين (قلت) كان الدارمي واسع الرحلة طوف الاقاليم ولقي الكبار سمع أبا اليان الحمصي ويحيى الوجاطي وحيوة بن شريح بمصر وسعيد بن أبي مريم وعبد الغفار بن داود الحراني ونعيم بن حماد وطبقهم بمصر وسامان بن حرب وموسى بن اسماعيل التبرودي وخلقا بالمراق وهشام بن عمار وطائفة بدمشق روى عنه أبو عمرو وأحمد بن محمد بن الحيرى ومؤمل بن الحسن الماسرخسى وأحمد بن محمد الازهر وأبو النضر محمد بن محمد الطوسي الفقيه وحامد الرقا وأحمد بن محمد بن عبدوس الطرائفي وخلق ومن مشايخه في الحديث أحمد بن حنبل وعلي بن المديني واسحاق بن راهويه ويحيى بن معين وشيخه في الفقه البويطي قال أبو الفضل يعقوب الهروي الفرات مارأينا مثل عثمان بن سعيد ولا رأى هو مثل نفسه وعن عثمان الدارمي من لم يجمع حديث شعبة وسفيان ومالك وحماد بن زيد وابن عينة فهو مفلس في الحديث يعني انه ما بلغ رتبة الحفاظ في العلم قال شيخنا الذهبي ولا ريب ان من حصل علم هؤلاء وأحاط بمروياتهم فقد حصل على ثلثي السنة أو نحوها توفي الدارمي رحمه الله في ذي الحجة سنة ثمانين ومائتين قال الذهبي ووهم من قال سنة اثنين وثمانين وللدارمي كتاب في الرد على الجهمية وكتاب في الرد على بشر المريسي وسند كبير وهو الذي قام على محمد بن كرام الذي تنسب اليه الكرامية وطردوه عن هراة وكان من خبر ابن كرام هذا وهو شيخ سجستاني مجسم انه سمع يسيرا من الحديث ونشأ بسجستان ثم دخل خراسان وأكثر الاختلاف الى أحمد بن حرب الزاهد ثم جاور بمكة خمس سنين ثم ورد نيسابور وانصرف منها الى سجستان وباع ما كان يملكه وعاد الى نيسابور وباح بالتجسيم وقال ان الايمان بالقول كاف وان لم يكن معه معرفة بالقلب وكان من اظهار التذلل والتأله والتعبد والتقشف على جانب عظيم فافترق الناس فيه على قولين منهم المعتقد ومنهم المنتقد وعقدت له مجالس سئل فيها عما يقوله فكان جوابه انه لهما يلهمه الله ثم ان الامير محمد بن طاهر بن عبد الله

ابن طاهر حبسه بنيسابور مدة قال الحاكم أبو عبدالله فكان يفتسل كل يوم جمعة ويتأهب للخروج الى الجامع ثم يقول للسجان أنا أذن لي في الخروج فيقول لا فيقول اللهم اني بذلت مجهودي والمنع من غيري ثم انه أخرج من نيسابور في سنة احدى وخمسين ومائتين بعد ان مكث بالسجن ثمان سنين وتوفي في بيت المقدس سنة خمس وخمسين ومائتين وقيل توفي بزغر وحمل الى بيت المقدس قال الحاكم لقد بلغني انه كان معه جماعة من الفقراء وكان لباسه مسك ضان مدبوغ غير مخيط وعلى رأسه قلندوة بيضاء وقد نصب له دكان من لبن وكان يطرح له قطعة فرو فيجلس عليها فيعظ ويذكر ويحدث قال وقد أثنى عليه فيما بلغني ابن خزيمة واجتمع به غير مرة وكذلك أبو سعيد عبدالرحمن بن الحسين الحاكم وهما اماما الفريقين (قلت) يعني الشافعية والحنفية وقال أبو العباس السراج شهدت أبا عبدالله البخاري ودفع اليه كتاب من محمد بن كرام سألته عن أحاديث منها الزهري عن سالم عن أبيه رفعه الايمان لا يزيد ولا ينقص فكتب على ظهر كتابه من حدث بهذا استوجب الضرب الشديد والحبس الطويل (قات) وصاحب سجستان هو الذي تقاه ولم يكن قصد الساعين عليه الا اراقة دمه وانما صاحب سجستان هاب قلبه لما رأى عليه من مخايل العبادة والتقشف ولقد افتن به خلق كثير وهو عندنا في مكان المشيئة لله ان يغفر له وان يؤاخذ به فانه مبتدع لاحالة واعلم ان كراما على ما هو المشهور بتشديد الرأى ورأيتها كذلك مضبوطة بخط شيخنا الذهبي وكنت أسمع الشيخ الامام الوالد رحمه الله يحكى ان الشيخ صدر الدين ابن المرحل قرأ مرة بحضرة السلطان الملك الناصر جزأ وفيه ذكر محمد بن كرام فقال كرام وخفف له الرأى فرد عليه بعض الحاضرين فقال لا انما هو بالتخفيف فقد قال الشاعر

الرأى رأى أبى حنيفة وحده والدين دين محمد بن كرام

قال الوالد فظن الحاضرون ان الشيخ صدر الدين وضع هذا البيت على البدية وانه لأصل له هذا ما كان يحكيه لنا الوالد ثم رأيت أنا بخط الشيخ تقي الدين ابن الصلاح في مجاميعه ان محمد بن كرام بالتخفيف وان أبا الفتح البستي أنشد

ان الذين نجاهم لم يقتدوا بمحمد بن كرام غير كرام

الرأى رأى أبى حنيفة وحده والدين دين محمد بن كرام

فأريت ذلك لا والد فاعجبه وسر به سرورا كثيرا ثم رأيت هذين البيتين بعينهما منسوبين الى قائمهما البستي في كتاب اليميني في سيرة السلطان يمين الدولة محمود بن سبكتكين

﴿ومن غرائب أبي سعيد الدارمي وفوائده﴾

قال أبو عاصم ان أبا سعيد ذهب الى ان الثعلب حرام أكله وروى فيه خبرا قال وروى عن بريدة بن سفيان ان أهل مكة والمدينة يسمون النبيذ خمرًا وهكذا رواه علي بن عبد الله المديني انتهى (قلت) قوله بتحريم الثعلب غريب

﴿عسكر بن الحصين وقيل عسكر بن محمد بن الحصين﴾ الشيخ أبو تراب النخشي بفتح النون وسكون الحاء وفتح الشين المعجمتين وفي آخرها الباء الموحدة نسبة الى نخشب بلدة من بلاد ماوراء النهر عربت فقل لها نصف كان شيخ عصره بلامدافعة جمع بين العلم والدين زاهدا ورعا متقشفا متقللا متوكلا متبتلا صاحب حاتم الاصح الى ان مات وخرج الى الشام وكتب الكثير من الحديث ونظر في كتب الشافعي وتفقه على مذهبه وحدث عن محمد بن عبد الله بن نمير ونعيم بن حماد وأحمد بن نصر النيسابوري وغيرهم روى عنه أحمد بن الجلا وأبو بكر بن أبي عاصم وعبد الله بن أحمد بن حنبل وآخرون قال الرقي فيما رواه الخطيب باسناده سمعت أبا عبد الله ابن الجلا يقول لقيت ستمائة شيخ مارأيت فهم مثل أربعة أولهم أبو تراب قال ابن الصلاح والثلاثة الآخرون أبوه يحيى الجلا وأبو عبيد البصري وذو النون المصري رضي الله عنهم أجمعين وروى الخطيب ان أبا تراب قال ماتمت على نفسى قط الامرة تمتت على خبزنا ويضا وأنا في سفرة فعدلت عن الطريق الى قرية فلما دخلت وثب الى رجل فتعلق بي وقال ان هذا كان مع الاصوص قل فبطحوني فضر بوني سبعين جلدة وروى بسنده الى أبي عبد الله ابن الجلا قال قدم أبو تراب مرة مكة فقلت له يا أستاذ أين أكلت فقال جئت بفضولك أكلت أكلة بالبصرة وأكلة بالنجاج وأكلة عندكم وروى بسنده أيضا الى أبي تراب قال وقفت خمسا وخمسين وقفة فلما كان من قابل رأيت الناس بعرفات مارأيت قط أكثر منهم ولا أكثر خشوعا وتضرعا فأعجبني ذلك فقلت اللهم من لم تتقبل حجته من هذا الخلق فأجعل ثواب حجتي له وأفضنا من عرفات وبتنا بجمع فرأيت في المنام هاتفا يهتف بي تسخى علينا وأنا اسخى للاسخياء وعزتي وجلالي ماوقف هذا الموقف أحد قط الاغفرت له فاستبته فرحاه بهذه الرؤيا فرأيت يحيى بن معاذ الرازي وقصصت عليه الرؤيا فقال ان صدقت رؤياك فانك تعيش أربعين يوما قال الراوي فلما كان يوم احد وأربعين جاؤا الى يحيى بن معاذ فقالوا ان أبا تراب مات ففسله وكفنه وعن يوسف بن الحسين كنت مع أبي تراب بمكة فقال أحتاج الى كيس دراهم فاذا

رجل قد صب في حجره كيس دراهم فجعل يفرقها على من حوله وكان فيهم فقير يتراءى له أن يعطيه شيئاً فما أعطاه شيئاً فتفدنت الدراهم وبقيت أنا وأبو تراب والفقير فقالت له تراءيت لك غير مرة فلم تعطني شيئاً فقال له أنت لا تعرف المعطي وعن يوسف بن الحسين سمعت أبا تراب النخشي خمس سنين وحججت معه على غير طريق الجادة ورأيت منه في السفر عجائب يقصر لسانى عن شرح جميعها غير أنا كنا مارين فنظر الى يوما وأنا جائع وقد تورمت رجلاى وأنا أمشى بجهد فقال لى مالك لعلك جعت قلت نعم قال ولعلك أسأت الظن بربك قلت نعم قال ارجع الى ربك قلت وأين هو قال حيث خلفته فقلت هو معى فقال ان كنت صادقاً فما هذا الهم الذى أرى عليك قال فرأيت الورم قد سكن والجوع قد ذهب ونشطت حتى كدت أسبقه قال أبو تراب اللهم ان عبدك قد أقر لك بالآفة فاطعه ونحن بين جبال ليس فيها مخلوق فأنهينا الى راية فاذا كوز ماء ورغيف موضوع فقال لى أبو تراب دونك دونك فجلست وأكلت وقلت له ليش ماتا كل أنت قال يا كل من اشتهاه أخبرنا أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن الحجاز بقراءتى عليه أخبرنا اسماعيل بن عبد الله بن حماد السعقلاني وابراهيم بن احمد بن كامل المقدسى سماعاً قال أخبرنا عبد العزيز بن منبها وابن سكينه اجازة قالاً أخبرنا محمد بن عبد الباقي الانصارى القاضى أخبرنا الخطيب أبو بكر الحافظ أخبرنى عبيد الله بن أحمد الصيرفى حدثنا أبو الفضل الزهرى حدثنى أبو الطيب احمد ابن جعفر الحذاء قال سمعت أبا على الحسين بن خيران الفقيه قال مر أبو تراب النخشي بمزين فقال له تخلق رأسى لله عز وجل فقال له اجلس فجلس فينا هو يخلق رأسه مر به أمير من أهل بلده فسأل حاشيته فقال لهم أليس هذا أبو تراب فقالوا نعم فقال ايش معكم من الدناير فقال له رجل من حاصته معى خريطة فيها ألف دينار فقال اذا قام فاعطه اياها واعتذر اليه وقل له لم يكن معنا غير هذه فجاء الغلام اليه وقال له ان الامير يقرأ عليك السلام وقال لك ما حضر معنا غير هذه فقال له ادفعها الى المزين فقال المزين ايش أعمل بها فقال خذها فقال والله ولو انها ألف دينار ما أخذتها فقال له أبو تراب سر اليه فقل له ان المزين ما أخذها نخذها أنت فاصرفها في مهماتك (قلت) سقنا هذه الحكاية بالسند لما فيها من جليل الفوائد فمنها حال هذا المزين وعدم أخذه العوض على عمل عمله لله تعالى فارى الله أبا تراب خلقاً من خلقه مزيناً بهذه الصفة ومنها رد أبى تراب هذا الذهب على هذا الوجه فان أبا تراب ان كان عرف ان هذا

المزین لا یأخذها فلعلمه دفعها الیه لیردها فیراه غلام ذلك الامیر ویعرف ویحکی لاستاذہ ان مزین أبی تراب لا یرضی ان یأخذ ألف دینار علی هذا العمل الیسیر فما الظن بابی تراب واعراضه عن الدنیا وان کان أبو تراب لم یعرف حال المزین وذلك بعید عندنا فیکون رد المزین لها تعریفاً من الله لابی تراب بمقدار هذا المزین وتربیته ایضاً لهذا الامیر وسلوکاً لآحسن طریق فی رد ذهبه علیه وانه أحوج من أبی تراب الیه فانه لا یبذل مثله لمزین ومزین أبی تراب لا یرضی بمثله ولا بمثاله * توفي أبو تراب بالبادیة قیل نهشته السباع وقد قدمنا ان یحیی بن معاذ تولى غسله فلعلمه اطلع علی مکانه وكانت وفاة أبو تراب سنة خمس وأربعین ومائتین قال أبو عمران الاصطخری رأیته فی البادیة قائماً میتاً لا یمسکه شیء

﴿ ومن الفوائد عن أبی تراب رحمه الله تعالى ﴾

سئل أبو تراب عن صفة العارف فقال الذی لا یکدره شیء ویصفوا به کل شیء وقال أبو تراب الفقیر قوته ما وجد ولباسه ماستر ومسکنه حیث نزل وقال ان الله ینطق العلماء فی کل زمان بما یشاء کل أعمال ذلك الزمان وقال من شغل مشغولاً بالله أدركه المقت من ساعته وقال شرط التوکل طرح البدن فی العبودیة وتعلق القلب بالربوبیة والاطمانیة الی الکفایة فان أعطی شکر وان منع صبر ولیس ینال الرضا من للدنیا فی قلبه مقدار وقال صحبت مائة شیخ ما فنعنی مثل شدرأس الجراب یعنی القناعة والتقلل من الدنیا وقال اذا رأیت الصوفی سافر بلا رکوة فاعلم انه عزم علی ترک الصلاة

﴿ حکایة تشتمل علی تحقیق التجلی ﴾

قال القاضی ناصر الدین ابن المنیر المالکی فی کتابه المقتفی وفی الحکایة المدونة فی کتب أهل الطریق أن أباً تراب التخیسی کان له تلمیذ وكان الشیخ یرفق به ویفرس فیه الحیر وكان أبو تراب کثیراً ما یدکر أباً یزید البسطامی فقال له الفتی یوماً لقدأ کثرت من ذکر أبی یزید من یتجلی له الحق فی کل یوم مرات ماذا یصنع بابی یزید فقال له أبو تراب ویحک یافتی لورأیت أباً یزید لرأیت صراعی عظیماً فلم یزل یشوقه الی لقائه حتی عزم علی ذلك فی صحبة الشیخ ابی تراب فارتحلاً الی أبی یزید فقیل لهما انه فی النیضة وكانت له غیضة یاوی الیهامع السباع فقصد النیضة وجلسا علی ربوة علی عمر أبی یزید فلما خرج أبو یزید من النیضة قال أبو تراب للفتی هذا أبو یزید فعندما وقع بصر الفتی علی أبی یزید خر میتاً فحدث أبو تراب أباً یزید بقصته وعجب من نبوته

لتجلى الحق سبحانه وتعالى وعدم تماسكه لرؤية أبي يزيد فقال أبو يزيد لابي تراب
كان هذا الفتي صادقا وكان الحق يتجلى له على قدر ما عنده فلما رآني تجلى له الحق على
قدرى فلم يطلق قال الفقيه ناسر الدين واصطلاح أهل الطريق معروف وحاصله رتبة
من المعرفة جليلة وحالة من اليقظة والحضرة سرية سنية والايمان يزيد وينقص على
الصحيح ولا تظنهم يعنون بالتجلى رؤية البصر التي قيل فيها لموسى عليه السلام على
خصوصيته لن ترانى والتي قيل فيها على العموم لا تدركه الابصار فاذا فهمت ان مرادهم
الذى أثبتوه غير المعنى الذى حصل الناس منه على الناس في الدنيا ووعدبه الخواص في
الآخرة فلا ضير بعد ذلك عليك ولا طريق لسوء الظن اليك والله يتولى السرائر
(قلت) وكلام ابن المنير هذا في تفسير التجلى يقرب من قول شيخ الاسلام وسلطان
العلماء ابى محمد بن عبد السلام رحمه الله في كتاب القواعد ان التجلى والمشاهدة عبارة عن
العلم والعرفان واعلم ان القوم لا يقتصرون في تفسير التجلى على العلم ولا يعنون به اياه
ثم لا ينصحون بما يعنون افصاحا وانما يلوحون تلويحا ثم يصرحون بالبراءة مما يوجب
سوء الظن تصريحاً وقد ذكر سيد الطائفة أبو القاسم القشيري رحمه الله في الرسالة
باب السر والتجلى ثم باب المشاهدة ولم يفصح بتفسير التجلى كانه خشى على فهم من
ليس من أهل الطريق وعرف ان السالك يفهمه فلم يحتاج الى كشفه وحاصله ما يقوله
متأخروا القوم ان التجلى ضربان ضرب للعوام وهو ان يكشف صورة كما جاء جبريل
عليه السلام في صورة دحية وكفى الحديث رأيت ربى في صورة شاب قالوا وهذا تجلى
الصفة ويضربون لذلك المرأة مثلاً فيقولون أنت تنظر وجهك في المرأة وليست
المرأة محلاً لوجهك ولا وجهك محلاً فيها وانما هناك مثالها تعالى الله عن ان يكون له
مثال وانما يذكرون هذا تقريبا للافهام . وحديث في صورة شاب أمرد موضوع
مكذوب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وضرب للخواص وهو تجلى الذات نفسها
ويذكرون هنا تقريب الفهم الشمس قالوا فانك ترى ضوء النهار فتحكم بوجود الشمس
وحضورها برؤيتك الضوء قالوا وهذا تقريب أيضا والا فتور الباري لوسطع لاحرق
الوجود بأسره الا من ثبته الله وقد يعتضدون بحديث أبى ذر رضى الله عنه سألت
النبي صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نورانى أراه وفي لفظ قال رأيت نورا
أخرجه مسلم والترمذى ولكنه حديث مؤول باتفاق المسلمين هذا حاصل كلام القوم
وانا معترف بالتصور عن فهمه وضيق المحل عن بسط العبارة فيه وقد جالست في هذه

المسئلة الشيخ الامام الصالح العارف قطب الدين بركة المسلمين محمد بن اسفهدا
الاردبيلي أعاد الله من بركته وقلت له أقولون بان الذي يراه الدارف في الدنيا هو
الذي وعده الله في الآخرة قال نعم قلت فيم تتميز رؤية يوم القيامة قال بالبصر فان
الرؤية في الدنيا في هذين الضربين انما هي بالبصيرة دون البصر (قلت) فقد اختلف
في جواز رؤية الله تعالى في الدنيا قال الحق الجواز قلت فلا فارق حينئذ ونجوز
الرؤية بالبصر في الدنيا قال الفارق انه في الآخرة معلوم الوقوع للمؤمنين كلهم وفي
الدنيا لم يثبت وقوعه الا للتي صلى الله عليه وسلم وفي بعض ذوى المقامات العلية هكذا
قال ومما قلت له وقد ضرب المرآة مثلاً قد يقال ان هذا نوع من الحلول والحلول
كفر قال لا فان الحلول معناه ان الذات تحل في ذات أخرى والمرآة لا تحل الصورة فيها هذا
كلامه قلت له فما المشاهدة غير التجلي قال المشاهدة دوام تجلي الذات والتجلي قد يكون
معه مشاهدة وهو ما اذا دام وقد لا يكون انتهى (وأقول) اذا تبرأ القوم من تفسير التجلي
بما لا يمكن ولا يجوز وصف الرب تعالى به فلا لوم عليهم بعد ذلك غير انهم مصرحون
بانه غير الهم والعرفان

﴿ حكاية ثانية يبحث فيها عن الكرامات ﴾

قال أبو علي الروذباري سمعت أبا العباس الرقي يقول كنا مع أبي تراب النخشي في
طريق مكة فعدل عن الطريق الى ناحية فقال له بعض أصحابه أما عطشان ف ضرب برجله
فاذا عين من ماء زلال فقال الفتى أحب ان أشربه في قدح ف ضرب بيده الارض فناوله
قدحاً من زجاج أبيض كاحسن ما رأيت فشرب وسقاني وما زال القدح معنا الى مكة
فقال لي أبو تراب يوماً ما يقول أصحابك في هذه الامور التي يكرم الله بها عباده فقلت
مارأيت أحداً الا وهو مؤمن بها فقال من لا يؤمن بها فقد كفر انما سألتك من طريق
الاحوال فقلت ما أعرف لهم قولاً فيه فقال بلى قد زعم أصحابك انها خدع من الحق
وليس الامر كذلك انما الخدع في حال السكون اليها فاما من يقترح ذلك فتلك مرتبة
الربانيين (قلت) قد اشتمل كلام أبي تراب هذا على فصلين مهمين (أحدهما) ان الكرامات
والمكاشفات ليست خدعاً الا لمن يقف عندها ويجعلها شوقه ومقصوده ولا شك في
هذا وقد بالغ قوم في تعظيمها بحيث سلبوا بها المواهب وبالع آخرون في امتنانها بحيث
لم يعدوها شيئاً والحق ما ذكره أبو تراب من ان السكون اليها نقص فمن الواضح الجلي
الذي لا ينكره عارف ان العارف لا يقف عندها وانما مطلوبه وراءها وهي تقع في

طريقه وليس للواقع في الطريق من الطريق صفة ومن وقف عندها سقط في مهاوى
 الهلكات ومن كانت هي مطلوبه فهو مغرور ويبعد وصوله اليها وانما يصل اليها من
 لا يراها فانهم ما يلتقي اليك (فان قلت) فلا معنى يظهرها مظهروها وهي على ما تزعم
 أشياء لا يلقون اليها بالا (قلت) ظهورها يقع على انحاء ربما لم يكن باختيار صاحبها وهو
 كثير بل صار بعض الأئمة كما نقل امام الحرمين في الشامل الى ان الكرامات لا تكون
 أبدا الا على هذا الوجه فعلى هذا الوجه لا سؤال ولكن هذا مذهب ضعيف غير مرضى
 عند المحصلين ولا سؤال عليه وربما كان هو المظهر بها وانما يكون ذلك لفائدة دينية
 من تربية أو بشارة أو نذاره أو غير ذلك حيث يؤذن فيه ولا يجوز اظهارها حيث لا فائدة
 فذلك عند القوم غير جائز (والفصل الثاني) ان الكرامات حق وقول أبي تراب من
 لا يؤمن بها فقد كفر بالغ في الخط على منكريها وقد تؤول لفظة الكفر في كلامه وتحمل
 على انه لم يمين الكفر المخرج من الملة ولكنه كفر دون كفر واني لا عجب أشد العجب
 من منكرها وأختي عليه مقت الله ويزداد تعجبي عند نسبة انكارها الى الاستاذ أبي
 اسحاق الاسفرايني وهو من أساطين أهل السنة والجماعة على ان نسبة
 انكارها اليه على الاطلاق كذب عليه والذي ذكره الرجل في مصنفاته ان
 الكرامات لا تبلغ مبالغ خرق العادة قال وكلما جاز تقديره معجزة لبي لا يجوز
 ظهور مثله كرامة لولي قال وانما بالغ الكرامات اجابة دعوة أو موافاة ماء في
 بادية في غير موقع المياه أو مضاهي ذلك مما ينحط عن خرق العادة ثم مع هذا قال
 امام الحرمين وغيره من أئمتنا هذا المذهب متروك (قلت) وليس بالغيا في البشاعة
 مبلغ مذهب المنكرين للكرامات مطلقا بل هو مذهب مفصل بين كرامة وكرامة رأى
 ان ذلك التفصيل هو المميز لها من المعجزات وقد قال الاستاذ الكبير أبو القاسم القشيري
 في الرسالة ان كثيرا من المقدورات يعلم اليوم قطعا انه لا يجوز أن تظهر كرامة للاولياء
 اضرورة أو شبه ضرورة يعلم ذلك فتها حصول انسان لا من أبوين وقلب جواد بهيمة
 أو حيوانا وأمثال هذا كثيرة انتهى وهو حق لا ريب فيه وبه يتضح ان قول من قال ما جاز
 أن يكون معجزة لبي جاز أن يكون كرامة لولي ليس على عمومته وان قول من قال لا فارق
 بين المعجزة والكرامة الا التحدى ليس على وجهه ولعلنا نبحت عن هذا في آخر الفصل
 وسيلنا حيث انتهينا الى هذا الفصل أن استقصى شبه المنكرين للكرامات ونستأصل
 شاقهم بتقرير الرد عليهم ثم نذكر البراهين الدالة على الالابات ونختتمها بتميمات

﴿ شبهة للتدريية في منع الكرامات وذكر فسادها ﴾

قالوا تجوز الكرامة يفضى الى السفسة لانه يقتضى تجوز انقلاب الحيل ذمبا لريزا أو البحر دما عيضا وانقلاب أوانى يتركها الاسان في يته أئمة فضلاء مدققين والجواب عن هذه الشبهة من وجوه (أحدها) انا لانسلم بلوغ الكرامة الى هذا المبلغ كما اقتضاه كلام القشيري (والثانى) وهو ما اقتضاه كلام أئمتنا انا نجوز بلوغها هذا المبلغ ولكن لا يقتضى ذلك سفسة لان ما ذكرتم بعينه وارد عليكم في زمان النبوة فانه يجوز ظهور المعجزة بذلك ولا يودى الى سفسة (والثالث) ان التجوزات العقلية لا تقدر في العلوم العادية وجوازها تغيرها بسبب الكرامة تجوز عقلى فلا يقدر فيها

﴿ شبهة ثانية لهم وتبين الانفصال عنها ﴾ قالوا لو جازت الكرامة لاشتبهت بالمعجزة فلا تبقى للمعجزة دلالة على ثبوت النبوة (والجواب) منع الاشتباه وهذا لان المعجزة مقرونة بدعوى النبوة ولا كذلك الكرامة بل الكرامة مقرونة بالانقياد للنبى وتصديقه والسير على طريقه وقولهم انما دلت المعجزة على تصديق النبى من حيث انخراق المادة فكذلك الكرامة كلام ساقط فان مجرد خرق العادة ليس المقتضى للنبوة ولو دل خرق العادة على النبوة بمجرد ذلك لوجب أن تدل اشراط الساعة وما سيظهر منها على ثبوت نبوة اذ العوائد تتخرق بها ومن أعظم البدائع فطرة السموات والنشأة الاولى ثم لم تقتض بدائع الفطرة في نشأة الخلق ثبوت نبى فاستبان ان مجرد خرق العادة لا يدل اذ لو دل لا طرد بل لا بد معه من التحدى فلا اشتباه للكرامة بالمعجزة وأيضا فالمعجزة يجب على صاحبها الاشهار بخلاف الكرامة فان مبناها على الاخفاء ولا تظهر الا على الندرة والخصوص لا على الكثرة والعموم وأيضا فالمعجزة تجوز أن تقع بجميع خوارق العادات والكرامات تختص ببعضها كما يناء من كلام القشيري وهو الصحيح واسنانا نجوز ولدا الا من أبوين ولا نحو ذلك كما سنستقصى القول فيه

﴿ شبهة ثالثة لهم ووجه الانفصال عنها ﴾ قالوا لو ظهرت لولى كرامة لجاز الحكم له بمجرد دعواه انه يملك حبة من الحنطة أو فلسا واحدا من الفلوس من غير بينة لظهور درجته عند الله تعالى المانعة من كذبه لاسيما في هذا التذرا اليسير لكنه باطل لاجماع المسلمين المؤيد بقول رسول رب العالمين صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين البينة على المدعى واليمين على من أنكر والجواب ان الكرامة لا توجب عصمة الولى ولا صدقه في كل الامور وقد سئل شيخ الطريقة ومقتدى الحقيقة أبو القاسم الجنيد رحمه

الله أيزنى الولي فقال وكان أمر الله قدرا مقدورا وهب ان الظن حاصل بصدقه فيما ادعاه الا ان الشارع جعل لثبوت الدعوى طريقا مخصوصا ورا بظاه مروفا لا يجوز تعديده ولا المدول عنه الا ترى ان كثيرا من الفتن لا يجوز الحكم بها لخروجها عن الضوابط الشرعية ﴿ شبهة أخرى لهم وكشف عوارها ﴾ قالوا لو جاز ظهور خوارق العادات على أيدي الصالحين لجاز سرا كما يجوز جهرا ولو جاز سرا لما أمكننا أن نستدل على نبوة الانبياء بظهورها على أيديهم فثبت ان ظهورها على الصالحين سرا ممتنع واذا لم يجز ظهورها عليهم سرا فاولى أن لا يجوز جهرا لان كل من جوز ظهورها عليهم لم يشترط ان تظهر علانية بل من أصول معظم جماعتكم ان الاولياء لا يظهرون الكرامات ولا يدعون بها وانما تظهر سرا وراء ستور يتخصص بالاطلاع عاينها أحاد الناس فثبت انها لو جازت لجازت سرا اذ لا قائل بالفصيل ولانه أولى بالجواز من العلانية لكن جوازها سرا يفضى الى أن لا يستدل بها على النبوة لانه يجوز ظهورها متوالية على استمرار وان كان ذلك مخفيا مستترا وتكون موجودة مستمرة بحيث يلتحق بحكم المعتاد فاذا ظهر نبي وتحدى بمعجزة جاز أن تكون هي بعض ما اعتاده أولياء عصره من الكرامات فلا يتحقق في هذا النبي خرق العوائد فكيف السبيل الى تصديقه هذا حاصل شبهتهم هذه ثم حرروا عنها عبارة فقالوا اذا تكرر ما يخرق العوائد على الاولياء أفضى ذلك الى التحاق خوارق العادات في حقوقهم بالمعتادات وصارت عاداتهم خلاف العادات فلو ظهر نبي في زمنهم كانت عاداتهم في انخراق العوائد في أحوالهم تصدهم عن تصحيح النظر في المعجزة ثم أخرجوا الشبهة على وجه آخر فقالوا لو جاز اظهارها على صالح لجاز اظهارها على صالح آخر اكراماله وهكذا الى عدد كثير اذ ليس احتساس عدد منهم بذلك أولى من عدد آخر وحينئذ يصير عادة فلا يبقى ظهورها دليلا على النبوة ويطوى بساط النبوة رأسا وجميع ما ذكره في هذه الشبهة تمويه لا حاصل تحته وقمعة لا طائل فيها ولائمتنا في ردها وجهان فمن أثمتنا من منع توالي الكرامات واستمرارها حتى تصير في حكم العوائد وخلس بهذا المنع عن الزامهم بل امتنع بعض المحققين من تصوير توالي المعجزات على الرسل المتعاقبين اذ كان يؤدي الى أن تصير المعجزات معتادة فهذه طريقة في الرد على هذه الشبهة (حاصلها) انما يجوز ظهور الكرامات على وجه لا يصير عادة فاستبان انه خاص بشبهتهم هذه وانها لم تقدر في أصل الكرامات وانما تضمنت منع كروورها والتحاقها بالمعتاد ومن أثمتنا وهم المعظم من جوز توالي

الكرامات على وجه الاختفاء بحيث لا تظهر ولا تشيع ولا تلتحق بالاعتاد لئلا تخرج الكرامة عن كونها كرامة عند عامة الخلق ثم قالوا الكرامة وان توات على الولي حتى ألصقا واعتادها فلا يخرج ذلك عن طريق الرشاد ووجه السداد في النظر اذا لاحظت المعجزة ان وافقه التوفيق وان تعداه التوفيق سبب الطريق ولم يكن بولي على التحقيق والمعجزة تتميز عن تكررت عليه الكرامة بالانظار والاشاعة والنجدي ودعوى النبوة فاذا تميزت الكرامة عن المعجزة لم ينسب باب الطريق الى معرفة النبي ومن تمام الكلام في ذلك ان أهل القبلة متفقون على ان الكرامات لا تظهر على امسقة الفجرة وانما تظهر على المتمسكين بطاعة الله عز وجل وبهذا لاح ان الطريق الى معرفة الانبياء لا ينسب فان الولي بتوفيق الله تعالى يتقاد للنبي اذا ظهرت المعجزة على يديه ويقول مباشر الناس هذا نبي الله فاطيعوه ويكون أول منقاد له ومؤمن به والقاضي أبو بكر وان شئنا بمنع هذا الاجماع وقال لوجوز مجوز ظهور بعض خوارق العادات على بعض الفسقة استدراجا لكان مذهبنا كما انه لا يبعد ظهورها على الرهبان المتبتلين وأصحاب الصوامع على كفرهم فهذا كما قال امام الحرمين فيه نظر ولنا ثبت اراهم كرامة ولا كيد ولا كرامة ومحل استيفاء القول على ذلك لا يمتنع هذا المكان (والحاصل) ان ما يظهر على يد الرهبان ليس من الكرامات واما توقف القاضي في الفسقة والمعجزة فاننا معه لكن لا على الاطلاق بل أفصل (فأقول) لو ذهب ذاهب الى تجويز ظهور الكرامة على يد الناسق انقادا له مما هو فيه ثم يتوب بعدها ويثبت الاحالة وينتقل الى الهدى بعد الضلالة لكان مذهبنا يضرب منه قصة أصحاب الكهف التي سنحكىها فقد كانوا عبدة أصنام ثم حصل لهم ما حصل ارشادا وتبصرة ثم ما ذكره الخصوم من حديث اشتباه النبي بغيره اذا وافقت المعجزة الكرامة فدين الانفصال عنه (وأنا أقول) معاذ الله أن يتحدى نبي بكرامة تكررت على يد ولي بل لا بد أن يأتي النبي بما لا يوقعه الله على يد الولي وان جاز وقوعه فليس كل جاز في قضايا العقول واقعا ولما كانت مرتبة النبي أعلا وأرفع من مرتبة الولي كان أولى ممنوعا مما يأتي به النبي على وجه الاعجاز والتحدى أدبامع النبي (ثم أقول) حديث الاشتباه والانسداد على بطلانه انما يقع البحث فيه حيث لم تحتم النبوة اما مع محيى خاتم النبيين الذي ثبتت نبوته باوضح البراهين وإخباره بأنه لا نبي بعده فقد أثبتنا الاشتباه فلو صح ما ذكر من الاشتباه والانسداد لكان في حكم الاولياء من الامم السالفة لافي الاولياء من هذه الامة لامنهم من انه لا نبي

بعد نبينهم صلى الله عليه وسلم هذا الوصح ولن يصح أبدا

﴿ شبهة خامسة لهم وتقرير بطلانها ﴾

قالوا لو كانت للكرامات أصل لكان أولى الناس بها أهل الصدر الاول وهم صفوة الاسلام وقادة الاتام والمفضلون على الخليفة بعد الاتياء عليهم السلام ولم يؤثر عنهم أمر مستفيض وهذا الذى ذكره يطله بالامانى وهو قول مردود فلو حاول مستقص استقصاء كرامات الصحابة رضى الله عنهم لأجهد نفسه ولم يصل الى عشر العشر ولا بأس هنا بذكر يسير من كرامات الصحابة رضى الله عنهم والكلام على السرفى ظهورها واظهارها على وجه الاختصار ليستفاد بكلامنا على ما نورد من القليل ما يستعان به على ما نغفله من الكثير (فبقول) اعلم اولاً ان كل كرامة ظهرت على يد صحابى أوولى أو تظهر الى يوم يقوم الناس لرب العالمين فانها معجزة لانبى صلى الله عليه وسلم لان صاحبها انما نالها بالاقداء به صلى الله عليه وسلم وهو معترف له بانه مقدم خليفة الله وصفوتهم وسيد البشر الذى من بحره تستخرج الدرر ومن غيئه يستزل المطر وهذا المعنى يصلح ان يكون سبباً اجمالياً عاماً فى الاظهار لاسبابها فى عصر الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين فان الكفار اذا رأوا ما يظهر على يديهم من الحوارق آمنوا بنبيهم صلى الله عليه وسلم وعلموا انهم على الحق فربما كان هذا سبباً فى الاظهار اذا علمت ذلك (فمن الكرامات) على يد أبى بكر الصديق رضى الله عنه ما صح من حديث عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها ان أبى بكر الصديق رضى الله عنه كان نحاً جاد عشرين وسقاً فلما حضرته الوفاة قال والله يا بنىة ما من الناس أحد أحب الى غنى بعدى منك ولا أعز على فقر بعدى منك وانى كنت نحللك جاد عشرين وسقاً فلو كنت جددت به واحزنته كان لك وانما هو اليوم مال وارث وانما هما أخواك وأختاك فاقسموه على كتاب الله قالت عائشة يابىة والله لو كان كذا وكذا لتركته انما هى اسماء فمن الاخرى فقال أبو بكر ذوبطن بنت أراها جارية فكان ذلك (قلت) فيه كرامتان لآبى بكر (احداهما) اخباره بانه يموت فى ذلك المرض حيث قال وانما هو اليوم مال وارث والثانية اخباره بمولود يولده وهو جارية والسرفى اظهار ذلك استطابة قلب عائشة رضى الله عنها فى استرجاع ما وهبه لها ولم تقبضه واعلامها بمقدار ما يخصها لتكون على ثقة منه فاخبرها بانه مال وارث وان معها أخوين واختين لهذا ويدل على انه قصد استطابة قلبها ما مهدوا ولا من انه لأحد أحب اليه غنى بعده منها وقوله انما هما أخواك وأختاك أى ليس ثم غريب ولا ذو قرابة

نأية وفي هذا من الترفق ما ليس يخفى فرضى الله عنه وأرضاه (ومنها) ما في البخارى من حديث عبد الرحمن بن أبى بكر وقول النبي صلى الله عليه وسلم في أهل الصفة مرة * من كان عنده طعام اثنى فليذهب بثالث ومن كان عنده طعام أربعة فليذهب بخامس الحديث وفيه ان أبابكر انطلق بثلاثة وغادرهم في بيته وتعشى عند النبي صلى الله عليه وسلم ولبت حتى صلى العشاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بعد ماضى من الليل ماشاء الله فقالت له امرأته ما حبسك عن اضيافك قال أو ما عشيتم قالت أبوا حتى تحبى ثم قال كلوا فقال قائلهم وإيم الله ما كنا نأخذ من لقمة الاربا من أسفها أكثر منها حتى شبعوا وصارت أكثر مما كانت قبل فنظر أبو بكر فاذا شئ أو أكثر فقال لامرأته يا أخت بنى فراس ما هذا قالت لا وقرعة عيني لى الآن أكثر مما كانت قبل بثلاث مرات فاكل منها أبو بكر الحديث (قلت) السر فيه والعلم عند الله ان كان أبو بكر قصد تكثير الطعام احتياجه الى اشباع الاضياف الذين أمره النبي صلى الله عليه وسلم بهم وان لم يكن قصد ذلك بل كثرة الله بركته فهي كرامة أظهرها الله على يديه من غير قصد منه فلا يبحث عنها ﴿ومنها على يد أمير المؤمنين عمر القاروق رضى الله عنه﴾

الذى قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم لقد كان فيمن قبلكم ناس محدثون فان يك في أمتي ! - فانه عمر

﴿ قصة سارية بن زعيم الحلجى ﴾

كان عمر قد أمر سارية على جيش من جيوش المسلمين وجهزه الى بلاد فارس فاشتد على عسكره الحال على باب نهاوند وهو يحاصرها وكثرت جموع الاعداء وكاد المسلمون يهزمون وعمر رضى الله عنه بالمدينة فصعد المنبر وخطب ثم استغاث في أثناء خطبته بأعلا صوته ياسارية الحيل ياسارية الحبل من استرعى الذيب الغنم فقد ظلم فاسمع الله عز وجل سارية وجيوشه اجمعين وهم على باب نهاوند صوت عمر فلجئوا الى الحيل وقالوا هذا صوت أمير المؤمنين فنجوا وانتصروا هذا ملخصها وسمعت الشيخ الامام الوالد رحمه الله يزيد فيها ان عليا رضى الله عنه كان حاضرا فقبل له ما هذا الذى يقوله أمير المؤمنين وأين سارية منا الآن فقال كرم الله وجهه دعوه فما دخل في أمر الا وخرج منه ثم تبين الحال بالآخرة (قلت) عمر رضى الله عنه لم يقصد اطهار هذه الكرامة وانما كشف له ورأى القوم عيانا وكان كمن هو بين اظهرهم او طويت الارض وصار بين اظهرهم حقيقة وغاب عن مجلسه بالمدينة واشتغلت حواسه بما دهم المسلمين

بهاوند مخاطب أميرهم خطاب من هو معه اذ هو حقيقة أو كمن هو معه (واعلم) ان ما يجريه الله على لسان اوليائه من هذه الامور يتمل ان يعرفوا بها ويحتمل ان لا يعرفوا بها وهي كرامة على كلا الحالتين

﴿ ومنها قصة الزلزلة ﴾

قال امام الحرمين رحمه الله في كتاب الشامل ان الارض زلزلت في زمن عمر رضى الله عنه فحمد الله واثني عليه والارض ترجف وترج ثم ضربها بالدرة وقال اقري ألم أعدل عليك فاستقرت من وقتها (قالت) كان عمر رضى الله عنه أمير المؤمنين على الحقيقة في الظاهر والباطن وخليفة الله في أرضه وفي ساكني أرضه فهو يعزr الارض ويؤدبها بما يصدر منها كما يعزr ساكنيها على خطاياهم (فان قلت) يجب على الارض تعزير وهي غير مكلفة (قلت) هذا الكلام جهل وقصور على ظواهر الفقه اعلم ان أمر الله وقضائه متصرف في جميع مخلوقاته ثم منه ظاهر وباطن فالظاهر ما يبحث عنه الفقهاء من أحكام المكلفين والباطن ما استأثر الله بعلمه وقد يطاع عليه بعض اصفياه ومنهم الفاروق سقى الله عهده فاذا ارتجت الارض بين يدي من استوى عنده الظاهر والباطن عزرها كما اذا زل المرء بين يدي الحاكم وانظر خطابه لها وقوله ألم أعدل عليك والمعنى والله أعلم انها اذا وقع عليها جور الولاية جديرة بان ترج غير ملومة على التزلزل بما على ظهرها وأما اذا لم يكن جور بل كان الحكم بالقسط قائما فقيم الارتجاج وعلى م القلق ولم يأت الوقت المعلوم فمالها ان ترج الا في وقتين أحدهما الوقت المعلوم المشار اليه في قوله تعالى اذا زلزلت الارض زلزالها فان ذلك اليها وذلك اذا قال الانسان ما لها حدثت هي باخبارها وذكرت ان الله أوحى لها على ما قال الله تعالى اذا زلزلت الارض زلزالها واخرجت الارض أثقالها وقال الانسان ما لها يومئذ تحدث أخبارها بان ربك أوحى لها والثاني وقت وقوع الجور عليها من الولاية فانها تعذر اذذاك (فان قلت) من أين لك هذا (قلت) من قول عمر الذي أشرنا اليه ويدل عليه أيضا * تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا لانه دلت على الارض تكاد تنشق بالفجور الواقع عليها فلو لا يمسكها الله لكان

خضناه بحر لا ساحل له والرأى ان نمسك عنان الكلام والموفق يؤمن بما يريد والشقي يجهل ولا يجدى فيه البيان ولا يفيد ومنهم شقي ومنهم سعيد ويقرّب من قصة الزلزلة

﴿ قصة النيل ﴾

وذلك ان النيل كان في الجاهلية لايجرى حتى تاتي فيه جارية عذراء في كل عام فلما جاء الاسلام وجاء وقت جريان النيل فلم يجز فأتى أهل مصر عمرو بن العاص فاخبروه ان لنيلهم سنة وهو ان لايجرى حتى تاتي فيه جارية بكر بين أبويها ويجعل عليها من الحلبي والثياب أفضل ما يكون فقال لهم عمرو بن العاص ان هذا لا يكون وان الاسلام يهدم ما قبله فاقاموا ثلاثة أشهر لا يجرى قايلا ولا كثيرا حتى هموا بالجللاء فكتب عمرو بن العاص الى عمر بن الخطاب بذلك فكتب اليه عمر قد أصبت ان الاسلام يهدم ما قبله وقد بعثت اليك بطاقة فالتقي في النيل ففتح عمرو البطاقة قبل القائها فاذا فيها من عمر أمير المؤمنين الى نيل مصر أما بعد فان كنت تجرى من قبلك فلا تجر وان كان الله اواحد القهار هو الذي يجريك فنسأل الله الواحد القهار ان يجريك فاتي عمرو البطاقة في النيل قبل يوم الصايب وقد تها أهل مصر للجللاء والخروج منها فاسبحوا وقد أجراه الله ستة عشر ذراعا في ليلة فانظر الى عمر كيف يخاطب الماء ويكاتبه ويكلم الارض ويؤدبها واذا قال لك المغرور أين أصل ذلك في السنة قل أيها المتعثر في أذيال الجهالات أيطالب الفاروق بأصل وان شئت أصلا فهناك أصول لا أصلا واحدا أليس قد حن الجذع الى المصطفى صلى الله عليه وسلم حتى ضمه اليه أليس شكى اليه البعير مابه أليس في قصة الغلية حجة والاصول في هذا الموع لا تحصر وسند كرمالك ان تضمه الى هذا في ترجمة الامام نحر الدين في مسألة تسييح الجمادات حيث نرد عليه ثم انكاره لذلك ﴿ومنها قصة ائثار الخارجة من الحيل﴾

كانت تخرج من كهف في جبل فتحرق ما أصابت فخرجت في زمن عمر فامر أبا موسى الأشعري أوتيا الداري ان يدخلها الكهف فجعل يحبها بردائه حتى أدخلها الكهف فلم تخرج بعد (قلت) ولعله قصد بذلك منع أذاها ومنها انه عرض جيشا بيعته الى الشام فعرضت له طائفة فاعرض عنهم ثم أعرضت ثانيا فاعرض عنهم ثم أعرضت ثالثا فاعرض فتين بالآخرة انه كان فيهم قاتل عثمان وقاتل على

﴿ومنها على يد عثمان ذي النورين رضى الله عنه﴾

دخل اليه رجل كان قد لقي امرأة في الطريق فتأملها فقال له عثمان رضى الله عنه يدخل أحدكم وفي عينه أثر الزنا فقال الرجل أوحى بى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ولكنها فراسة (قلت) انما أظهر عثمان هذا تأديبا لهذا الرجل وزجرا له عن سوء صنيعه واعلم ان المرء اذا صفا قلبه صار ينظر بنور الله فلا يقع بصره على كدر أو صاف

الا عرفه ثم تختلف المقامات فمنهم من يعرف ان هناك كدر ولا يدري ما أصله ومنهم من يكون أعلا من هذا المقام فيدري أصله كما اتفق لعمان رضى الله عنه فان تأمل الرجل للمرأة أورثه كدرا قابصره عثمان وفهم سببه (وهنا دقيقة) وهو ان كل معصية لها كدر وتورث نكته سوداء في القلب بقدرها فتكون رينا على ما قال تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون الى ان يستحكم والعباذ بالله فيظلم القلب وتغلق أبواب التور فيطبع عليه فلا يبقى سبيل الى توبته على ما قال تعالى طبع الله على قلوبهم فهم لا يؤمنون وقد أوضحنا هذا في كتاب رفع الحوبة بوضع التوبة في باب ان المطبوع لا توبه له * اذا عرفت هذا فالصغيرة من المعاصي تورث كدرا صغيرا بقدرها قريب النحو بالاستغفار وغيره من المكفرات ولا يدركه الاذو بصر حاد كعثمان رضى الله عنه حيث أدرك هذا الكدر اليسير فان تأمل المرأة من أيسر الذنوب وأدركه عثمان وعرف أصله وهذا مقام عال يخضع له كثير من المقامات واذا انضم الى الصغيرة صغيرة أخرى ازداد الكدر واذا تكررت الذنوب بحيث وصل والعباذ بالله الى ما وصفناه من ظلام القلوب صار بحيث يشاهده كل ذى بصر فمن رأى متضمخا بالمعاصي فقد أظلم قلبه ولم يتفرس فيه ذلك فليعلم انه انما لم يبصره لما عنده أيضا من العمى المانع للابصار والا فلو كان بصيرا لأبصر هذا الظلام الداخى فيقدر بصره يبصر فافهم ما تحفك به

﴿ومنها على يد على المرتضى أمير المؤمنين رضى الله عنه﴾

روى ان عليا وولديه الحسن والحسين رضى الله عنهم سمعوا قائلا يقول في جوف الليل

يا من يحجب دعاء المضطر في الظلم	يا كاشف الضر والبلوى مع السقم
قد نام وفدك حول البيت وانتبهوا	وعين جودك يا قيوم لم تنم *
هب لي بجودك فضل العفو عن زللي	يا من اليه رجاء الخلق في الحرم
ان كان عفوك لا يرجوه ذو خطا	فمن يجود على العاصين بالنعم

فقال على رضى الله عنه لولده اطلب لي هذا القائل فأتاه فقال أجب أمير المؤمنين فاقبل بحرقه حتى وقف بين يديه فقال قد سمعت خطابك فما قصتك فقال انى كنت رجلا مشغولا بالطرب والعصيان وكان والدى يعظنى ويقول ان لله سطوات ونعمات وماهى من الظالمين يبيد فلما ألح في الموعظة ضربته خلف ليدعون على وياتى مكة مستغيثا الى الله ففعل ودعا فلم يتم دعاؤه حتى جف شقى الايمن فقدمت على ما كان منى وداريته وأرضيته الى ان ضمن لى انه يدعولى حيث دعا على فقدمت اليه ناقة

فأركبته فنفرت الناقة ورمت به بين صخرتين فمات فقال على رضي الله عنه رضي الله عنك ان كان أبوك رضي عنك فقال آله كذلك فقام على كرم الله وجهه وصلى ركعات ودعا بدعوات أسرها الى الله عز وجل ثم قال يا مبارك قم فقام ومضى وعاد الى الصحة كما كان ثم قال لو لا انك حلفت ان أباك رضي عنك مادعوت لك (قلت) أما الدعاء فلا اشكال فيه اذ ليس فيه اظهار كرامة ولكننا نبحت في هذا الامر في موضعين أحدهما فيما نحن بصدده من السر في اظهار كرم الله وجهه الكرامة في قوله قم (فنقول) لعله لما دعا اذن له ان يقول ذلك أو رأى ان قيامه موقوف باذن الله تعالى على هذا المقال فلم يكن من ذكره بد (والثاني) كونه صلى ركعات ولم يقتصر على الدعاء (فنقول) ينبغي للداعي ان يبدأ بعمل صالح يتنور به قلبه ليعقبه الدعاء ولذلك كان الدعاء عقيب المكتوبات أقرب الى الاجابات ومن أفضل الاعمال الصلاة وقد جاء في أحاديث كثيرة الامر بتقديمها على الدعاء عند الحاجات وأقل الصلاة ركعتان فان حصل نور بها وأشرقت علام القبول فالاولى الدعاء عقيبها والا فايصل المرء الى ان تلوح أمارات القبول فيعرض اذذاك عن الصلاة ويفتح الدعاء فانه أقرب الى الاجابة ولا كلام في هذا المقام سبح طويل لسنا له الآن

﴿ومنها على يد العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم﴾

في استسقائه عام الرمادة وذلك ان الارض أجذبت في زمان عمر رضي الله عنه وكانت الريح تدرى ترابا كالرماد لشدة الجذب فسمى عام الرمادة لذلك وقيل انما سمي بذلك لكثرة من هلك فيه والرمد الهلاك فخرج عمر بالعباس بن عبد المطلب رضي الله عنهما يستسقي فاخذ بضبعيه وأشخصه قائما ثم أشخص الى السماء وقال اللهم انا نتقرب اليك بعم نيك وبقية آباءه وكبر رجاله فالك تقول وقولك الحق واما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فحفظتهما لصالح أريهما فاحفظ اللهم نيك في عمه فقد دنونا به اليك مستشفعين ومستغفرين ثم أقبل على الناس فقال استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا الى قوله أنهارا والعباس قد طال عمره وعينه تنضحان وسبابته تجول على صدره وهو يقول اللهم أنت الراعي لا تهمل الضالة ولا تدع الكسير به ارمضعة فقد خرع الصغير ورق الكبير وارتفعت الشكوى وأنت تعلم الله وأخفى اللهم فاغثهم بغيائك قبل ان يقنطوا فيهلكوا فانه لا يأس من روحك الا القوم الكافرون اللهم فاغثهم بغيائك فقد تقرب الى القوم لمكانى من نيك

عليه السلام فنشأت طريرة من سحاب وقال الناس ترون ترون ثم تلامت واستمت ومشت فيها ريح ثم هرت وورث فما برح اتقوم حتى اعتلقوا الحذاء وقلصوا المآزر وخاضوا الماء الى الركب ولاذ الناس بالعباس يمسحون اردانه ويقولون هنيأ لك ساقى الحرم بن قارع الله الحباب وأخصب البلاد ورحم العباد (قلت) فهذه دعوة مستجابة ببركة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولم يكن فيها قصد الى اظهار كرامة بل استسقاء عند احتياج الخلق وهي مثل ماظهر على يد

سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه ✕ وذلك انه كان يوم القادسية متألما من دمل لم يستطع الركوب لاجله فجلس في قصر يشرف على الناس فقال في ذلك بعض الشعراء مقالا باغه رضى الله عنه فقال اللهم اكفنا لسانه ويده نجرس لسانه وشلت يده وكان سعد مجاب الدعوة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا له بذلك فقال اللهم سدد سهمه وأجب دعوته فكان لا يدعو بشئ الا أجاب الله عز وجل دعاءه فيه وكان الصحابة يعرفون ذلك منه ولما عزله عمر رضى الله عنه من الكوفة بشكرى أهلها وكان عمر قد قال لا يشكوا الى أهل موضع عامهم الا عزله وذلك والله أعلم لمعنيين أحدهما انه رأى ان الصحابة رضى الله عنهم كلهم عدول والاسبغال ممكن والثانى انه لم يكن للاوائين رغبة في الولاية وإنما كانوا يفعلونها امثالا لامرأى المؤمنين وانقيادا لطاعة الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم ورجاء ثواب الله في اقامة الحق فاذا عزل أحدهم كان العزل أحب اليه من الولاية فلا يؤلم ذلك قلبه فإذلك كان عمر رضى الله عنه والله أعلم يختار عزل المشكوك على الاطلاق بمجرد الشكوى وان كان عنده عدلا ورعا منزها عما قيل فيه لانه يجمع بهزله بين ادخال السرور على قلبه بالاقالة وعلى الشاكين بقطع النزاع وكان مع ذلك لا يغفل البحث عن أحوال الراعى والرعية حتى يطلع على صدق الشاكى من غيره فلما عزل سعدا وولى مكانه عمار بن ياسر رضى الله عنه بعث مع سعد من يسأل عنه أهل الكوفة فلم يدع مسجدا حتى سأل عنه فيثبون خبيرا حتى دخل مسجدا بنى عبس فقام رجل منهم يقال له اسامة بن قنادة ويكنى أبا سعدة فقال أما اذ نشدتا فان سعدا كان لايسير بالسرية ولا يقسم بالسوية ولا يعدل في القضية فقال سعد أما والله لأدعون بثلاث اللهم ان كان عبدك هذا كاذبا قام رياء وسمعة فاطل عمره وأطل فقره وعرضه لافتن قال عبد الملك بن عمير من رواة الحديث فانا رأيت قد سقط حاجباه على عينيه من الكبر وانه ليتعرض للجوارى في الطريق يغمزهن

وكان بعد اذا سئل يقول شيخ كبير مفتون أصابني دعوة سعد وأراد عمر رضى الله عنه أن يرد سعدا بعد ذلك الى الكوفة فامتنع وأقبل سعد يوما برجل يسب عليا وطلحة والزبير رضى الله عنهم فنهاه فكانما زاده اغراء فقال له ويلك ماتريد الى أقوام خير منك لتنتهين أو لا تدعون عليك فقال هاه فكانما تخوفنى بمعنى نيا من الاتياء فدخل سعد دارا فتوضأ ودخل مسجدا فقال اللهم ان عبدك هذا يسب أقواما قد سبقت لهم منك الحسنى حتى أسخطك بسبها ياهم فارنى فيه اليوم آية تكون آية للمؤمنين فخرجت بحنية من دار قوم وأقبلت لا يصد صدرها شئ حتى انتهت اليه وهرق الناس فجعلته بين قوائها ووطنه حتى طفى

﴿ ومنها على يد ابن عمر رضى الله عنهما ﴾ حيث قال للاسد الذى منع الناس الطريق تنح فبصبص بذنبه وذهب

﴿ وعلى يد العلاء بن الحضرمي رضى الله عنه ﴾ وقد بعثه النبي صلى الله عليه وسلم فى غزاة بجيش فحال بينهم وبين الموضع البحر فدعا الله ومشوا على الماء وما جاء انه كان بين يدي

﴿ سلمان وأبي الدرداء ﴾ رضى الله عنهما قصصة فسبحت حتى سمع التسبيح وما اشهر ان ﴿ عمران بن حصين ﴾ رضى الله عنه كان يسمع تسبيح الملائكة حتى اكنوى فانحبس ذلك عنه ثم أعاده الله عليه وما اشهر من قصة

﴿ خالد بن الوليد رضى الله عنه ﴾ وهى انه شرب السم ولم يضره (فان قلت) ما بال الكرامات في زمن الصحابة وان كثرت في نفسها قليلة بالنسبة الى ما يروى من الكرامات الكائنة بعدهم على يد الاولياء (فالجواب) أولا ما أجاب به الامام الجليل أحمد بن حنبل رضى الله عنه حيث سئل عن ذلك فقال أولئك كان ايمانهم قويا فما احتاجوا الى زيادة يقوى بها ايمانهم وغيرهم ضعيف الايمان في عصره فاحتيج الى تقويته باظهار الكرامة ونظيره قول الشيخ السهروردي رحمه الله حيث قال وخرق العادة انما يكشف به لموضع ضعف يقين المكاشف رحمة من الله تعالى لعباده العباد ثوابا معجلا وفوق هؤلاء قوم ارتفعت الحجب عن قلوبهم فما احتاجوا الى ذلك وثانيا ان يقال ما يظهر على يدهم ربما استغنى عنه اكتفاء بعظيم مقدارهم ورؤيتهم طلعة المصطفى صلى الله عليه وسلم ولزومهم طريق الاستقامة الذى هو أعظم الكرامة مع ما فتح على أيديهم من الدنيا ولا اشربوا لها ولا جنحوا نحوها ولا استزلت واحدا فرضى الله عنهم كانت الدنيا

في ايديهم أضعاف ما هي في أيدي أهل دنيانا وكان اعراضهم عنها أشد اعراض وهذا من أعظم الكرامات ولم يكن شوقهم الا اعلاء كلمة الله تعالى والدعاء الى جنبه جل وعلا (فان قلت) هب انكم دفعتم شبه المنكرين للكرامات فما دليلكم انتم على اثباتها فان القول في الدين نفيا واثباتا محتاج الى الدليل (قلت) اذا اندفع ما استدل به الخصوم على المنع وبطلت الاستحالة لم يبق بعدها الا الجواز اذ لا واسطة بين المنع والاستحالة ثم فيما ذكرناه من الواقعات على يد الصحابة مقنع لمن له أدنى بصيرة ثم ان آيت الا دليلا خاصا ليكون أقطع للشغب وأنفي للشبه (فتقول) الدليل على ثبوت الكرامات وجوه (أحدها) وهو أوحد ما شاع وذاع بحيث لا ينكره الا جاهل معاند من أنواع الكرامات للعلماء والصالحين الجارى مجرى شجاعة على وسخاء حاتم بل انكار الكرامات أعظم مباحة فانه أشهر واظهر ولا يعاند فيه الا من طمس قلبه والعاذ بالله (والثاني) قصة مريم من جهة حباها من غير ذكر وحصول الرطب الطرى من الجذع اليابس وحصول الرزق عندها في غير أوانه ومن غير حضور أسبابه على ما أخبر الله تعالى بقوله كلما دخل عليها زكرياء المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله وهي لم تكن نية لا عندنا ولا عند الخصوم اما عندنا فلا دلة منها قوله تعالى ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة ومنها الاجماع على ما نقل بعضهم واما عند الخصم فلانه يشترط أن يكون النبي ذكرا ونحن لا نخالفه في ذلك بل نشترط الذكورة في الامامة والتفداء فضلا عن الثبوت هكذا ذكر بعض أئمتنا فقال القاضى لم يقم عندى من أدلة السمع في أمر مريم وجه قاطع في نفى نبوتها أو اثباتها (فان قلت) لم لا يجوز أن تكون معجزة زكرياء أو يكون ارهاصا لولدها عيسى عليه السلام (قلت) لان المعجزة تنجب أن تكون بمشهد من الرسول والقوم حتى يقيم الدلالة عليهم وما حكيناه من كراماتها نحو قول جبريل لها وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا لم يكن بحضور أحد بدليل قوله فاما ترين من البشر أحدا فقولى انى نذرت لارحمن صوما وأبنا فلمعجزة تكون بالنماس الرسول وزكرياء ما كان يعلم بحصول ذلك لقوله أنى لك هذا وأيضا فهذه الخوارق انما ذكرت لتعظيم شأن مريم فيمتنع وقوعها كرامة لغيرها ولا يجوز أن تكون ارهاصا لعيسى عليه السلام لان الارهاص أن يختص الرسول قبل رسالته بالكرامات فاما ما يحصل به كرامة الغير لاجل انه سيحجى به ذلك فذلك هو الكرامة التى يدعيها ولانه لو جاز ذلك لحاز في

كل معجزة ظهرت على يد مدعى الرسالة أن تكون ارهاصا لنبى آخر يحى بعد ذلك ونجوز هذا يؤدى الى سد باب الاستدلال بالمعجزة على النبوة وقريب من قصة مريم قصة أم موسى عليه السلام وما كان من الهام الله تعالى اياها حتى طابت نفسها بالقاء ولدها في اليم الى غير ذلك مما خصت به أفترى ذلك سدى قال امام الحرمين ولم يصر احد من أهل التواريخ وثقة الاقاصيص الى انها كانت نية صاحبة معجزة (والثالث) التمسك بقصة أصحاب الكهف فان لبهم ثلاث مائة سنين وأزيد نياما أحياء من غير آفة مع بقاء القوة العسادية بلاغذاء ولا شراب من جملة الخوارق ولم يكونوا أنبياء فلم تكن معجزة فتعين كونها كرامة وادعى امام الحرمين اتفاق المسلمين على انهم لم يكونوا أنبياء وانما كانوا على دين ملك في زمانهم يعبد الاوثان فاراد الله أن يهديهم فشرح صدورهم الاسلام ولم يكن ذلك عن دعوة داع دعاهم ولكنهم لما وفقوا تفكروا فتدبروا ونظروا فاستبان لهم ضلال صاحبهم ورأوا أن يؤمنوا بباطل السموات والارض ومبدع الخلائق أجمعين ولا يمكن أن يجعل ذلك معجزة لنبى آخر اما أولا فلانهم أخفوه حيث قالوا ولا يشعرون بكم أحدا والمعجزة لا يمكن اخفاؤها واما ثانيا فلان المعجزة يجب العلم بها وبقاءهم هذه المدة لا يمكن علم الخلق به لان الخلق لم يشاهدوه فلا يعلم ذلك الا باخبارهم لو صح انهم يعلمون ذلك واخبارهم بذلك انما يفيد انما ثبت صدقهم بدليل آخر وهو غير حاصل واما اثبات صدقهم بهذا الامر فدور ممتنع لانه انما ثبت هذا الامر اذا ثبت صدقهم فلو توقف صدقهم عليه لدار واما ثالثا فانه ليس لذلك النبى ذكر ولا دليل يدل عليه فأثبت المعجزة له لا فائدة فيه لان فائدة المعجزة التصديق والتصديق واحد غير معين محال (الرابع) التمسك بقصص شتى مثل قصة آصف بن برخيا مع سايهان عليه السلام في حمل عرش بلقيس اليه قبل أن يرتد اليه طرفه على قول أكثر المفسرين بانه المراد بالذى عنده علم من الكتاب وما قدمناه عن الصحابة وما توارى عن بعدهم من الصالحين وخرج عن حد الحصر ولو أراد المرء استدعايه لما كفته أوساق احوال ولا أوقار جمال وما زال الناس في الاعصار السابقة وهم بحمد الله الى الآن في الازمان اللاحقة ولكننا نستدل بما كانوا عليه فقد كانوا من قبل مانبع التابعون ونشأ الزائغون يتفاوضون في كرامات الصالحين وينقلون ماجرى من ذلك لعباد بنى اسرائيل فمن بعدهم وكانت الصحابة رضى الله عنهم من أكثر الناس خوفا في ذلك (الخامس) ما أعطاه الله تعالى لعلماء هذه الامة وأوليائها من العلوم حتى صنفوا كتب كثيرة لا يمكن

غيرهم نسخها في مدة عمر مصنفها مع التوفيق لدقائق تخرج عن حد الحصر واستباطات تطرب ذوى النهى واستخراجات لمعانى شتى من الكتاب والسنة تطبق طبق الارض وتحقيق للحق وإبطال للباطل وما صبروا عليه من المجاهدات والرياضات والدعوى الى الحق والصبر على أنواع الاذى وعزوف أنفسهم عن لذات الدنيا مع نهاية عقولهم وذكاؤهم وفطنتهم وما حجب اليهم من الدأب في العلوم وكد النفس في تحصيلها بحيث اذا تأمل المتأمل ما أعطاهم الله منه عرف انه أعظم من اعطائه بعض عبيده كسرة خبز في أرض منقطعة وشربة ماء في مفازة ونحوهما مما يعد كرامة (فان قلت) قد أكثرتم القول في الكرامات وما أفصحتم بالمختار عندكم من الافوال المنقولات (قلت) هذا مقام معضل خطر والاحتجار على مواهب الله لاوليائه عظيم عسير والاتساع في التجويز آيل الى فتح باب على المعجزات مسدود والذي يترجح عندي القول بتجويز الكرامات على الاطلاق اذا لم تحرق عادة وتجويز بعض خوارق العوائد دون بعض فلا أمانع كثيرا من الخوارق وأمانع كثيرا ولى في ذلك قدوة وهو أبو القاسم القشيري رحمه الله تعالى (فان قلت) عرفني ما تمنعه وما لا تمنعه ليتبين مذهبك (قلت) أمانع ولدا من غير أبوين وقلب جماد بهيمة ونحو ذلك وسيتضح لك ذلك عند ذكر الانواع التي أبدىها على الاثر ان شاء الله تعالى وأما جمهور أئمتنا فعمموا التجويز وأطلقوا القول اطلاقا وأخذ بعض المتأخرين يعدد أنواع الواقعات من الكرامات فجعلها عشرة وهي أكثر من ذلك وأنا أذكر ما عندي فيها

✽ النوع الاول ✽

احياء الموتى واستشهد لذلك بقصة أبي عبيد البسري فقد صح انه غزا ومعه دابة فمات فسأل الله أن يحييها حتى يرجع الى بسر فقامت الدابة تفض أذنيها فلما فرغ من الغزوة ووصل الى بسر أمر خادمه ان يأخذ السرج عن الدابة فلما أخذه سقطت ميتة والحكايات في هذا الباب كثيرة ومن أواخرها ان مفرجا الدماميني وكان من أولياء الله من أهل الصعيد ذكر انه أحضرت عنده فراخ مشوية فقال لها طيري فطارت احياء باذن الله تعالى وان الشيخ الاهدل كانت له هرة ضربها خادمه فماتت فرمى بها في خرابة فسأل عنها الشيخ بمد ليتبين أو ثلاث فقال الخادم لأدري فقال الشيخ اما تدري ثم ناداها فجاءت اليه تجري وحكاية الشيخ عبد القادر الكيلاني رضى الله عنه ووضع يده على عظام دجاجة كان قد أكلها وقوله لها قومي باذن الله الذي يحيي العظام وهي رميم فقامت دجاجة سوية حكاية مشهورة وذكروا ان الشيخ أبي يوسف

الدهماني مات له صاحب فجزع عليه أهله فلما رأى الشيخ شدة جزعهم جاء الى الميت وقال له قم باذن الله فقام وعاش بعد ذلك زمنا طويلا وحكاية الشيخ زين الدين الفارقي الشافعي مدرس الشامية شهيرة وقد سمعتها من لفظ ولده ولي الله الشيخ فتح الدين يحيى فحكى لنا ما سنحكيه في ترجمة والده مما حصله أنه وقع في داره طفل صغير من سطح فمات فدعى الله فأحياه ولا سبيل الى استقصاء ما بهكى من هذا النوع كثرته وأنا أو من به غير اني أقول لم يثبت عندي ان وليا حي له ميت مات من أزمان كثيرة بعد ما صار عظما رميا ثم عاش بعد ما حي له زمنا كثيرا هذا القدر لم يبلغنا ولا اعتقده وقع لاحد من الاولياء ولا شك في وقوع مثله للانبياء عليهم السلام مثل هذا يكون معجزة ولا تنتهي اليه الكرامة فيجوز ان يحيى نبي قبل اختتام النبوة بأحياء أم انقضت قبله بدهور ثم اذا عاشوا استمروا في قيد الحياة أزمانا ولا اعتقد الآن ان وليا يحيى لنا الشافعي وأبا حنيفة حياة يبقيان معها زمنا طويلا كما عمرا قبل الوفاة بل ولا زمنا قصيرا يخالطان فيه الأحياء كما خالطاهما قبل الوفاة ﴿النوع الثاني﴾ كلام الموتى وهو أكثر من النوع قبله وروى مثله عن أبي سعيد الخراساني رضي الله عنه ثم عن الشيخ عبد القادر رضي الله عنه وعن جماعة من آخرهم بعض مشايخ الشيخ الامام الوالد رحمه الله وليست أسميه ﴿النوع الثالث﴾ انغلاق البحر وجفافه والمشي على الماء وكل ذلك كثير وقد اتفق مثله لشيخ الاسلام وسيد المناخرين تقي الدين ابن دقيق العيد ﴿الرابع﴾ انقلاب الاعيان كما حكى ان الشيخ عيسى الهتار اليمنى أرسل اليه شخص مستهزئا به ان اثنين ممتلئين خمرا فصب أحدهما في الآخر وقال بسم الله كلوا فاكلوا فاذا هوس من لم ير مثل لونه وريحه وقدأ كثروا في ذكر انظير هذه الحكاية ﴿الخامس﴾ انزواء الارض لهم بحيث حكوا ان بعض الاولياء كان في جامع طرسوس فاشتاق الى زيارة الحرم فادخل رأسه في جيبه ثم أخرجه وهو في الحرم والقدر المشترك من الحكايات في هذا النوع بالغ مبالغ التواتر ولا ينكره الا مباهت ﴿السادس﴾ كلام الجمادات والحيوانات ولا شك فيه وفي كثرته ومنه ما حكى ان ابراهيم ابن آدم جلس في طريق بيت المقدس تحت شجرة رمان فقالت له يا أبا اسحاق اكرمني بان تأكل مني شيئا قالت ذلك ثلاثا وكانت شجرة قصيرة ورمانها حامض فاكل منها رمانة فطالت وحلا رمانها وحملت في العام مرتين وسميت رمانة العابدين وقال الشبلي عقدت أني لا آكل الا من حلال فكنت أدور في البراري فرأيت شجرة تين فمددت

يدى لآكل منها فنادتني الشجرة احفظ عليك عقدك ولا تأكل منى فاني ليهودى فكفت يدى (السابع) ابراء العليل كما روى عن السرى في حكاية الرجل الذى لقيه بعض الجبال يرى الزمنا والعيان والمرضى وكما حكى عن الشيخ عبد القادر انه قال لصبي مقعد مفلوج أعمى مجذوم قم باذن الله فقام لاعاذه به (الثامن) طاعة الحيوانات لهم كما في حكاية الاسد مع أبى سعيد ابن أبى الخير الميهنى وقبيله ابراهيم الخواص بل وطاعة الجمادات كما في حكاية سلطان العلماء شيخ الاسلام عز الدين ابن عبد السلام وقوله في واقعة الفرنج يارب خذهم فاخذتهم (التاسع) طى الزمان (العاشر) نشر الزمان وفي تقرير هذين القسمين عسر على الافهام وتسليمه لاهله أولى بذى الايمان والحكايات فيها كثيرة (الحادى عشر) استجابة الدعاء وهو كثير جدا وشاهدناه من جماعة (الثانى عشر) امساك اللسان عن الكلام وانطلاقه (الثالث عشر) جذب بعض القلوب في محاسن كانت فيه غاية النفرة (الرابع عشر) الاخبار ببعض المغيبات والكشف وهو درجات يخرج عن حد الحصر (الخامس عشر) الصبر على عدم الطعام والشراب المدة الطويلة (السادس عشر) مقام التصريف فقد حكى عن جماعة منهم الشئ الكثير وذكر ان بعضهم كان يبيع المطر وكان من المتأخرين الشيخ أبو العباس الشاطر يبيع الاسعار بالدراهم وكثرت الحكايات عنه في هذا الباب بحيث لم يبق للذهن مساغ في انكارها (السابع عشر) القدرة على تناول الكثير من الغذاء (الثامن عشر) الحفظ عن أكل الحرام كما حكى عن الحارث المحاسبى انه كان يرتفع الى ألقه زفورة من المأكل الحرام فلا يأكله وقيل كان يتحرك له عرق وحكى نظيره عن الشيخ أبى العباس المرسى وقيل ان بعض الناس امتحنه وأحضر له مأكلا حراما فمجرد ما وضعه بين يديه قال ان كان المحاسبى يتحرك منه عرق فانا يتحرك منى عند حضور الحرام سبعون عرقا ونهض من ساعته واصرف (التاسع عشر) رؤية المكان البعيد من وراء الحجب كما قيل ان الشيخ أبا اسحاق الشيرازى كان يشاهد الكعبة وهو ببغداد (العشرون) الهية التى لبعضهم بحيث مات من شاهده بمجرد رؤيته كصاحب أبى يزيد البسطامى الذى قدما حكايته أو بحيث أغم بين يديه أو اعترف بما لعله كتبه عنه أو غير ذلك وهو كثير (الحادى والعشرون) كفاية الله اياهم شر من يريد بهم سواً واتقابه خيرا كما اتفق للشافعى رضى الله عنه مع هارون الرشيد رحمه الله (الثانى والعشرون) التطور باطوار مختلفة وهذا الذى تسميه الصوفية بعالم النسل ويثبتون

عالم متوسطا بين عالمي الاجسام والارواح سموه عالم المثال وقالوا هو اللطيف من عالم الاجسام واكتف من عالم الارواح وبنوا عليه تجسد الارواح وظهورها في صور مختلفة من عالم المثال واستأنسوا له بقوله تعالى فتمثل لها بشرا سويا ومنه ما حكى عن قضيبة البان الموصلى وكان من الابدال انه اتهمه بعض من لم يره يصلى بترك الصلاة وشدد التكبير عليه فتمثل له على الفور في صور مختلفة وقال في أى هذه الصور رأيتنى ما أصلى ولهم من هذا النوع حكايات كثيرة ومما اتفق لبعض المتأخرين انه وجد فقيرا شيخا كبيرا يتوضأ بالقاهرة في المدرسة الشرفية من غير ترتيب فقال له يا شيخ تتوضأ بلا ترتيب فقال له ما توضأت الا مرتبا ولكن أنت لا تبصر لو أبصرت لأبصرت هكذا وأخذ يده وأراه الكعبة ثم فر به الى مكة فوجد نفسه في مكة وأقام بها سنين في حكاية يطول شرحها (الثالث والعشرون) اطلاع الله اياهم على ذخائر الارض كما قدمناه في حكاية أبى تراب لما ضرب برحله الارض فاذا عين ماء زلال وعن بعضهم انه عطش أيضا في طريق الحج فلم يجد ماء عند أحد فوجد فقيرا قد ركز عكازه في موضع والماء ينبع من تحت عكازه فلما قربته ودل الحجيح عليه فجاؤا فملؤا أو انيهم من ذلك الماء (الرابع والعشرون) ما سهل لكثير من العلماء من التصانيف في الزمن اليسير بحيث وزع زمان تصنيفهم على زمان اشتغالهم بالعلم الى ان ماتوا فوجد لا يفي به نسخا فضلا عن التصنيف وهذا قسم من نشر الزمان الذي قدمناه فقد اتفق النقلة على ان عمر الشافعي رحمه الله لا يفي بعشر ما أبرزه من التصانيف مع ما ثبت عنه من تلاوة القرآن كل يوم حتمه بالتدبر وفي رمضان كل يوم ختمتين كذلك واشتغاله بالدرس والفتاوى والذكر والفكر والامراض التي كانت تعتريه بحيث لم يخل رضى الله عنه من علة أو علتين أو أكثر وربما اجتمع فيه ثلاثون مرضا وكذلك امام الحرمين أبو المعالي الجويني رحمه الله حسب عمره وما صنفه مع ما كان يلقيه على الطلبة ويذكر به في مجالس التذكير فوجد لا يفي به وقرأ بعضهم ثمانى ختمات في اليوم الواحد وأمثال هذا كثير وهذا الامام الرباني الشيخ محي الدين النووي رحمه الله وزع عمره على تصنيفه فوجد انه لو كان ينسخها فقط لما كفاها ذلك العمر فضلا عن كونه يصنفها فضلا عما كان يضمه اليها من أنواع العبادات وغيرها وهذا الشيخ الامام الوالد رحمه الله اذا حسب ما كتبه من التصانيف مع ما كان يواظبه من العبادات وعلمه من الفوائد ويذكره في الدروس من العلوم ويكتبه على الفتاوى ويتلوه من القرآن ويشغل به

من المحاكات عرف ان عمره قطعاً لا يفي بثلاث ذلك فسبحان من يبارك لهم ويطوي لهم وينشر (الحامس والعشرون) عدم تأثير السمومات وأنواع المتلفات فيهم كما اتفق ذلك للشيخ الذي قال له بعض الملوك اما ان تظهر لي آية والا قتلت الفقراء وكان يقربه بمر جمال فقال انظر فاذا هي ذهب وعنده كوز ليس فيه ماء فاخذه ورمى به في الهواء فاخذه ورده ممتلئاً ماء وهو منكس لم يخرج منه قطرة فقال الملك هذا سحر وأوقد ناراً عظيمة ثم أمر بالسماح فلما دار فيهم الوجد دخل الشيخ والفقراء في النار ثم خرج فحطف ابناً صغيراً لأملاك فدخل به وغاب ساعة بحيث كاد الملك يحترق على ولده ثم خرج به في إحدى يدي الصبي قفاحة وفي الأخرى رمانة فقال له أبوه أين كنت قال في بستان فقال جلساء الملك هذا صنعة لاحقيقة له فقال له الملك ان شئت هذا القدر من السم صدقت فشربه وتمزقت ثيابه عليه ثم ألقوا عليه غيرها فتزقت ثم هكذا مرارا الى ان ثبتت عليه الثياب وانقطع عنه عرق كان أصابه ولم يؤثر فيه السم ضرراً وأطن أنواع كراماتهم تربوا على المائة وفيما أوردته دلالة على ما أهملته ومقنع وبلاغ لمن زالت عنه غفلته وما من نوع من هذه الأنواع الا وقد كثرت فيه الاقاصيص والروايات وشاعت فيه الاخبار والحكايات وماذا بعد الحق الا الضلال ولا بعد بيان الهدى الا المحال وليس للموفق غير التسليم وسؤال ربه ان يلحقه بهؤلاء الصالحين فانهم على صراط مستقيم ولو حاولنا حصر ما جرياتهم لضيقنا الانفاس وضيقنا القرباس

﴿القاسم بن محمد بن قائم بن محمد بن سيار﴾ مولى الوليد بن عبد الملك أبو محمد الاندلسي القرطبي أحد أعلام الأمة أخذ الفقه عن المزني ويونس بن عبد الأعلى ومحمد ابن عبد الله بن عبد الحكم وابراهيم بن محمد الشافعي وابراهيم بن المنذر الحزامي والحارث بن مسكين وروى عنهم * روى عنه أحمد بن خالد بن الحباب ومحمد بن عمر بن لبابة وابنه محمد بن قاسم وسعيد بن عثمان الاعنقي وغيرهم وصنف كتاب الايضاح في الرد على المقلدين مع ميله الى مذهب الشافعي قال أحمد بن خالد ما رأيت مثل قاسم في الفقه ممن دخل الاندلس من أهل الرحل وله مستنف جليل في خبر الواحد توفي سنة ست وسبعين ومائتين وقيل سنة سبع وسبعين

﴿موسى بن اسحاق بن موسى الانصاري﴾ القاضي أبو بكر الخطمي نسبة الى بطن من الانصار يقال له خطمة بفتح الحاء المعجمة ثم طاء مهملة ساكنة ثم ميم بن جشم يضم الجيم ثم شين معجمة مفتوحة ثم ميم ولد سنة عشر ومائتين وكان قاضياً مهيأً فصيحاً

قيل لم ير متبهما قط وهو الذي قالت له امرأة أيها القاضي لا يحمل لك ان تحكم بين الناس لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقضى القاضي بين اثنين وهو غضبان وأنت عمر ك غضبان فبسم وسرد نظير الحكاية في ترجمة القاضي أبي بكر الشامي في الطبقة الرابعة سمع اياه **﴿ كنيز ﴾** بضم الكاف وفتح التون واسكان آخر الحروف آخره زاي معجمة كان خادما للمتصرف بالله ابن المتوكل لما مات مولاه خرج الى مصر وسمع من حرمله والريبع بن سايمان والزعفراني وروى عنه أبو القاسم الطبراني وغيره وكان يقرئ الفقه بجامعة دمشق على مذهب الشافعي بعد ان أقام بمصر مدة يدب عن مذهبه ويناظر المالكيين حتى سعوابه الى أحمد بن طولون وقالوا انه جاسوس قدم من بغداد فحبسه فلم يزل في الحبس الى مضي سبع سنين ومات ابن طولون فاخرج ومضى الى الاسكندرية وأقام بها سبع سنين يعيد كل صلاة صلاها في الحبس لانه كان محبوسا في مكان قدر ثم ورد الشام **﴿ نوح بن منصور بن مرداس ﴾** أبو مسلم السلمي سمع الحسن بن عرفة والحسن بن محمد بن الصباح الرعفراني وغيرهما ورحل الى مصر وكتب بها عن يونس بن عبد الاعلى والريبع بن سايمان ثم استوطن بالآخر شيراز الى حين وفاته روى عنه أبو القاسم الطبراني وأبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حبان الملقب أبا الشيخ وغيرهما وكتب كتب الشافعي عن يونس والريبع بمصر ومات بشيراز سنة خمس وتسعين ومائتين **﴿ أبو الفضل البتاني ﴾** وبتان بضم اباء المنقوطة بواحدة وفتح التاء المثناة من فوق المخففة وفي آخرها التون من قرى طرثيث من نواحي نيسابور قال ابن ماكولا أحد الزهاد والفضلاء من أصحاب الشافعي يحدث عن علي بن ابراهيم البتاني من أصحاب عبد الله بن المبارك روى عنه محمد بن عبد الرحمن البتاني (قلت) وتبع ابن السمعاني ابن ماكولا فلم يزد في ترجمة الرجل على ما ذكره ثم تبعهما شيخنا الذهبي فذكره في كتاب المشبه مختصرا والرجل في هذه الطبقة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الطبقة الثالثة فيمن توفي بين الثمئة والاربعمائة ﴾

﴿ أحمد بن ابراهيم ابن اسماعيل بن الدياس ﴾ أبو بكر الاسماعيلي امام أهل جرجان والمرجوع اليه في الفقه والحديث وصاحب التصانيف ولد سنة سبع وسبعين ومائتين وسمع من الزاهد محمد بن عثمان المقابري الجرجاني سنة تسع وثمانين ومائتين وسمع قبل ذلك وسمع ابراهيم بن زهير الحلواني وحمزة بن محمد بن عيسى الكاتب وأحمد بن محمد بن

مسروق ومحمد بن يحيى بن سليمان المروزي ويحيى بن محمد الحناني وعبد الله بن ناجيه
والفرياني ويوسف بن يعقوب القاضي ومحمد بن عبد الله الحضرمي وابراهيم بن عبد
الله المحرمي ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة ومحمد بن الحسن بن سباعه وأبي خليفة
الجمحي وبهلوان بن اسحاق التبوخي وعبدان وأبي يعلى وخلق سواهم ببغداد والكوفة
وبصرة والانباء والاهواز والموصل روى عنه الحاكم وأبو بكر البرقاني وحمزة السهمي
وأبو حازم البصري وأبو بكر محمد بن ادريس الجرجاني الحافظ وخلق سواهم
قال حمزة سمعته يقول لما ورد نعي محمد بن أيوب الرازي دخات الدار وبكيت
وصرخت ومزقت على نفسي القمص ووضعت التراب على رأسي فاجتمع على أهلي
ومن في منزلي وقالوا ما أصابك قلت نعي محمد بن أيوب الرازي منعموني الارتحال
اليه فسلوا قلبي وأذنوا لي في الخروج عند ذلك وأصبحوني خالي الى نسا الى الحسن
ابن سفيان فكان ذلك أول رحلتي في الحديث ورجعت قال شيخنا الذهبي كان ذلك
سنة أربع وتسعين فان فيها توفي محمد بن أيوب قال ثم خرجت الى بغداد سنة ست وتسعين
وصحبت بعض أقربائي قال الشيخ أبو اسحاق جمع بين الاسماعيلي بين الفقه والحديث
ورئاسة الدين والدنيا وقال الدارقطني كنت عزمت غير مرة ان أرحل الى أبي بكر
الاسماعيلي فلم أرزق وقال الحسن بن علي الحافظ كان الواجب للاسماعيلي أن يصنف
لنفسه سننا ويختار على حسب اجتهاده فانه كان يقدر عليه لكثرة ما كان كتب ولوزارة
علمه وفهمه وجلالاته وما كان ينبغي أن يتبع كتاب محمد بن اسماعيل فانه كان أجل من
أن يتبع غيره أو كما قال وقال أبو عبد الله الحاكم كان أبو بكر واحد عصره وشيخ المحدثين
والفقهاء وأجلهم في الرئاسة والمروءة والسخاء ولا خلاف بين عقلاء الفريقين من
أهل العلم فيه وقال غيره له التصانيف الكثيرة منها المستخرج على الصحيح والمعجم
وله مسند كبير في نحو مائة مجلد قال حمزة توفي في غرة صفر سنة احدى وسبعين وثلثمائة

حجج قول الراوى من السنة كذا



ذكر التوى في خطبة شرح المذهب ان الصحيح المشهور ان قول الصحابي من السنة
كذا في حكم المرفوع وانه مذهب الجماهير وان أبا بكر الاسماعيلي قال له حكم الموقوف
على الصحابي (قات) الاكثر كما قال التوى على انه حجة وقد أغرب المازري في شرح

أحمد بن ابراهيم بن تومردا أبو بكر من أهل جرجان وكان أحد أصدقاء أبي بكر

الاسماعيلي ذكره حمزة بن يوسف السهمي في تاريخ جرجان وقال تفقه على ابن سريج قال وسمعت أبي يوسف بن ابراهيم يقول انه مات فجأة سنة تسع وعشرين وثمانمائة وكان قد خرج من الحمام فوقع عليه حائط فمات

أحمد بن اسحاق بن أيوب بن يزيد بن عبد الرحمن بن نوح التيسابوري
الامام الجليل أبو بكر بن اسحاق الضبي أحد الائمة الجامعين بين الفقه والحديث
رأى يحيى الذهلي وأبا حاتم الرازي وسمع الفضل بن محمد الشعرائي واسماعيل بن قتيبة
ويعقوب بن يوسف القزويني ومحمد بن أيوب وبغداد الحارث بن أبي اسامة واسماعيل
القاضي وبالبصرة هشام بن علي وبمكة علي بن عبد العزيز واختلف الى محمد بن نصر
ولم يسمع منه شيأ روى عنه أبو علي الحافظ وأبو بكر الاسماعيلي وأبو أحمد الحاكم
وأبو عبد الله الحاكم ومحمد بن ابراهيم الجرجاني وخلق ولد سنة ثمان وخمسين
ومائتين وكان قد اشتغل في صباه بعلم الفروسية فلم يسمع الى سنة ثمانين قال الحاكم
أقام يعني بنيسابور سبعا وخمسين سنة لم يؤخذ عليه في فتاويه مسألة وهم فيها قال
وسمعت محمد بن حمدون يقول صحبت أبا بكر بن اسحاق سنين فما رأيته قط ترك قيام
الليل في سفر ولا حضر قال وسمعت يعني الضبي يقول وهو يخاطب فقها فقال حدثونا
عن سالم بن حرب فقال دعنا من حديثنا الى متى حدثنا وأخبرنا فقال يا هذا لست
أشتم من كلامك رائحة الايمان ولا يحل لك أن تدخل داري ثم هجره حتى مات قال
وسمعت غير مرة اذا أنشد بيتا يفسده ويغيره يقصد ذلك وكان يضرب المثل بعقله ورأيه
ورأيت غير مرة اذا أذن المؤذن يدعو بين الاذان والاقامة ثم يبكي وربما كان يضرب
برأسه الحائط حتى خشيت يوما ان تدمي رأسه وما رأيته في مشايخنا أحسن صلاة
منه وكان لا يدع أحدا يغتاب في محاسنه قال وله الكتب المطولة قل وسمعت يقول
رأيت في منامي كاني في دار وأنا أنظر ان أبا بكر الصديق رضي الله عنه فيها فدخلت
وفي الدارستان أردت دخوله فاستقبلني أبو بكر الصديق رضي الله عنه فماتني وقبل
وجهي ودعالي وهذا عند ابتدائي في تصنيف كتاب الفضائل قال وسمعت يقول لما
فرغت من تصنيف كتاب الفضائل رأيت في المنام كاني خارج من منزل شخص ذكره
واستقبلني النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر وعمر وعثمان أو علي رضي الله عنهم
أحدهما فاني شككت ولم أشك في انهم كانوا أربعة فتقدمت فسلمت على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فرد علي السلام ثم تقدمت الى أبي بكر رضي الله عنه فقبل بين عيني

وقال جزاك الله عن نبيه خيرا وعنا خيرا قال أبو بكر فاخرجت خاتمي هذا من أصبعي وجعلته في أصبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نزعته فجعلته في أصبع أبي بكر ثم إلى آخر الأربعة ثم قلت يا رسول الله قد عظمت بركة هذا الخاتم اذ دخل أصابعكم ثم انتهت قال الحاكم وقد كان الشيخ أوصى أن يدفن ذلك الخاتم معه (قلت) وهذا منه فيه استحسان لما يفعل من دفن المرء معه ما يتبرك به أو دقته فيها يتبرك به وسيأتي ان شاء الله تعالى نظير هذه في ترجمة عبد الرحمن بن أبي حاتم ضمن حكاية عنه ويشهد له قول

وذكر الحاكم ان علي بن أبي هريرة كتب إلى نيسابور ليكتب له فضائل الأربعة وكتاب الأحكام اللذان للضبي قال فكتب وحمل إلى مدينة السلام فاكثر الثناء عليه قال الحاكم ومعنفاته يعني الضبي في الفقه من أدل الدليل على علمه ومصنفاته في الكلام لم يسبقه إلى مثاها أحد من مشايخ أهل الحديث توفي الضبي في شعبان سنة اثنين وأربعين وثلاثمائة  ومن الفوائد عنه 

كان يرى ان المأموم اذا لم يقرأ الفاتحة وأدرك الامام وهو راح لا يكون مدركا للركعة وهو اختيار ابن خزيمة وابن أبي هريرة وأبي رحمه الله ويذهب إلى أن تراب الوزغ يجوز أن يكون نجسا وهو وجه غريب حكاه الرافعي قال العبادي وذكر انه ركب يوما فأصاب ذراعيه طين من وحل كلب فامر جاريته بغسله وتغفيره فقالت المجارية اما في الطين تراب فقال أحسنت أنت أفقه مني قال الحاكم سمعته وسئل عن حديث ابن عباس ان رجلين صابا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهما أعيدا وضوءكما قال لا لم يارسول الله قال اغتبتما فلانا قال يجوز أن يكون أمرهما بالوضوء ليكون كفارة لمعصيتهما وتطهيرا لذنوبهما لان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر ان الوضوء يمحط الخطايا قال وسمعته وسئل عن قوله صلى الله عليه وسلم من غسل ميتا فليغتسل ومن حمه فليتوضأ قال ان صح هذا الخبر فمغناه أن يتوضأ قبل حمه شفقة ان تقوته الصلاة بعد الحمل كما قال صلى الله عليه وسلم من راح إلى الجمعة فليغتسل أي قبل الرواح  أحمد بن بشر ابن عامر الهامري  وعكس الشيخ أبو اسحاق فقال ابن عامر ابن بشر هو القاضي أبو حامد المروزي أحد رفقاء المذهب وعظمائه ذكره أبو حفص عمر بن علي المطوع في كتابه المسمى بالمذهب في ذكر شيوخ المذهب فقال صدر من صدور الفقه كير وبحر من بحار العلم غزير وهو من أصحاب أبي اسحاق

ومن أعيان تلامذته أبو اسحاق المهراني وأبو فياض البصري وكتابه الموسوم بالجامع أمدح له من كل لسان ناطق لاحاطته بالاصول والفروع وانيانه على التصوص والوجوه فهو لاصحابنا عمدة من الصمد ومرجع في المشكلات والعقد انتهى وعن القاضي أبي حامد أحد فقهاء البصرة وشرح مختصر المزني وصنف في الاصول ومن اخصائه وتلامذته أبو حيان التوحيدى وفي كتابه البصائر أعنى أبا حيان يقول كان القاضي أبو حامد شديد الازورار عن الكلام والفقه في أهله قال وانما أولع بذكر مايقوله هذا الرجل لانه أنبل من رأيته في عمري وكان بحرا يتدفق حفظا للسير وقيامما بالاخبار واستنباطا للمعاني وثباتا على الجدل وصبرا في الخصام وقال في مكان آخر كان أبو حامد كثير العلم غزير الحفظ قويا بالسير وكان يزعم ان السير ببحر الفتيا وخزانة القضاء وعلى قدر اطلاع الفقيه عليها يكون استنباطه وقال في مكان آخر كان أبو حامد اذا رأى تراجع المتكلمين في مسائلهم وثباتهم على مذاهبهم بعد طول جدلهم يثمد

وبهمة دليله مطوح يدأب فيه القوم حتى يطامحوا

ثم يظنون كأن لم يبرحوا كأنما أمسوا بحيث أصبحوا

مات القاضي أبو حامد سنة اثنتين وستين وثلاثمائة

فوائد ومسائل عن القاضي أبي حامد

﴿ أحمد بن الحسين بن أحمد ﴾ أبو نصر النقيه مات ليلة الجمعة ثاني عشر جمادى الاولى

سنة خمس وثمانين وثلاثمائة ذكر ماين باطيش

﴿ أحمد بن حمزة بن علي بن الحسن السلي ﴾

﴿ أحمد بن الحضرم بن أحمد الانغاري ﴾ بفتح الالف وسكون التون وفتح الميم وفي

آخرها الراء نسبة الى بلدة يقال لها أنغار هو أبو الحسن امام كبير من أهل نيسابور

سمع أبا عبد الله البوشنجي وغيره روى عنه الاستاذ أبو الوليد وأبو علي الحافظ

وغيرهما توفي سنة أربع وأربعين وثلاثمائة

﴿ أحمد بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر الامام الجليل أبو عبد الرحمن النسائي ﴾

أحد أئمة الدنيا في الحديث والمشهور اسمه وكتابه ولد سنة خمس عشرة ومائتين وسمع

قتيبة بن سعيد واسحاق بن راهويه وهشام بن عمار وعيسى بن حماد والحسين بن

منصور السلمي النيسابوري وعمرو بن زرارة ومحمد بن النصر المروزي وسويد بن

نصر وأبا كريب ومحمد بن رافع وعلي بن حجر وأبا يزيد الجرمي ويونس بن عبيد

الأعلى وخاقا سواهم بخراسان والعراق والشام ومصر والحجاز والجزيرة روى عنه أبو بشر الدولابي وأبو علي الحسين الثيسابوري وحمزة بن محمد الكنانى وأبو بكر أحمد بن السنى ومحمد بن عبد الله بن حبيوة وأبو القاسم الطبرانى وخلق سواهم رحل الى قتيبة وهو ابن خمس عشرة سنة وقال أقمت عنده سنة وشهرين وسكن مصر وكان يسكن بزقاق القناديل وكان يصوم يوما ويفطر يوما وكان كثير الجماع وله أربع زوجات يقسم لهن ولا يخلو مع ذلك عن السرارى ودخل دمشق فسئل عن معاوية رضى الله عنه ففضل عايه عاليا كرم الله وجهه فأخرج من المسجد وحمل الى الرملة وأنكر عايه بعضهم تصنيفه كتاب الخصائص لعلى وقيل له كيف تركت تصنيف فضائل الشيخين فقال دخلت الى دمشق والمنحرف بها عن على كثير فصنفت كتاب الخصائص رجاء أن يهديهم الله ثم صنف بعد ذلك فضائل الصحابة رضى الله عنهم قال أبو علي الثيسابورى حافظ خراسان في زمانه حدثنا الامام في الحديث بلا مدافعة أبو عبد الرحمن النسائى وقال منصور الفقيه وأبو جعفر الطحاوى * النسائى امام من أئمة المسلمين وقال الدارقطنى أبو عبد الرحمن مقدم على كل من يذكر بهذا العلم من أهل عصره وقال ابن طاهر المقدسى سألت سعد بن على الزنجباني عن رجل فوثقه فقلت قد ضعفه النسائى فقال يابنى ان لابی عبد الرحمن شرطاً في الرجال أشد من شرط البخارى ومسلم وقال محمد بن المظفر الحافظ سمعت مشايخنا بمصر يصفون اجتهاد النسائى في العبادة بالليل والنهار وانه خرج الى الفداء مع أمير مصر فوصف من شهامته واقامته السنن الماثورة في فداء المسلمين واحترازه عن مجالس السلطان الذى خرج معه والانبساط في المأكول وانه لم يزل ذلك دأبه الى أن استشهد بدمشق من جهة الخوارج وقال الدارقطنى كان ابن الحداد أبو بكر كثير الحديث ولم يحدث عن غير النسائى وقال رضىت به حجة فيما بينى وبين الله (قلت) سمعت شيخنا أباعبد الله الذهبي الحافظ وسأله أيهما احفظ مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح أو النسائى فقال النسائى ثم ذكرت ذلك للشيخ الامام الوالد تغمده الله برحمته فوافق عليه وقد اختلفوا في مكان موت النسائى فالصحيح انه أخرج من دمشق لما ذكر فضائل على قبل ما زالوا يدفعون في حصيته حتى أخرج من المسجد ثم حمل الى الرملة فتوفي بها قال أبو سعيد بن يونس توفي بفلسطين يوم الاثنين لثلاث عشرة خلت من صفر سنة ثلاث وثلثمائة وقيل حمل الى مكة فدفن بها بين الصفا والمروة

أحمد بن عبد الله بن محمد بن اسماعيل رحمهم الله أبو الحسين الطرائفي مات ليلة الجمعة من شهر رمضان سنة خمس وستين وثمانمائة وكان ابن ثمان وسبعين سنة كذا أورد هذه الترجمة ابن بطيش وقال الحافظ أبو سعد في كتاب الانساب أبو النصر أحمد بن محمد ابن الحسن الطرائفي الفقيه من أهل نيسابور سمع الحديث ثم تفقه على كبار السن رأى أبا العباس محمد بن اسحاق الثقفي ثم سمع الحديث بعده من مثل أبي علي محمد بن عبد الوهاب الثقفي وطبقته وتوفي في شهر رمضان سنة ثمان وستين وثمانمائة انتهى كلام أبي سعد واعلمها واحد والصواب مع أبي سعد

أحمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن بشر بن معقل بن خبسان ابن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن معقل رحمهم الله الشيخ الجليل أبو محمد المزني المعقل الهروي الملقب بالبايز الأبيض قال الحاكم كان امام أهل العلم والوجوه وأولياء السلطان بخراسان في عصره بلا مدافعة سمع بهراة ونيسابور ومرو والرود وجرجان ونسا وبغداد والبصرة ومكة ومصر والاهواز وحج بالناس وخطب بمكة وقال أبو النصر عبد الرحمن بن عبد الجبار التامي في تاريخ هراة كان امام عصره بلا مدافعة في أنواع العلوم مع رتبة الوزارة وعلو القدر عند السلطان وقال أبو سعد بن السمعاتي انه الذي يقال له الشيخ الجليل ببخارى (قلت) سمع على بن محمد الجكاني وأحمد بن نجدة بن العريان وابراهيم بن أبي طالب وعمران بن موسى بن مجاشع والحسن بن سفيان ويوسف القاضي وأبا خليفة ومطينا وعبدان وخلقا روى عنه أبو العباس ابن عبدة وهو من شيوخه وأبو بكر الضبعي والقفال الشاشي ومشايخ عصره بخراسان ومن الرواة عنه الحاكم أبو عبد الله الحازن وذكر الحاكم من عظمة الشيخ الجليل أبي محمد المزني انه كان فوق الوزراء وانهم كانوا يصدرون عن رأيه وقال أبو كامل البصري سمعت عبد الصمد بن نصر العاصمي يقول سمعت أبا بكر الاوداني يقول احتاج أبو بكر محمد بن علي القفال الشاشي الى سماع حديث واحد من حديث المزني فاراد ان يقرأ عليه فاستأذن عليه فقال له الى يوم الخميس يابا بكر فقال القفال أيد الله الشيخ الجليل اني مع القافلة وهي تخرج اليوم فان أذن لي بالقراءة عليه قال قد قلت الي يوم الخميس فلم يعذر له ولم يقرأه ولم يدعه يسمع منه ذلك الحديث الذي فيه حاجة القفال ومن شعر الشيخ الجليل

نزلنا مكرهين بها فلما ألقناها خرجنا مكرهينا

وما حب الديار بنا ولكن أمر العيش فرقة من هونا

قيل كان الشيخ الجليل قبل حب الوطن أمدى مجلساً في هذا المعنى ومرض عقبه وتوفي بعد جمعة في سابع عشر شهر رمضان سنة ست وخمسين وثلثمائة قال الحاكم ورأيت الوزير أبا علي البلعي وقد حمل في تابوته وأحضر إلى باب السلطان يعني ببخارى للصلاة عليه ثم حمل تابوته إلى هراة فدفن بها فسمعت ابنه بشراً يقول آخر كلمة تكلم بها أن قبض على لحيتيه ورفع يده اليمنى إلى السماء وقال ارحم شعبة شيخ جاءك بتوفيقك على الفطرة قال الحاكم وسمعت أبا الفضل الساماني وكان بالحا يقول رأيت أبا محمد المزني في المنام بعد وفاته بليتين وهو يتبخر في مشيته ويقول بصوت عال وما عند الله خير وأبقى

﴿ أحمد بن علي بن أحمد بن محمد بن الفرّج بن بلال ﴾ أبو بكر الهمداني ولد سنة سبع أو ثمان وثلثمائة روى عن أبيه والقاسم بن أبي صالح وإسماعيل الصفار وعبد الباقي بن قانع وأبي سعيد بن الأعرابي وخلق روى عنه جعفر بن محمد البهرى وحيد بن المأمون وأبو مسعود أحمد بن محمد البجلي الرازي وخلق كثير من أهل همدان ومن الواردين وكان إماماً ثقة عالماً قال شيرويه كان ثقة أوحده زمانه مفتي البلد يعني همدان بحسن هذا الشأن يعني الحديث وله مصنفات في علوم الحديث غير أنه كان مشهوراً بالفقه ورأيت له كتاب السنن ومعجم الصحابة مارأيت شيئاً أحسن منه وقال الشيخ أبو إسحاق حكى لي سبطه أبو سعد أنه أخذ الفقه عن أبي إسحاق وعن علي ابن أبي هريرة وكان ورعاً متعبداً أخذ عنه الفقه فقهاء همدان (قلت) اضطرب في وفاته فقيل سنة اثنين وتسعين وقيل سادس عشر ربيع الآخر سنة ثمان وتسعين وقيل سنة تسع وتسعين وقيل وكان يقول اللهم لا تحيني إلى سنة أربعمائة فمات قبلها قيل والدعاء عند قبره مستجاب

﴿ أحمد بن علي بن طاهر الجوبقي ﴾ بفتح الجيم ثم واو ساكنه ثم باء مفتوحة موحدة ثم قاف نسبة إلى الجوبقي موضع بنفس أبو نصر الأديب الشاعر من أهل نيف رحل إلى العراق بعد سنة عشرين وثلثمائة واستكثر من شيوخ العراق وخراسان ودرس الفقه على أبي إسحاق المروزي وعلق عنه شرح مختصر المزني ثم رجع إلى نيف وأقام بها سنتين ثم أعاد الرحلة ثم خرج حاجاً في سنة تسع وثلاثين وحبس ومات بالبادية منصرفاً من الحج سنة أربعين وثلثمائة

﴿أحمد بن محمد بن سريج﴾ القاضي أبو العباس البغدادي الباز الأشهب * والاسد الضاري على خصوم المذهب * شيخ المذهب وحامل لوائه * والبدر المشرق في سمائه والغيث الممدق بروائه * ليس من الأصحاب إلا من هو حائم على معينه * هائم من جوهر بحره بشينه * انتهت إليه الرحلة فضربت الأبل نحوه أباطم * وعلقت به الغرائم مناطها وأتمه أفواج الطلبة لا تعرف إلا تمارق اليد بساطها * تفقه على أبي القاسم الأنساطي وسمع الحسن بن محمد الزعفراني وعباس بن محمد الدوري وأبا داود السجستاني وعلى بن أسكاب وغيرهم روى عنه أبو القاسم الطبراني الحافظ وأبو الوليد حسان ابن محمد الفقيه وأبو أحمد القطراني وغيرهم قال الشيخ أبو اسحاق كان يقال له الباز الأشهب ولي القضاء بشيراز قال وكان يفضل على جميع أصحاب الشافعي حتى على المزني (قلت) أحسب أن ولايته القضاء كانت في مبادئ شأنه وأما بالآخرة فقد روى عن أبيه ليلة قضاء القضاء فامتنع كما سنحكي ذلك في فصل الفوائد عنه ومن كلام الشيخ أبي حامد الأسفرايني نحن نحري مع أبي العباس في ظواهر الفقه دون دقائقه وقال أبو عاصم المبادي ابن سريج شيخ الأصحاب ومالك المعاني وصاحب الأصول والفروع والحساب وقال أبو حفص المطوعي ابن سريج سيد طبقة باطباقي الفقهاء وأجمعهم للمحاسن باجماع العلماء ثم هو الصدر الكبير والشافعي الصغير والامام المطلق والسباق الذي لا يلحق وأول من فتح باب النظر وعلم الناس طريق الجدل وقال الامام الضياء الخطيب والد الامام نحر الدين في كتابه غاية المرام ان أبا العباس كان أبرع أصحاب الشافعي في علم الكلام كما هو أبرعهم في الفقه وقال أبو علي بن خيران سمعت ابن سريج يقول رأيت كأنما مطرنا كبريتا أحمر فملاأت اكمامي وحجرتي فعبرتي ان أرزق علما غزير المعزة كمزة الكبريت الأحمر وعن ابن سريج يؤتى يوم القيامة بالشافعي وقد تعلق بالمزني يقول رب هذا قد أفسد علومي فاقول أنا مهلا بآبي إبراهيم فاني لم أزل في اصلاح ما أفسده وروى الخطيب ان أبا العباس قال في علته التي مات فيها ريت البارحة في المنام كان قائلا يقول لي هذا ربك تعالي يخاطبك قال فسمعت الخطاب بما ذا أجبت المرسلين فقلت بالايمان والتصديق قال فقيل بماذا أجبت المرسلين قال فوقع في قلبي انه يراد مني زيادة في الجواب فقلت بالايمان والتصديق غير انا أصبنا من هذه الذنوب فقال أما اني سأغفر لك وفي رواية رواها التوحي عن بعض أصحاب ابن سريج قال لنا ابن سريج يوما أحسب ان المنية قد قربت فقلنا وكيف قال رايت

البارحة كان القيامة قامت والناس قد حشروا وكان مناديا ينادى بم أجبت المرسلين
فقلت بالايان والتصديق فقال ما سئلتكم عن الاقوال بل سئلتكم عن الاعمال فقلت أما
الكبائر فقد اجتبتناها وأما الصغائر فعولنا فيها على عفو الله ورحمته فقلنا له مافي هذا
ما يقتضى سرعة الموت فقال اما سمعتم قوله اقرب للناس حسابهم قال فمات بعد ثمانية
عشر يوما ومن سمع هذا المنام من ابن سريج أبو بكر الفارسي صاحب عيون المسائل
ورواه عنه ولأبي العباس مصنفات كثيرة يقال انها بلغت أربعمئة مصنف ولم تقف
الا على اليسير منها وقفت له على كتاب في الرد على ابن داود في القياس وآخر في
الرد عليه في مسائل اعترض بها على الشافعي وهو حافل نفيس وأما كتاب الحصال المنسوب
اليه فقيل الجدوى وعندى انه لابنه أبي حفص عمر بن أبي العباس وقد ناظر أبو
العباس الامام داود الظاهري وأما انه محمد بن داود فلا يابى العباس معه المناظرات
المشهورة والمجالس المروية وكان أبو العباس يستظهر عايه وحكى ان ابن داود قال له
يوما أبلغنى ريتى فقال أبلغتك دجلة وانه قال له يوما أمهلنى ساعة فقال أمهلتك من
الساعة الى قيام الساعة ومات محمد بن داود قبله فيحكى ان أبا العباس نحى مخاضه
ومساوره وجلس للتعزية عند موته وقال ما آسى الا على تراب أكل لسان محمد بن
داود (قات) كذا لفظ الحكاية ولعله من المقلوب والمعنى الا على لسان محمد بن داود
كيف يأكله التراب وقد جوزت النحاة رفع المفعول به ونصب الفاعل عند أمن
اللبس وأنشدوا عليه

مثل القنافذ هذا جون قد بلغت نجران أو بلغت سواتهم هجر

رفع المفعول وهو هجر لانها المبلوغة ونصب الفاعل وهو السوات لانها البالغة لأمن
اللبس ومن هذا قول الشاعر أيضا

ان سراجا لكريم مفخره تجلى به العين اذا ماتهجره

أى تجلى العين به قالوا وعليه قوله تعالى ما ان مفاتحه لتتوء بالعصبة وقول العرب خرق
التوب المسار ويحتمل أن تكون على في الحكاية حرف تعليل والمعنى بسبب تراب أكل
لسان ابن داود على حد قول الشاعر

علام يقول الرمح أثقل عاتقى اذا أنا لم أطقن اذا الحيل كرت

وعليه قوله تعالى وانكبروا الله على ما هذاكم أى هدايته اياكم قال بعضهم اجتمع ابن
سريج ومحمد بن داود فاحتج ابن داود على ان أم الولد تباع قال أجمعنا على انها كانت

أمة تباع فمن ادعى ان هذا الحكم يزول بولادتها فعليه الدليل فقال له ابن سريج وأجمعنا على انها لما كانت حاملا لا تباع فمن ادعى انها تباع اذا انفصل الحمل فعليه الدليل فبهت أبو بكر قال أبو الوليد النيسابوري الفقيه سمعت ابن سريج يقول ما رأيت من المتفقه من استغل بالكلام فافلح يفوته الفقه ولا يصل الى معرفة الكلام وقد منا في خطبة هذا الكتاب الحكاية المشهورة عن ابن سريج وان شيخا قام في مجلسه وقال ابشر أيها القاضي الحكاية وفيها ان ذلك كان سنة ثلاث وثمانمائة (واعلم) ان وفاة ابن سريج كانت سنة ست وثمانمائة باجماع وهو عالم ذلك القرن فيما قاله جماعة وقد تقدم في الخطبة استيعاب القول في ذلك وكان شيخنا الذهبي يقول الذي اعتقده في حديث يبعث الله من يجمده أن من للجمع لا للمفرد ويقول مثلا على رأس الثمانية ابن سريج في الفقه والاشعري في أصول الدين والنسائي في الحديث وعلى السهامة مثلا الحافظ عبد الغنى في الحديث والامام نضر الدين في الكلام ونحو هذا قال الخطيب باغ سن ابن سريج فيما بلغني سبعا وخمسين سنة وستة أشهر أخبرنا محمد بن اسماعيل بن ابراهيم قراءة عليه وأنا أسمع أخبرنا المسلم بن محمد بن علان القيسي اجازة أخبرنا زيد بن الحسن أبو اليمن الكندي أخبرنا أبو منصور الفزاز أخبرنا الخطيب أبو بكر الحافظ أخبرنا علي بن الحسن التتوخي أخبرنا أبي حدثني أبو العباس أحمد بن عبد الله بن أحمد بن ابراهيم بن البختري القاضي الداوردي حدثني أبو الحسن عبد الله بن أحمد بن محمد ابن المغلس الداوردي قال كان أبو بكر محمد بن داود وأبو العباس بن سريج اذا حضرا مجلس القاضي أبي عمر يعني محمد بن يوسف لم يجريا بين اثنين فيما يتفاوضانه أحسن مما يجريا بينهما وكان ابن سريج كثيرا مما يتقدم أبا بكر في الحضور في المجلس فتقدمه أبو بكر يوما فسأله حدث من الشافعيين عن العود الموجب للكفارة في الظهار ماهو فقال انه اعادة القول ثانيا وهو مذهبه ومذهب داود فطالبه بالدليل فشرع فيه ودخل ابن سريج فاستشرحهم ماجرى فشرحوه فقال ابن سريج لابن داود أولا يا أبا بكر أعزك الله هذا قول من من المسلمين تقدمكم فيه فاستشاط أبو بكر من ذلك وقال أقدر ان من اعتقدت ان قولهم اجماع في هذه المسئلة اجماع عندي أحسن أحوالهم ان أعدهم خلافا وهيئات ان يكونوا كذلك فعضب ابن سريج وقال أنت يا أبا بكر بكتاب الزهرة امهر منك في هذه الطريقة فقال أبو بكر وبكتاب الزهرة تعيرني والله ما تحسن تستم قراءته قراءة من يفهم وانه لمن أحد المناقب اذ كنت أقول فيه

أكرر في روض المحاسن مقلق وأمنع نفسي أن تنال محرما
وينطق سري عن مترجم خاطري فلو لا اختلاسي رده لتكلما
رأيت الهوى دعوى من الناس كلهم فما أن أرى حبا صحيجا مسلما
فقال له ابن سريج أو على تفخر بهذا القول وأنا الذي أقول

ومساهر بالغنج من لحظاته قدبت أمتعته لذيد سناته
ضنا بحسن حديثه وعتابه وأكرر اللحظات في وجناته
حتى إذا ما الصبح لاح عموده ولي بخاتم ربه وبراته

فقال ابن داود لأبي عمر أيد الله التماسي قد أفر بالميت على الحال التي ذكرها وادعى البراءة مما يوجه فعله إقامة اليقينة فقال ابن سريج من مذهبي أن المقر إذا أقر أقرارا وناطه بصفة كان أقراره موكولا إلى صفته فقال ابن داود للشافعي في هذه المسئلة قولان فقال ابن سريج فهذا القول الذي قلته اختياري الساعة أخبرنا جدي القاضي أبو محمد عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي تغمده الله برحمته بقراءة أبي رحمة الله عليه وأنا حاضر أسمع أخبرنا أبو محمد عبد الرحيم بن يوسف بن خطيب المزة سماعا عليه أخبرنا عمر بن طبرزد حضورا في الخامسة أخبرنا أبو المواهب أحمد بن محمد بن عبد الملك بن ملوك الوراق والقاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد الانصاري قالا أخبرنا القاضي الجليل أبو الطيب طاهر بن عبد الله بن طاهر الطبري الشافعي حدثنا أبو أحمد محمد بن أحمد بن الغطريف الغطريف بن بجرجان سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة حدثنا الإمام أبو العباس أحمد بن عمر بن سريج حدثنا أبو يحيى الضرير محمد ابن سعيد العطار حدثنا عبيدة بن حميد حدثنا الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كنت رجلا مذاء وكنت أكثر الاغتسال فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يكفيك منه الوضوء

ذكر نخب وفوائد عن أبي العباس

قال شيخنا أبو حيان رحمه الله في الارتشاف ركب أبو العباس ابن سريج ما دخلت عليه لو تركيا غير عربي فقال

ولو كلما كلب عوى ملت نحوه أجابه أن الكلاب كثير
ولكن مبالاتي بمن صاح أو عوى قليل فأتى بالكلاب بصير

انتهى ولم يبين وجهه خروج أبي العباس عن اللسان في هذا فان أراد تسليطه حرفاً
لو على الجملة الاسمية فهو مذهب كثير من النحاة منهم الشيخ جمال الدين بن مالك جوزوا
ان يليها اسم ويكون معمول فعل مضمَر مفسر بظاهر بعد الاسم قال في التسهيل وان
ولها اسم فهو معمول فعل مضمَر مفسر بظاهر بعد الاسم وربما وليها اسمان مرفوعان
انتهى ومثال ما اذا وليها اسم ماروي في المثل من قولهم لو ذات سوار لطمتني وقول
عمر رضى الله عنه لو غيرك قالها يا أبا عبيدة وقال الشاعر

اخلاى لو غير الحمام أصابكم عتبت ولكن ما على الدهر معتب
وقال آخر لو غيركم علق الزبير بحبله أدنى الجواز الى بنى العوام
وقال آخر فلو غير أخو الى أرادوا نقيصتى جمعات لهم فوق العرايين ميسما

فالأسماء التي وليت لو في هذا كله معمولة لفعل مضمَر يفسره ما بعده كأنه قال ولو
لطمتني ذات سوار لطمتني وكذا نقول في قول ابن سريج ولو كلما كلب المعنى ولو
كان كلما كلب عوى ويدل على ذلك قوله تعالى قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي
إذا لم نسكنكم خشية الاتفاق ولا يلزم من رد أبي حيان لهذا المذهب ودعواه انه غير
مذهب البصريين ان يكون مردوداً في نفسه وان أراد حذف الجواب اذا التقدير ولو
كان كلما عوى كلب ملت نحوه كي أجاب به لسمت أو تعبت أو نحو ذلك لان الكلاب
كثير فقد نص هو وغيره على جواز حذف جواب لو لدلالة المعنى عليه وعليه قوله
تعالى ولو ترى اذ وقفوا على النار وشوا هذه كثيرة قال الحاكم أبو عبد الله سمعت
الاستاذ أبا الوليد النيسابوري يقول سألت ابن سريج ما معنى قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن فقال ان القرآن أنزل ثلثاً منه أحكام
وثلاثاً منه وعد ووعيد وثلاثاً أسماء وصفات وقد جمع في قل هو الله أحد الأسماء
والصفات قال القاضي أبو علي البندنجي في الذخيرة حكى عن أبي العباس ابن سريج
انه كان يوصل الماء الى اذنه تسع مرات يغسلها ثلاثاً مع الوجه ويمسح عليهما ثلاثاً
مع الرأس ويفردهما بالمسح ثلاثاً (قلت) وقد استحسن النووي في الروضة صنع ابن
سريج هذا وغلط من غلطه فيه ونظيره ما حكاه القاضي الحسين في تعليقه في باب صلاة
المسافر عنه ضمن فرع حسن قال القاضي رحمه الله بعد تعديد مسائل يستحب
فيها الخروج من الخلاف ما نصه وفي القصد والحجامة يستحب له أن يتوضأ
إذا صار وضوءه خلقاً بان أدى به فرضاً أو نافلة فاما اذا لم يؤد به شيئاً فلا

يستحب لان تجديد الوضوء مكروه قبل أن يؤدي بالاول صلاة ما لانه يؤدي الى الزيادة على الاصحح ويحكى عن ابن سريج انه كان بعد ما اقتصد مس ذكره ثم توضأ وهذا ليس بقوى لانه لا فرق عندنا بين ما لو احدث او مس ذكره انتهى وما ذكره من عدم استحباب التجديد اذا لم يؤدي به صلاة لان الغسلة تصير رابعة حكم ظاهر وتحليل حسن ونظيره قول الشيخ أبي محمد في الفروق ما نصه اذا توضأ فغسل وجهه مرة ويديه مرة ومسح رأسه مرة وغسل رجله مرة ثم عاد فغسل وجهه ثانية ويديه ثانية الى آخرها ثم فعل ذلك مرة ثالثة لم تجز انتهى وسنعيد للفرع ذكره ان شاء الله تعالى في ترجمة الشيخ أبي محمد قال أبو حفص المطوعى كان على بن عيسى الوزير منحرفا عن أبي العباس لاضل ترفعه وتقاعده عن زيارته منصبا بالميل الى أبي عمر المالكي القاضى لمواظبته على خدمته ولذلك كان ماقلده من القضاء وكانت في أبي عمر نخوة على اكفائه من فقهاء بغداد لعلو مرتبته فحمل ذلك جماعة من الفقهاء على تتبع فتاويه حتى ظفروا له بفتوى خالف فيها الجماعة وخرق الاجماع وأنهى ذلك الى الخليفة والوزير فمقدوا مجلسا لذلك وكان خد أبي عمر فيه خرق الاضرع وفيمن حضر أبو العباس ابن سريج فلم يزد على السكوت فقال له الوزير في ذلك فقال ما أكاد أقول فيهم وقد ادعوا عليه خرق الاجماع وأعياد الافصال عما اعترضوا به عليه ثم ان ماأفتى به قول عدة من العلماء وأعجب ما في الباب انه قول صاحبه مالك وهو مسطور في كتابه الفلاني فامر الوزير باحضار ذلك الكتاب فكان الامر على ما قاله فأعجب به غاية الاعجاب وتعجب من حفظه لخلاف مذهبه وغفلة أبي عمر عن مذهب صاحبه وصار هذا من أوكد أسباب الصداقة بينه وبين الوزير وما زالت عناية الوزير به حتى رشحه للقضاء فامتتع أشد الامتناع فقال ان امتثلت ما مثلته لك والا أجبرتك عليه قال افعلى ما بدا لك فامر الوزير حتى سمر عليه بابه وعاتبه الناس على ذلك فقال أردت أن يتسامع الناس ان رجلا من أصحاب الشافعى عومل على تقليد القضاء بهذه المعاملة وهو مصر على إباءه زهدا في الدنيا (قلت) كان هذا في آخر حال ابن سريج وكان المسئول عليه قضاء بغداد واما في أول أمره فقد قدمنا عن الشيخ أبي اسحاق انه ولى القضاء بمدينة شيراز ومن شعر أبي العباس ابن سريج في مختصر المزنى

لضيق فؤادى منذ عشرين حجة وصيقل ذهنى والمفرج عن همى
عزيز على مثلى اعارة مثله لما فيه من علم لطيف ومن نظم

جموع لأصناف العلوم بأسرها فخلق به أن لا يفارقه كمي
قال القاضي أبو عاصم استدرك أبو العباس علي محمد بن الحسن مسألة في الحساب وهي
إذا خلف ابنين وأوصى لرجل بمثل نصيب أحد ابنيه الا ثلث جميع المال فان محمدا قال
المسئلة محال لانه استثنى ثلث المال فسقط وقال أبو العباس المسئلة من تسعة لاحد ابنيه
أربعة والثاني مثله وواحد للموصى له وهو نصيب أحد ابنيه الا ثلث جميع المال لان
ثلث جميع المال اذا ضم الى نصيب الموصى له صار أربعة (قلت) وهذا حسن بالغ وسواء
غاط وانما استناد أبي العباس ذلك فيما نحسب من كلام الشافعي رضي الله عنه في مسئلة
ان كان في كمي دارهم أكثر من ثلاثة وفي كمي أربعة وهي المسئلة التي ذكرناها في
ترجمة البوشنجي أبي عبد الله فقد سلك أبو العباس في هذه المسئلة ما سلكه الشافعي
في تلك كما تقدم التنيه عليه في ترجمة البوشنجي ووجهه أن أبا العباس جعل الا ثلث
جميع المال قيدا في مثل النصيب يعني مثل النصيب خارجا منه ثلث الاصل كما جعل الشافعي
دراهم قيدا في الزائد على الثلاثة وأما قول أبي العباس ان المسئلة تصح من تسعة فظاهر
وقد يقال هو استثناء مستغرق وكأنه استثنى ثلثا من ثلث فصح من ثلاثة اكل واحد منهم
قال ابن القاص في كتاب أدب القضاء سمعت أحمد بن عمر بن سريح ينزع الحكم بشاهد
وبمين من كتاب الله عز وجل من قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر
أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم الى قوله
تعالى فان عثر على أنهما استحقا إنما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم
الاوليان فيقسمان بالله وسأحكي معاني ما ائزع به وان لم أجده ألقاه قال رحمه الله لما
قال تعالى فان عثر يعني تين على أنهما استحقا إنما يعني بذلك الوصيين فآخران يقومان
مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيحلفان فيقسمان بالله يعني وارثي الميت
الذين كانا الوصيان حافيا ان ما في أيديهما من الوصية غير ما زاد عليهما قال ابن سريج
قال بيان الذي عثر على أنهما استحقا إنما به لا يخلو من أحد أربعة معان اما أن يكون
اقرارا منهما بعد اذكارهما أو أن يكون شاهدي عدل أو شاهدا وامراتين أو شاهدا
واحدا وقد اجمعا على ان الاقرار به الانكار لا يوجب يمينا على الطالبين وكذلك
لو قام شاهدان أو شاهد وامرأتان لم يبق الا شاهد واحد وكذلك استخلاف
الطالبين قال ابن القاص وقد رويت القصة التي نزلت فيها هذه الآية بنحو ما فسرهما
ابن سريج ثم روي ابن القاص بأسناده حديث ابن عباس عن تميم الداري في هذه

الآية يأياها الذين آمنوا شهادة بينكم الآية قال برى الناس منها غيرى وغير عدى بن براء وكانا نصرانيين يختلفان الى الشام قبل الاسلام فأتيا الشام لتجارتهما وقدم عليهما مولى لبنى سهم يقال له بديل بن أبى مريم بالنجارة ومعه جام من فضة يريد به الملك وهو عظيم تجارته فرض فإوصى اليهما وأمرهما ان يلبغا مترك أهله قال تميم فلما مات أخذنا الجام فبعناه بالف درهم ثم اقتسمناها أنا وعدى بن براء فلما جئنا الى أهله دفعنا اليهم ما كان معنا وفقدوا الجام فسألوا عنه فقلنا مترك غير هذا قال تميم فلما أسلمت بعد قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة تأملت من ذلك فأتيت أهله فاخبرتهم الخبر وأدبت اليهم خمسمائة درهم وأخبرتهم ان عند صاحبى مثاقير ثوبوا عليه فاتوا به النبي صلى الله عليه وسلم فسألهم اليئنة فلم يجدوا فأمرهم ان يستحافوه بما يعظم على أهل دينه فخاف فأنزل الله تعالى يأياها الذين آمنوا الى قوله أويخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم فقام عمرو بن العاص ورجل آخر منهم فخلفا فزعت الخمسمائة من عدى بن براء وهذا الحديث هكذا أخرجه الترمذى وقال غريب وقال ليس اسناده بصحيح وأخرج البخارى وأبو داود والترمذى أيضا أصل الحديث من غير ذكر القصة بتامها وفيه اشكال لان أهل الحرب اذا إتاف بعضهم على بعض مالا لم يلزمه ضمانه وان أسلم وقضية هذا ان لا يلزم تميما ولا عديا شئاً وتقدير اللزوم فاللزام قيمة الجام باللغة ما بائنت لا الثمن الذى يبيع به وقد يجاب عن الاول بأنه انما ضمن لانه مقبوض بعقد لانه كان فى يدهما اما بالوديعة أو بالوصية وكلاهما عقد وأهل الحرب لا يسقط عنهم بالاسلام قرض اقترضوه ولا معاملة تعاملوا بها بخلاف محض الائتلاف وعن الثانى بان الجام لعل قيمته ألف كما يبيع وقد يعترض على أصل استدلال ابن سريج بان اليمين فى الآية ليست مع شاهد واحد كما هو محل النزاع بل مع شاهدين ويجاب بان معنى لشهادتنا كشهادة شاهدنا وما هو الا واحد نعم المدعى اثنان

﴿ تسمية الحاكم الشهود ﴾

كان ابن سريج يذهب كما حكاه الماوردى فى الحاوى فى باب ما على القاضى فى الخصوم والشهود الى رأى أهل الكوفة ان الاولى للحاكم اذا ثبت الحق ان لا يسمى فى سجله الشهود بل يقول ثبت عندى بشهادة من رأيت قبول قولهما احتياطا للمحكوم له فانه متى ساهما فتح باب الطعن والقدح عليه والمعروف عن الشافعية قاطبة عكسه احتياطا للمحكوم عليه وانه يقول ثبت عندى بشهادة فلان وفلان والمسئلة على علو شأنها غير

منصرح بها في شرح الرافعي ولا كتب المتأخرين والخلاف فيها في الأولوية وأى
الامرین فعل كان سائفا كذا ذكر الماوردي في باب ما على القاضي في الخصوم والشهود
ولكن رأيت الديبلي صرح في كتاب أدب القضاة بان الخلاف في الوجوب وهذه عبارته
اختلف أصحابنا هل يجب ذكر أسامي الشهود أم لا على وجهين منهم من قال يجب ان
يذكر وهو أولى لطلب المشهود عليه جرحهم وذكرهم خيره ومنهم من قال اذا قال
الحاكم شهد عندي جماعة عدول أَرْضاهم وعرفتهم أو قال سألت عن عدالتهم فرجعت
المسئلة الى تركيتهم وعدالتهم فقبلت شهادتهم جاز وان لم يذكر أسامي الشهود انتهى
وصرح الروياني في البحر بالوجهين أيضا وانه لا يجوز ابهام الحجة على أحدهما
والى وجه المنع أشار اليه الرافعي بقوله وفي خوى كلام الاصحاب اشارة الى وجه مانع
من ابهام الحجة ذكره عند الكلام في القضاء بالعلم وقد تعانى الشرطيون المتأخرون
ان يجمعوا بين الامرین فيقولون بشهادة فلان وفلان وبما ثبت بمثله الحقوق الشرعية
وبعد اعتبار ما يجب اعتباره شرعا وهو عندي غير حسن فانه ان لم يكن للحاكم مستند
الاماصر ح به وهو الغالب فذكر هذه الزيادة يومهم ان هناك شيئا آخر ويسد الباب على من
لعله محق فهو كذب وظلم وان كان له مستند آخر طواه فلا هو الذى أبداه تسميا لرعاية
المحكوم عليه ولا الذى طواه غيره معه تسميا لرعاية المحكوم له ففي هذا خروج عن
سبيل الفريقين والأولى عندنا مخالفة ابن سريج والجريان على قول علمائنا في التصريح
بالمستند الا ان يخاف مجادلة من يجادل بالباطل فان استبان للقاضي وجه الصواب في
واقعة بطريق القطع أو الظن الغالب وخشى ان هو صرح بالمستند ان يجادل بالباطل
ويبطل الحق فالأولى كتمان المستند والاقبال صواب ذكره فانه أدفع للهمة وأنفى للريبة
وأصون للدين والرافعي اقتصر على قوله ويجوز ان لا يتعرض لاهل الشهادة فيكتب
حكمت بكذا الحجة أوجبت الحكم لانه قد يحكم بشاهد ويمين وقد يحكم بعلمه اذا
جوزنا القضاء بالعلم وهذه حيلة يدفع بها القاضي قدح أصحاب الرأي اذا حكم بشاهد
ويمين وفي خوى كلام الاصحاب وجه من ابهام الحجة انتهى وهذا الوجه المانع قد
يرجح ذكر الحجة لئلا ينقض عليه ما اذا لم يذكرها ان كان في الناس من ينقض
قضاء من يتهم الحجة فليحتز الحاكم في ذلك بالقباط ان ابداء الحجة أولى الا ان
يخاف فوات حق فليحتط الحاكم والله يعلم المفسد من المصلح وسنعيد في ترجمة
الماوردي ذكر المسئلة وطريق الشافعية وتقديمهم الداخل على الخارج وتبقيهم الامور

على ما هي عليه حتى يتبين خلافه كل ذلك يقتضى توقفهم في الأحكام ومراعاتهم جانب من يحكم عليه وطريق من يقدم بينة الخارج بالعكس

﴿ فرع مستغرب ضمن فرع عن أبي العباس ﴾

قل الرافعى في الباب الثانى من كتاب اللقيط عن ابن سريج فيمن أقر بالرق لزيد فكذبه فافر لعمر ونخرج القبول كالأقر بما لزيد فكذبه فافر لعمر ووالقيس مشكل ومستدرك على أبي العباس فان المنصوص خلافه وقد قال الرافعى قبل هذا بقليل مانصه الحالة الرابعة ان يقر على نفسه بالرق وهو عاقل بالغ فينظر ان كذبه المقر له لم يثبت الرق ولو عاد بعد ذلك فصدقه لم يلتفت اليه لانه لما كذبه ثبتت حرية بالاصل فلا يعود رقيقا ولم يحك فيه خلافا فان كان ابن سريج يوافق عليه فهو منه تناقض لكن حكى الرافعى بعد ذلك قبل الفرع وجهين فقال ولو ادعى انسان رقه فانكره ثم أقر له ففى قبوله وجهان وأما المقيس عليه وهو غرضنا بالذكر فاعزب ولم يذكره في مظنته في باب الاقرار في مسألة ما اذا أقر لمنكر فربما وقع ذكره في باب اللقيط استطرادا كما ترى

﴿ فرع اختلاف فيه على أبي العباس ﴾

اذا بلغ الصبي في أثناء الصلاة فالحكى في الرافعى وأكثر الكتب عن ابن سريج انه يستحب الاتمام وتجب الاعادة عكس الصحيح من المذهب ولكن ذكر صاحب البيان ان الشيخ أبا حامد رحمه الله قال رأيت في كتاب الانتصار لأبي العباس وجوب الاتمام واستحباب الاعادة وحكى عن أبي العباس عكسه

﴿ أحمد بن محمد بن اسحاق بن ابراهيم بن اسباط ﴾ مولى جعفر بن أبي طالب الدينورى الحافظ أبو بكر ابن السنى صاحب السنن سمع منه ومن عمر بن أبي عبدان البغدادى وأبى خليفة وزكرياء الساجى وأبى عروبة وطبقهم بمصر والعسراق والشام والجزيرة روى عنه أبو على أحمد بن عبد الله الاصبهانى ومحمد بن على العلوى وعلى ابن عمر الاسد ابادى وأحمد بن الحسين الكسار وصنف في القناعة وفي عمل يوم ولية واختصر سنن السنن وكان رجلا صالحا فقيها شافعيًا عاش بضعا وثمانين سنة قال القاضى أبو زرعة روح بن محمد سبط ابن السنن سمعت عمى على بن أحمد بن محمد يقول كان أبى رحمه الله يكتب الحديث فوضع التلم في أنبوبة المحبرة ورفع يديه يدعو الله تعالى فمات وذلك في آخر سنة أربع وستين وثلثمائة

﴿ أحمد بن محمد بن اسماعيل بن نعيم الفقيه ﴾ أبو حامد الطوسى الاسماعيلي الفقيه

المحدث الزاهد سمع بخراسان أبا عبد الله البوشنجي وطبقته وبالحيال محمد بن أيوب وطبقته وبالعراق أبا خليفة وطبقته وبالكوفة أبا جعفر الحضرمي وطبقته روى عنه الحاكم وغيره وكان من تلامذة ابن سريج قال فيه الحاكم انه صاحب أبي العباس ابن سريج وانه مفتي الناحية وزاهدا قال وكان يردنيسابور قديما ويحدث بها قال وأما أنا فكتبت عنه بالطائران توفي سنة خمس وأربعين وثلثمائة

﴿ أحمد بن محمد بن حاتم ﴾ الفقيه أبو حاتم الحاتمي

﴿ أحمد بن محمد بن الحسن ﴾ الامام الحافظ أبو حامد ابن الشرق تلميذ مسلم كان فريدا زمانه وحافظ وقته وفيه يقول امام الاثمة أبو بكر بن خزيمة حياة أبي حامد يحجز بين الناس والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) ولا عبرة بكلام من تكلم فيه وكان سكوته أولى به قال السلمي سألت الدارقطني عن أبي حامد فقال ثقة مأمون امام فقلت ممن تكلم فيه ابن عقدة قال سبحانه الله ترى يؤثر فيه مثل كلامه ولو كان بدل ابن عقدة يحيى بن معين قلت وأبو علي قال ومن أبو علي حتى يسمع كلامه فيه وقال الخطيب أبو حامد ثبت حافظ متقن (قلت) ولد سنة أربعين ومائتين وسمع محمد بن يحيى وأحمد ابن يوسف وأحمد بن الأزهر وأحمد بن حفص بن عبد الله وأبا حاتم ومحمد بن اسحاق الصاغاني وعبد الله بن أبي مسرة وخلقاروى عنه أبو بكر محمد بن محمد الباغندي وأبو العباس ابن عقدة وأبو أحمد العسال وأبو أحمد ابن علي وأبو علي الحافظ وزاهر بن أحمد والحسن بن أحمد المخلدي وأبو بكر الجورقي وغيرهم وصنف الصحيح وجميع مرات توفي في شهر رمضان سنة خمس وعشرين وثلثمائة

﴿ أحمد بن محمد بن زكريا ﴾ الاستاذ أبو العباس النسوي الزاهد الصوفي شيخ الحرم وصاحب تاريخ الصوفية صاحب الاستاذ أبا عبد الله ابن خفيف وكان عارفا بمذهب الشافعي وسمع ابن عدي وأحمد بن عطاء الروزباري وأبا بكر الربعي وطائفة بالشام والعراق والعجم روى عنه أبو نصر ابن الحجاز وأبو علي الأهوازي وأبو يعلى اسحاق الصابوني وطائفة قال الخطيب كان ثقة مات بين مصر ومكة سنة ست وتسعين وثلثمائة

﴿ أحمد بن محمد بن سعيد بن اسماعيل ﴾ الحافظ أبو سعيد بن أبي بكر بن الشيخ الزاهد أبي عثمان الحيري النيسابوري سمع أبا عمرو الخفاف وعبد الله بن شيرويه والحسن بن سفيان وخلقاروى عنه الحاكم أبو عبد الله وغيره وصنف التفسير الكبير والصحيح المخرج على صحيح مسلم والابواب وغير ذلك ودخل بغداد في خلق كثير

وقال واجتمع عليه الناس بها وكان من محبة الحديث يكتب بخطه ويسمع الى ان استشهد بطرسوس في سنة ثلاث وخمسين وثلثمائة وله خمس وستون سنة
 (أحمد بن محمد بن سليمان) الشيخ الامام أبو الطيب الصعلوكي الحنفي نسبا الشافعي مذهبا عم الاستاذ أبي سهل كان مقدما في معرفة الفقه واللغة وكان محدثا أدرك الاساتيد العالية وصنف في الحديث سمع يحيى بن الذهلي وعبد الله بن أحمد ومحمد بن عبد الوهاب العبدى وعلى بن الحيد ومحمد بن أيوب وجماعة ببلاده وبغداد والري روى عنه الاستاذ أبو سهل والحافظ أبو عبد الله ابن الاحزم قال الحاكم وسمعت منه حديثا في المذاكرة قال وقد كان أمسك عن الرواية بعد ان عمر فكنا نراه حسرة (قلت) عمر بضم الدين وتشديد الميم ثم الراء طعن في السن انما ضبطته لوقوعه بخط الحفاظ مصحفاً فانه كتب عمى موضع عمر وأراه تصحيفا توفي أبو الطيب في رجب سنة سبع وثلاثين وثلثمائة بنيسابور

(أحمد بن محمد بن سهل) الفقيه أبو الحسن الطبرسى
 (أحمد بن محمد بن شارك) الفقيه أبو حامد الهروي الشاركي عالم هراة وامامها ومحدثها وأديبها وفقهها ومنسرها سمع محمد بن عبد الرحمن السامى والحسن بن سفيان الثسوى وأبا يعلى الموصلى وجماعة روى عنه أبو عبد الله الحاكم وأبو ابراهيم النصرابادى وغيرهما قال فيه الحاكم مفتى هراة في عصره وكان من الادباء المذكورين قال وكان حسن الحديث قال ورد بنيسابور سنة ثلاث وخمسين وثلثمائة على ان يخرج الى الحج وكان أبو عبد الله بن أبي ذهل الرئيس بنيسابور فتنه عن الخروج وقال للسلطان ان خرج هذا الشيخ من هراة ظهرت غيبته على السلطان والرعية فاقام بنيسابور مدة ثم انصرف الى هراة فتوفي بها (قلت) وللحافظ أبي حامد الشاركي كتاب المخرج على صحيح مسلم لم أقف عليه قال الحاكم توفي سنة خمس وخمسين وثلثمائة وكذلك قال أبو النصر العامى في موضع وقال في آخر توفي سنة ثمان وخمسين وهذا فيها أحسب وهم والصواب سنة خمس وخمسين

(أحمد بن محمد بن عبد الله بن زياد)

(أحمد بن محمد بن عبدوس بن حاتم)

(أحمد بن محمد بن علي بن الحسن بن يحيى القصرى) أبو بكر السنى أحد الاثمة فقهه علي أبي اسحاق المروزي ونشر الفقه ببلده حضر ابن هيرة وتوفي في رجب سنة اثنين

وسبعين وثلاثة وله ست وسبعون سنة

هو أحمد بن محمد بن القاسم بن منصور بن شهر بار * الشيخ أبو علي الروذباري أحد أئمة الصوفية واختلف في اسمه والاصح ما ذكرناه وإياه أورد الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي والاستاذ أبو القاسم القشيري والشيخ أبو عمرو ابن الصلاح وقيل الحسن بن همام وقال الخطيب وابن السمعاني محمد بن أحمد وروذبار بضم الراء وسكون الواو والذال المعجمة وفتح الباء الموحدة وفي آخرها الراء كان هذا الشيخ بغدادى الأصل من أبناء الوزراء والرؤساء والكتبة يتصل نسبه بكسرى انوشروان محب في التصوف الشيخ الجنيد وفي الفقه ابن سريج وفي النحو ثعلب وفي الحديث ابراهيم الحربي وكان يفتخر بمشايخه هؤلاء أقام بمصر وصار شيخها وكان فقيها محدثا روى عن مسعود الرهلي وغيره روى عنه محمد بن عبد الله بن شاذان الرازي وغيره قال أبو علي الكاتب ما رأيت أحدا أجمع لعلم الشريعة والحقيقة من الروذباري وقال الاستاذ أبو القاسم القشيري أطرف المشايخ وأعلمهم بالطريقة توفي سنة اثنين أو ثلاث وعشرين وثلاثة

ومن كلامه وفوائده * قال في حد الصوفي انه من لبس الصوف على الصفا وملك طريق المصطفى * وأطعم الهوى ذوق الجف * وكانت الدنيا منه على القفا * وقال انفع اليقين ما عظم الحق في عينك وصغر مادونه عندك وأثبت الرجاء والخوف في قلبك وسئل ممن يسمع الملامى وزعمها حلالة وقال لاني وصلت الى درجة لا يؤثر في اختلاف الاحوال فقال نعم قد وصل لعمرى ولكن الى سقر (قلت) وقد توصل من حكى هذه الحكاية الى دعوى انه كان لا يرى السماع ولا ظهر عندي في معنى قوله انه أنكر من هذا القائل اظهار الوصول الى هذه الدرجة فان الواصل الى هذه الدرجة لا يظاهر بذلك الا عن اذن وليس مراد الروذباري تحريم السماع ولا انكار ان بعض الناس لا يؤثر فيه اختلاف الاحوال وكيف يكون ذلك ومن كلام الروذباري أيضا السماع مكاشفة الاسرار الى مشاهدة المحبوب أسنده عنه الاستاذ أبو القاسم في الرسالة وعن الروذباري جزت بقصر فرأيت شابا حسن الوجه مطروحا وحوله ناس فسألت عنه فقالوا انه جاز بهذا القصر وجارية تغني

كبرت همه عبد * طمعت في أن تراكا * أو ما حسب لعيني * ان ترى من قدر آكا أسنده القشيري أيضا عنه وعن فاطمة أخت أبي علي الروذباري قالت لما قرب أجل أخي أبي علي وكان رأسه في حجرى فتح عينيه وقال هذه أبواب السماء فتحت وهذه

الجنان قد زينت وهذا قائل يقول ياأبا على قد بلغناك الرتبة القصوى وان لم تردها
ثم انشد يقول

وحقك لانظرت الى سواكا بين مودة حتى أراكا

أراك معذبي بفتور لحظ وبالحدالمورد من جناكا

ثم قال يافاطمة الاول ظاهر والثاني فيه اشكال كذا أورد الحكاية القشيري وغيره وما
أحسن استشكاله الثاني وليس هو عند التحقيق بمشكل ولكنه والله اعلم استقل عقول
النساء عن دركه وخشى عليهن غائلة ان يفهمن ان الامر على ظاهره وعن الروذباري
رأيت في البادية حدثا فلما رأني قال اما يكفيك انه شغفتني بحبه حتى عانى ثم رأيت به وجود
بروحه فقلت له قل لا اله الا الله فانشأ يقول

أيا من ليس لي عنه * وان عذبتني بد * ويا من نال من قاي * منالا ماله حد

وعنه قدم عليه فقير فمات فدفته فكشفت عن وجهه لأضعه في التراب ليرحم الله
ضربته ففتح عينيه وقال ياأبا على اتداني بين يدي من دلاني فقلت له ياسيدي أحياء
بدموت فقال بلى أنا حي وكل محب لله حي لأنصرتك غدا بجاهي ياروذيباري وعنه من
الاغترار ان تسي فيحسن اليك فتترك الاتابه توها انك تسامح في الهفوات وترى ان
ذلك من بسط الحق لك * وعنه المرید الذي لا يريد لنفسه الا ما أراد الله له والمراد لا يريد
من الكونين شيئا غيره وقال الصول على من دونك ضعف وعلى من فوقك قحة وقال
التوبة الاعتراف والتدم والاقلاع وأنشد لنفسه

روحي اليك بكلها قد اجمعت لو ان فيك هلاكها ما أقلمت

تبكي اليك بكلها عن كلها حتى يقال من البكاء تقطعت

فانظر اليها نظرة فلطالما متعتها من نعمة فتمتعت

وقال كيف تشهده الاشياء وبه قيت ذواتها عن ذواتها أم كيف غابت الاشياء عنه وبه
ظهرت بصفاته ف سبحان من لا يشهد شيء ولا يغيب عنه شيء وقال أظهر الحق الاسامي
وابداها للمخلق ليسكن بها شوق المحبين اليه وتأنس قلوب العارفين له وأنشد لنفسه

* ان الحقيقة غير ماشوهم فانظر لنفسك أي حال تعزم

أ تكون في القوم الذين تأخروا عن حقهم أو في الذين تقدموا

لا تخدعن قلوب نفسك حين لا يجدي عليك تأسف وتلوم

ومن شعر الروذباري

لو كل جارحة مني لها لغة تثني عليك بما أوليت من حسن
 لكان مازان شكري اذا شربت به اليك أجل في الاحسان والامن
 ومنه ولو مضى الكل مني لم يكن عجبا وانما عجبى للبعض كيف بقى
 أدرك بقية روح فيك قد تلفت قبل الفراق فهذا آخر الرمق
 قال أبو علي التفكير على أربعة أوجه فكرة في آيات الله وعلامتها تولد المحبة وفكرة
 في وعد الله بثوابه وعلامتها تولد الرغبة وفكرة في وعيده تعالى بالعذاب وعلامتها تولد
 الرهبة وفكرة في جفاء النفس مع احسان الله وعلامتها تولد الحياء من الله وأنشد
 فان شتم وصلى فذاك أريده وان شتم هجرى فذلك أوتر
 ألت أرى أهلا لحال يسركم بذلك أزهو وما حيت وأنخر

ومن شعره أيضا

بك كتمان وجده بك عنه لك منه وعنك مالك منه
 من اذا لاح لائح مشرفي هام وجدا عليك ان لم تكنه
 واذا قال لأقول بين بان عنه فبان ان لم تبسه
 يافتى الحب بل فتى الحق سرى عنك مستودع لديك فضنه

وقال مادعى أحد قط الا الحلوة عن الحقائق ولو تحقق في شيء لنطقت عنه الحقيقة
 واغتنه عن الدعوى وقال كان عندنا ببغداد عشرة قتيان معهم عشرة أحداث مع كل
 واحد واحدة وكانوا مجتمعين في موضع فوجهوا واحدا من الأحداث ليأخذ لهم حاجة
 فابطأ عليهم وغضبوا من تأخيرهم ثم أقبل وهو يضحك ويديه بطيخة يقبها ويشمها
 فقالوا له احتبست عنا ثم جئتنا تضحك فقال جئكم بفائدة رأيت بشر بن الحارث وضع
 يده على هذه البطيخة فلم أزل واقفا حتى اشتريتها بعشرين درهما أتبرك بموضع يده
 عليها فاخذ كل واحد منهم البطيخة وجعل يقبها ويضمها على عينيه فقال واحد منهم
 بشر كان معنا صاحب عصية ايش بلغ به هذا كله حتى تفعلون به هذا قالوا تقوى الله
 والعمل الصالح فقال أنا أشهد الله وأشهدكم اني تائب الى الله من كل شيء لا يرضاه مني
 وأنا على حالة بشر وطريقته فقالوا كلهم مثل ذلك فتأبوا باجمعهم وخرجوا الى طرسوس
 وغزوا واستشهدوا كلهم في موضع واحد وأنشد أبو علي لنفسه

فلاذوا به من بعد كل نهاية لياذ مقر بالخضوع مع الحد
 بعجز وتقصير عن الواجب الذي به عرفوه بالودود من الود

وكان لهم بالمر في غاية المنى شكور المأولاء من رتب الحمد
ومن بأسرار الذخائر ينه ويينهم عن مضر الكتم للجهد
وروى ان أبا علي اتخذ مرة أحلام من السكر الأبيض ودعا بجماعة من الحلوانيين حتى
عملوا من السكر جدارا عليه شراقات ومحاريب على أعمدة وتقشوها كلها من سكر ثم
دعى الصوفية حتى هدموها وكسروها وانتهبوها ومن كلامه المشاهدات للقلوب
والمكاشفات للأسرار والمعانيات للبصائر والمرائيات للابصار .

(أحمد بن محمد بن محمد بن إبراهيم بن عبدة التميمي)

(أحمد بن محمد بن محمد بن جعفر أبو بشر المروى)

(أحمد بن محمد أبو العباس) الديلمي الحياط الزاهد سكن مصر قال ابن الصلاح ذكره
أبو العباس النسوي في كتابه وذكر انه كان فقيها جيد المعرفة بالفقه على مذهب الشافعي
وكان قوته وكسبه من خياطته كان ينحيط قميصا في جمعة بدرهم ودائقين طعامه وكسوته
من ذلك غلاء ورخصا ما ارتفق من أحد بمصر بثيرة ماء وكان رجلا صالحا من أرباب
الأحوال والمكاشفات له كرامات ظاهرة وأحوال سنية حضر أبو العباس النسوي وأبو
سعيد الماليني وفاته فذكر العجب من حضوره وتلاوته الى ان خرجت روحه مات في
سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة وقد ظن بعض الناس انه الديلمي صاحب أدب القضاء وليس
كذلك ذاك علي بن أحمد وهذا أحمد بن محمد وليس في كتاب الانساب لابن السمعاني
واحدة من هاتين النسبتين

(أحمد بن مسعود بن عمرو بن ادريس بن عكرمة) أبو بكر الزنبري بفتح الزاي ثم
الثون ثم الباء بنقطة من تحتها نسبة الى الجد ذكره ابن ماكولا وابن السمعاني وقالوا
انه سمع الربيع بن سليمان وبحر بن نصر ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم روى عنه أبو بكر
ابن المقرئ وأبو حفص ابن شاهين وأبو سعيد ابن يونس وأبو القاسم الطبراني وغيرهم
مات في شهر رمضان سنة ثلاث وثمانين وثلاثمائة وتقدم محمد بن بشر الزنبري في الطبقة
الثانية وهذا وان اختلفا من طبقة واحدة غير ان سنة وفاة ذاك لم تتحرر فأوردناه مع
أصحاب الامام الاعظم

(أحمد بن منصور بن عيسى)

(أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد المقرئ) أبو بكر شيخ القراء في وقته
ومصنف السبعة ولد سنة خمس وأربعين ومائتين سمع الرمادي وسعدان ابن

عصر. ومحمد بن عبد الله المحرمي وأبا بكر الصغاني وجماعة وقرأ القرآن على قبل
وإبي الزعراء ابن عبدوس وغيرهما روى عنه الحديث أبو حفص ابن شاذين وأبو بكر بن
شاذان والدارقطني وخاق وكان ثقة مأمونا قرأ عليه القرآن خلائتي قال عبد الواحد بن
إبي هاشم سألت رجلا ابن مجاهد لم لا تختار لنفسك خرفا يحمل عنك قال نحن إلى أن
نعمل أنفسنا في حفظ ماضى عليه أئمتنا أحوج منا إلى اختيار حرف يقرأ به من بعدنا
وقال ثعلب ما بقي في عصرنا أعلم بكتاب الله من ابن مجاهد وعن عبيد الله الزهري قال
أبته إبي فقال رأيت يابني كان من يقول مات مقوم وحى الله فلما أصبحنا إذا بابن مجاهد
قد مات وقال أبو عمرو الداني فاق ابن مجاهد في عصره سائر نظاره من أهل صناعته
مع اتساع علمه وبراعة فهمه وصدق لهجته وظهور نسكه توفي سنة أربع وعشرين وثلثمائة
﴿ ومن كلامه وفوائده ﴾

قال من قرأ لأبي عمرو وتمذهب للشافعي وانجبر في البر وروى شعر ابن الممتز فقد
كمل ظرفه قيل إن ابن مجاهد قال للشيخ أبي بكر الشبلي أين في العلم افساد ما ينتفع
به قال له فإني قوله فطفق مسحاً بالسوق والاعناق ولكن أين معك يا مقرئ في القرآن
الحب لا يعذب حبيبه فسكت قال الشبلي قوله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء
الله وأحباءه

﴿ أحمد بن أبي أحمد الطبري ﴾ الشيخ الإمام أبو العباس ابن القاص إمام عصره وصاحب
التصانيف المشهورة التلخيص والمفتاح وأدب القاضي والمواقيت وغيرها في الفقه وله
مصنف في أصول الفقه والكلام على حديث يابا عمير رواه عنه تلميذه القاضي أبو
علي الزجاجي * كان إماماً جليلاً أخذ الفقه عن أبي العباس ابن سريج وحدث عن أبي
خليفة ومحمد بن عبد الله المطين الحضرمي ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة ويوسف بن
يعقوب القاضي وعبد الله بن ناجية وغيرهم وحدثه موجود في أدب القضاء وغيره
من تصانيفه أقام بطبرستان وأخذ عنه علماءها وأظن أبا علي الزجاجي أخذ عنه
هناك ثم انتقل بالآخرة إلى طرسوس ليقم على الرباط والمشهور أنه ابن القاص وجهه
أبو سعد ابن السمعاني فقه القاص قال وإنما سمي بذلك لدخوله ديار الديلم ووعظه بها
وتذكيره فسمى القاص لأنه كان يقص قال وكان من أخشع الناس قلباً إذا قص فمن ذلك
ما يحكي أنه كان يقص على الناس بطرسوس فأدركته روعة مما كان يصف من جلال
الله وعظمته وملكوته من خشية ما كان يذكر من بأسه وخطوته فخر مغشياً عليه ومات

وحكى تلميذه القاضي أبو علي الزجاجي أن رجلا حمل ثورا من طريق قرية إلى قرية
لإنسان آخر فعرض له بعض اللصوص وخوفه بالقتل أن لم يسلمه إليه فاعطاه الثور
خوفاً منه على روحه لبقاء مهجته فاحتلف علماء الوقت في تغريم قيمة الثور من حمله
فأوجب أبو العباس ابن القاص الغرامة على حامله لأنه اقتدى نفسه بما لا غيره وهذا
ما يحجوه في الودعة وقال أبو جعفر الحناطى لا غرامة عليه لأنه أكره على ذلك فاتفق أن
أبا علي الزجاجي الحاكى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وسأله عن هذه
المسئلة فقال الصواب ما قال أستاذك ابن أبي أحمد ففرح القاضي أبو علي الزجاجي
لموافقة أستاذه الصواب (قلت) أبو جعفر الحناطى هو والد أبي الحسين الحناطى المشهور
ويقال أنه قرأ على ابن القاص واسترجعه أن شاء الله تعالى آخر هذه الطبقة نند ذكر
المعروفين بكناهم مات ابن القاص بطرسوس سنة خمس وثلاثين وثلثمائة

ومن الغرائب عنا

قال ابن القاص في أدب القضاء فيما إذا رجع شاعدا الأصل المشهود على شهادتهما
وقالا ما أتهدنا شهود الفرع أو سكتا ولم يقولوا شيئاً أنه لاضمان عليهما ولا على شهود
الفرع وقال قلته نخرجها وقال فيه أيضاً في باب ما لا يجب فيه اليمين أن الشافعى قال
لو ادعى على رجل أنه ارتد وهو منكر لم أكشف عن الحال وقلت له أشهد أن
لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأنه برئ من كل دين خالف الإسلام انتهى
وهو نص حسن يؤخذ منه مانع به البلوى فيمن يدعى عليه بالكفر وهو ينكر فلا
يتوقف الحكم بإسلامه على تقريره به وبذلك أفتى الوالد رحمه الله وصنف فيه مصنفاً
رد به على الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد في دعواه خلافه ولم يكن الوالد وقف
على هذا النص فلما وقفت أنا عليه أريته له فأعجبه وقال ابن القاص في المفتاح في زكاة
التجارة أنها تجب في الموروث والموهوب ولا يعرف من قال به في الموروث مطلقاً
ولا في الموهوب إلا إذا كان شرط الثواب أو كان مطلقاً وقلنا المطلقة تقتضى الثواب
وقد تكلمت على كلامه في أجوبة سؤالات وردت على من حلب أرساها الشيخ
شهاب الدين الأذرعى تتعلق بكتايب التوشيح وغيره وذكرت قول الأستاذ أبي
منصور في خطبة شرح المفتاح أن هذا لا يوافق المذهب

تحليف المقذوف



في الرافعى والروضة حكاية قولين في أنه هل للقاذف تحليف المقذوف لأنه لم يزن

وان الموافق لجواب الاكثرين ان له ذلك ولم يفصحا بكيفية الحلف على القول به بل قولهما انه لم يزن قد يشير الى الاكتفاء بهذه العبارة في الحلف ولا يكتفى بذلك في المسئلة فانه وقع استطرادا غير مقصود ولم يكن مقصودهما الا اصل ثبوت الحلف لا تعريف صيغته والمسئلة مسطورة قال ابن القاص يحلف بالله انه عفيف وقال أبو زيد المروزي يحلف بالله انه لم يزن (قات) ووجهه قول أبي زيد ولعله المستقر في نفس الرافعي ولذلك عبر باللفظ الذي حكيناه انه صورة جوابه فان المقدوف انما يقول في جواب أنت زان لست بزنان أو نحوه وقد لا يكون زانيا ولا عفيفا ألا ترى ان من وطئ محرما مملوكة له ليس بعفيف على المذهب ومن ثم لا يحسد قاذفه وما هو بزنان للشبهة وبهذا يتوجه كلام ابن القاص فانه يقول انما ثبت الحد بوجود العفة لا بانتفاء الزنا فيحلف على العفة والخلاف بين ابن القاص وأبي زيد حكاه شريح في أدب القضاء وغيره ومن العجب ان القفال ذكر في أوائل أدب القضاء من شرح التلخيص كلام أبي زيد مقتصرا عليه ولم يذكر كلام ابن القاص

❦ فرع هل يكفي في الشهادة على الشهادة مطلق الاسترعاء

أولابد من استرعاء الشاهد بخصوصه ❦

هذه المسئلة من مخرجات أبي العباس ابن القاص ذكر في كتاب أدب القضاء في باب ذكر الشهادة على الشهادة ان الشافعي وأبا حنيفة اختلفا فيها فقال الشافعي يجوز لهما أن يشهدا على شهادة من سمعاه يسترعى شاهدا وان لم يسترعهما قال قتله مخربا وبهذا جزم الرافعي فقال واذا حصل الاسترعاء لم يختص التحمل بمن استرعاه بل لزيد التحمل والاداء باسترعاء عمرو خلافا لابي حنيفة ولم يزد على هذا القدر مع ان المسئلة كبيرة خلافية وقد بسطها الامام في النهاية فجزم بما جزم به الرافعي وبين وجهه فقال ثم أجمع أصحابنا على ان الاسترعاء في عينه ليس شرطا بل اذا جرى لفظ الشهادة من شاهد الاصل على وجه لا يحتمل الا الشهادة فيصير السامع فرعا له وان لم يصدر من جهته أمرا وأذن في تحمل الشهادة الى أن قال ولو أشهد شاهد الاصل زيدا على شهادته وكان عمرو بالحضرة فلعمر و ان يتحمل الشهادة كما لزيد المسترعى فانه لما استرعى زيدا فقد تبين تجريد القصد في الشهادة وهو المطلوب فيتحملا عنه وان لم يتعلق الاسترعاء به فان الشهادة على الشهادة ليست استنابة من شاهد الاصل ولا توكيلا وانما الغرض منه حصول الشهادة في حقها مقصودة مجردة مرفاة عن احتمال

الكلام الذي قد يجريه الانسان من غير نيت ائبى وأقول اقتصر صاحب البيان على عزو ذلك الى ابن القاص والمسدودي ولكن جزم به أيضا القاضي أبو سعد في الاشراف وكلام طوائف من أصحابنا العراقيين وغيرهم كالصريح في اشتراط استزعاء الشاهد بخصوصه وعلى ذلك تدل عبارة صاحب التنيه وصرح القاضي شريح في أدب القضاء بالخلاف فيه  المحمدون من أهل هذه الطبقة 

(محمد بن أحمد بن ابراهيم بن يوسف) أبو الحسن الكاتب من أجل فقهاء قال ابن باطيس ولد سنة احدى وثمانين ومائتين بالحسنية

(محمد بن أحمد بن الازهر بن طلحة الهروي) أبو منصور الازهرى الهروي اللغوى صاحب تهذيب اللغة ولد سنة اثنين وثمانين ومائتين وسمع بهراة من الحسين ابن ادريس ومحمد بن عبد الرحمن السامى وطائفة ثم رحل الى بغداد فسمع أبا القاسم البغوى وأبا بكر ابن أبى داود و ابراهيم بن عرفة قنطويه وابن السراج وأبا الفضل المنذرى وعبد الله بن عروة وغيرهم روى عنه أبو يعقوب القراب وأبو ذر عبد بن حميد وأبو عثمان سعيد القرشى والحسين الباشانى وعلى بن أحمد بن خرويه وغيرهم وكان اماما في اللغة بصيرا بالفقه عارفا بالماذهب على الاسناد ثخن الورع كثير العبادة والمراقبة شديد الانتصار لالفاظ الشافعى متحريرا في دينه أدرك ابن دريد وامتنع أن يأخذ عنه اللغة وقد حمل اللغة عن الازهرى جماعة منهم أبو عبيد الهروي صاحب الغريبين ومن مصنفات الازهرى التهذيب عشر مجلدات وكتاب التقريب في التفسير وكتاب تفسير ألفاظ المزنى وكتاب علل القراءات وكتاب الروح وماورد فيها من الكتاب والسنة وكتاب تفسير الاسماء الحسنى وتفسير اصلاح المنطق وتفسير السبع الطوال وتفسير ديوان أبى تمام وأسر مرة أسرته القرامطة فحكى عن نفسه انه وقع في أسر عرب نشأوا في البادية يتبعون مساقط الفيت أيام النجع ويرجعون الى عداد المياه في محاضرهم زمن القيظ ويتكلمون بطبايعهم البدوية ولا يكاد يوجد في منطقةهم لحن أو خطأ فاحش قال فقيت في أسرهم دهرا طويلا واستفدت منهم ألفاظا جملة ثم توفي في شهر ربيع الآخر سنة سبعين وثلاثمائة

 ومن الرواية والفوائد عن أبى منصور 

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ اذا خاصا أخبرنا أبو على الحلال أخبرنا عبد الله بن عمر (ح) وكتب الى أحمد بن أبى طالب عن ابن عمر أخبرنا عبد الاول بن عيسى أخبرنا أبو

اسماعيل عبد الله بن محمد أخبرنا علي بن أحمد بن خرويه حدثنا محمد بن أحمد بن
الازهر املاء حدثنا عبد الله بن عروة حدثنا محمد بن الوليد عن غندر عن شعبة
عن الحكم عن علي بن الحسين عن مروان بن الحكم قال شهدت عثمان وعلياً فنبه
عثمان عن التمتع وأن يجمع بينهما فلما رأى ذلك على أهل بهما فقال ليك بحجة وعمره
فقال عثمان تراني أنهي الناس وأنت تفعله قال لم أكن لأدع سنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم لقول أحد من الناس قال شيخنا أبو عبد الله الحافظ أسنده صحيح قال
وهو شيء غريب اذ فيه رواية علي بن الحسين عن مروان وفيه نصيب مروان
اجتهاد على رضى الله عنه على اجتهاد عثمان رضى الله عنه مع كون مروان عثمانياً قيل
وجد على أصل كتاب التهذيب بخط الازهرى

وان عناء أن تعلم جاهلاً وبحسب جهلانه منك أعلم
مق يبلغ البيان يوماً تمامه اذا كنت تبنيه وآخر يهدم
فكيف بناء خلفه ألف هادم وألف وألف ثم ألف وأعظم

محمد بن أحمد بن حمدان بن علي بن عبد الله بن سنان أبو عمرو ابن الزاهد
أبى جعفر الحيرى النيسابورى الزاهد المقرئ الفقيه المحدث النحوى أدرك أبا عثمان
الحيرى وسمع منه سنة خمس وتسعين ومائتين سمع أبا بكر محمد بن زنجويه بن الهيثم
وأبا عمرو أحمد بن نصر وجعفر بن أحمد الحافظ ورحل فسمع من الحسن بن
سفيان سنة تسع وتسعين مسنده ومسنده شيخه أبى بكر بن أبى شيبة وسمع من أبى
يعلى الموصلى مسنده ومن عبدان الاهوازى وزكريا الساحى ومحمد بن جرير الطبرى
وأبى العباس ابن السراج وابن خزيمة وخلق روى عنه الحاكم أبو عبد الله وأبو نعيم
الحافظ وأبو سعيد محمد بن علي النقاش وأبو الملاء صاعد بن محمد الهروى وأبو حفص
ابن مسرور وعبد القاهر بن محمد القارى وأبو سعد التجرودى وأبو عثمان بن سعيد
ابن محمد البجيرى وأبو سعد وآخرون وكان المسجد فراشه نيفا وثلاثين سنة ثم لما
عمى وضعف نقل الى بعض أقاربه بالحيرة من نيسابور وصحب الزهاد قال الحاكم ولده
بنت وهو ابن تسعين سنة وتوفي وزوجته حبلى فبلغت أنها قالت له عند وفاته قد قربت
ولادتي فقال عليه السلام قد جاؤا بترابى من السماء وتشهد ومات في الوقت رحمه
الله توفي في الثامن والعشرين من ذى القعدة سنة ست وسبعين وثلاثمائة وصلى عليه
أبو أحمد الحاكم الحافظ وقع لنا حديثه بملو

(محمد بن أحمد بن الربيع بن سليمان بن أبي مریم) أبورجاء الاسواني أحد فقهاءنا ذكره أبو سعيد بن يونس وقال كتب عن علي بن عبد العزيز وكان فقيها على مذهب الشافعي أديبا فصيح اللسان وله نظم ومن نظمه قصيدة ذكر فيها أخبار العالم وقصص الانبياء عليهم السلام وكتاب مختصر المزني والطب والفلسفة وغير ذلك سئل قبل موته كم بلغت قصيدتك قال ثلاثين ألفا ومائة بيت وبقي على أشياء تحتاج الى زيادة توفي في الحجة سنة خمس وثلاثين وثلثمائة (قلت) وقفت له على كتاب جمل الاصول الدالة على الفروع في الفقه في مجلدين لطيفين وقف دار الحديث الاشرفية بدمشق ونعني بالاصول نصوص الشافعي فيما أحسب * ذكر انه اختصره من كتب الشافعي وقد أجاد فيه تاختيص النصوص وربما اعترض أو نظر كقوله في باب الوصية منه وان أوصى له بجمل أو بدير لم يعط ناقة وفيه نظر انتهى فان أراد التظير بالنسبة الى البعير فقد قاله الاصحاب واستشكلوا النص على ان البعير لا يتناول الناقة وصححوا انه يتناوله وان أراد بالنسبة الى الجمل أيضا كما هو ظاهر اطلاقه فقريب والمعروف عند الاصحاب ما هو المنصوص من ان الجمل لا يتناول الناقة وبالعكس وقال في هذا الباب أيضا وان أوصى بثلثة لاغزى في سبيل الله أولاهم ساكنين فهم الذين من البلد الذي فيه ماله انتهى وهذا وجه والصحيح جواز النقل والصرف الى من في بلد أخرى وقد نبهنا قوله البلد الذي فيه ماله على انه لو كان في بلد وماله في آخر كانت العبرة عند من لا يرى النقل ببلد ماله لا ببلده هو وهي مسألة

(محمد بن أحمد بن عبد الله بن محمد الفاشاني) * من قرية فاشان إحدى قرى مرو بقاء مفتوحة ثم ألف ثم شين معجمة ثم ألف ثم نون هو الشيخ الامام الجليل شيخ الاسلام أبو زيد المروزي المنقطع القرين * فليس من يساحله * والمنقطع العرين * يتركه مصفرا أنامله * والمنقطع الى رب العالمين * فلا يماصر سواء ولا يعامله * فرد الامة في عصره وواحد الزمان باتفاق أهل مصره وغير مصره * أبو زيد في العلم وعمره وبكره وخالده * وشيخ كل صادر من المريدين ووارده * أحد الافراد علما وورعا * وواحد الافراد ادا وجمعا * مولده سنة إحدى وثلثمائة حدث عن محمد بن يوسف القزويني وعمر بن علك المروزي ومحمد بن عبد الله السعدي وأبي العباس الدغولي وأحمد بن محمد المنكدر وغيرهم روى عنه الهيثم بن أحمد الصباغ وعبد الواحد بن مشماس وعبد الوهاب الميداني وأبو عبد الله الحاكم وأبو عبد الرحمن السلمي وغيرهم من النيسابوريين وأبو الحسن الدارقطني

كذا قال انه مع تقدمه ولم يتقدم لامولدا ولا وفاة نعم هو أكثر الرواة عنه وأبو بكر
البرقاني ومحمد بن أحمد الحاملي وغيرهم من البغداديين والفقهاء أبو محمد عبد الله بن
إبراهيم الأصيلي وآخرون وكان ممن أجمع الناس على زهده وورعه وكثرة علمه
وجلاله في العلم والدين قال الحاكم كان أحد أئمة المسلمين ومن أحفظ الناس لمذهب
الشافعي وأحسنهم نظرا وأزهدهم في الدنيا سمعت أبا بكر البزار يقول عادت الفقيه
أبا زيد من نيسابور إلى مكة فمأعلم أن الملائكة كتبت عليه خطبة وقال الخطيب كان
أحد أئمة المسلمين حافظا لمذهب الشافعي حسن النظر مشهورا بالزهد والورع وقال
الشيخ أبو اسحاق كان حافظا للمذهب حسن النظر مشهورا بالزهد وحدث بالجامع
الصحيح للبخاري قال الحاكم وهي من أجل الروايات لجلالة أبي زيد وقال الخطيب
أبو زيد أجل من روى ذلك الكتاب (قلت) وعجبت من اغفال الحاكم سماع صحيح
البخاري منه أن كان أغفله ثم عجبت اغفال الناس أخذه عن الحاكم أن كان لم يغفله
وقد جاور أبو زيد بمكة على علو السن مدة حتى كاد يعرفه ركن الحرام * ويألفه مقام
إبراهيم * ويشكر سعيه الصفا * ويذكر محامده أخوان الصفا * ينشر العلم ويشيعه * ويطوى
الليل ولا يضيء * حتى تضوع منه مسكابطن نعلان * وترفع بحلولة قدرا ما هنا لك من
الأركان * قال الحاكم سمعت أبا الحسن محمد بن أحمد الفقيه يقول سمعت أبا زيد
المروزي يقول لما عزمت على الرجوع إلى خراسان من مكة تقسم قاي بذلك
وكنيت أقول متى يمكنني هذا والمسافة بعيدة والمشقة لا احتملها وقد طعنت في السن
فرأيت في المنام كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا في صحن المسجد الحرام وعن
يمينه شاب فقلت يا رسول الله قد عزمت على الرجوع إلى خراسان والمسافة بعيدة فالتفت
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الشاب وقال يا روح الله أصحبه إلى وطنه قال أبو زيد
فأريت أنه جبريل عليه السلام فانصرفت إلى مرو ولم أحس بشيء من مشقة السفر
هذا أو نحوه فاني لم أراجع المکتوب عندي من لفظ أبي الحسن انتهى كلام الحاكم
وفيه كما روى أبو الحسن محمد بن أحمد وحكاه كذلك عن الحاكم الحافظ ابن عساكر
في كتاب تبين كذب المفتري وابن الصلاح في الطبقات وأبو الحسن تقدم في الإحاديث
وتقدمت عنه هذه الحكاية وتقدم قول الحاكم أخبرني الثقة أنه أحمد بن محمد فلا
توهم أن اثنين وانما هو واحد في اسمه اختلاف وذكر الحاكم ترجمته في موضعين
فليضبط ذلك وما يذكر من ورع الشيخ أبي زيد قال القاضي الحسين في التعليقة قال

الشيخ القفال سألت الشيخ أبازيد لم جوز الشافعي صلاة النفل في السفر راكبا وماشيا غير مستقبل فقال ان للناس أورادا كثيرة وربما يحتاج المرء الى الخروج الى السفر في معاشه ومكاسبه فلو قلنا انه لا تجوز له النافلة في السفر لأدى ذلك الى ان يشتغل بالاوراد وينقطع عن معاشه وقال أيضا سألت أبا عبد الله الحضرمي عن هذا فقال ربما كان للانسان أوراد كثيرة وخرج الى السفر في بعض حوائجه لأمر معاشه فلو قلنا لا تجوز له النافلة في السفر لأدى ذلك الى تركه الاوراد واشتغاله بمعاشه قال القفال انظروا الى فضل ما بينهما فان أبازيد كان رجلا زاهدا يقدم أمر الدين على الدنيا في الجواب وكان الحضرمي مشغولا بالدنيا وصلاته كصلاة الفقهاء فقدم أمر الدنيا (قلت) ثم ما كان ورع الشيخ أبى زيد بحيث يخرج الى الحد الذي يتهى اليه اهل الوسوسة من عوام المتورعين الذين اذا أعطوا يسيرا من الدنيا مع الجهل تقطعوا في الجزئيات بدل على ذلك ان أصحابنا يقولون فيما اذا تجسس الحنف بخروزه بشعر الحنزيير ثم غسل سبعا احدهم بالتراب انه يطهر ظاهره دون باطنه وهو موضع الدور وقال الرافعي في أواخر باب الاطعمة ويقال ان الشيخ أبازيد كان يهمل مع الحنف النوافل دون الفرائض فراجع القفال فيه فقال ان الامر اذا ضاق اتسع قال الرافعي اشار به الى كثرة النوافل قال النووي بل الظاهر انه أشار الى ان هذا القدر مما تعم به البلوى ويتعذر أو يشق الاحتراز منه فعفى عنه مطلقا وانما كان لا يصلح فيه الفريضة احتياطا لها والا فتمتنع قوله العفو فيهما ولا فرق بين الفرض والنفل في اجتناب النجاسة وبدل على صحة ما تأولته ان القفال قال سألت أبازيد عن جواز الصلاة في الحنف بخروز شعر الحنزيير فقال الامر اذا ضاق اتسع قال القفال مراده ان بالناس حاجة الى الحرز به فللضرورة جوزنا ذلك (قلت) لم يتضح لي مخالفة كلام النووي للرافعي بل قول الرافعي ان أبازيد اشار به الى كثرة النوافل معناه ما ذكره النووي من ان كثرتها اقتضت ان لا يحتاط لها كما يحتاط للفريضة من أجل المشقة وذكر ابن الرفعة في باب مسح الحنف ان أبازيد في كلامه هذا متبع للشافعي قال فان الخطابي حكاه عنه عند الكلام في الذباب يقع في المساء القليل ان مبنى الشريعة على ان الامر اذا ضاق اتسع قال ابن الرفعة على انه يمكن ان يعلل ذلك بان الداخل من مواضع الحرز قد انسد بالحيط فصار في حكم البطون والنجاسة في الباطن لا تمنع الصحة بدليل ان ظاهر نص الشافعي صحة الصلاة في جلد الميتة المدبوغ فان قلنا الدباغ لا يطهر باطنه ونصه على

أنه لو سقى سيفه شياً نجساً طهر باقضة الماء على ظاهره ولاجله والله أعلم قال بعض أصحابنا إذا حمل قارورة فيها نجاسة بعد تصميم رأسها في صلاته تصح انتهى (قلت) وحاصله محاولة أنه معفو عنه وأنه صار باطناً لا يمتطى حكم النجاسة وقد يقال لو كان كذلك لصلى فيه الفرض والتفل جيباً ومحجاً بان القول بأنه لا يمنع الصحة ليس قطعياً بل هو مظهر فاحتيط فيه للفرض ما لم يحتط للنفل توفي الشيخ أبو زيد بمرو في يوم الخميس ثالث عشر رجب سنة إحدى وسبعين وثمانمائة

﴿ذكر نخب وفوائد ومسائل عن الشيخ أبي زيد﴾

نقل الشيخ أبو علي قيل كتاب الصلاة من شرح الفروع أن بعض أصحابنا قال إن الطواف وإن كان نقلاً يازم بالشروع فيه ثم ذكر ما حمله أن الشيخ أبا زيد موافق على ذلك وهذا غريب ذكره إمام الحرمين في آخر النهاية في الفروع المشورة أن الحلبي كتب إلى الشيخ أبي زيد يستفتيه فيمن اشترى جارية فأتت بولد فادعى أنه ولده بعد الشراء وقال البائع بل قبله فاجابه أبو زيد بأن القول قول البائع لأن الأصل ثبوت ملكه في الحمل والأصل عدم البيع في وقت الولادة قل الإمام هكذا حكاه الشيخ أبو علي ولم يزد عليه قال وكذا حكاه الإمام ولم يزد عليه ولم أر من تكلم عليه وصورة المسئلة أن يكون الحمل موجوداً عند البائع ثم يوجد الولد عند المشتري ويشك أن كانت ولادته قبل البيع أو بعده والذي ينبغي أن يقال إن كان في يد المشتري فهو له ولا يرفع يده بمجرد وجود الحمل في يد البائع ويشهد لهذا قول الأصحاب في باب الكتابة فيمن زوج أمته من عبده ثم كاتب العبد ثم باع منه زوجته وأتت بولد فقال السيد ولدت قبل الكتابة فهو لي وقال المكاتب بل بعد الكتابة والشراء وقد يكتب على أن المكاتب يصدق بيمينه لأنه يدعى ملك الولد ويده مقرة عليه واليد تدل على الملك

﴿وهذه أخرى﴾ نقل صاحب البيان في باب ستر العورة في فاقدة السترة إذا صلى عرياناً أن الشيخ أبا زيد قال إن كان في الحضر في إعادة قولان وإن كان في السفر لم يازمه إعادة قولاً واحداً وقال سائر أصحابنا لا تازمه إعادة قولاً واحداً في سفر ولا في حضر لأن العري عذر عام وربما اتصل ودام وقد يعدم ذلك في الحضر كما يعدمه في السفر فلو أئتمناه إعادة لشق ذلك هذا كلام البيان والقول بالترقية في لزوم إعادة بين الحضر والسفر شهير حكاه أيضاً ابن يونس في شرح التبيين ولم يذكره الرافعي وإنما أطلق في آخر باب التيمم حكاية وجهين أظهرهما عدم لزوم إعادة المسألة منه؛ الإمام

والغزالي في باب التيمم في فصل القضاء وعند صاحب المذهب واتباعه في ستر العورة ولعله أسب ثم اختلاف الاصطلاح في وضعها ربما طرق بعض التقصير في شرحها لمن يقتصر نظره على أحد المكاتبين

﴿ محمد بن أحمد بن عبد الرحمن ﴾ أبو الحسين الملقب بالفقيه المقرئ حدث عن عدي ابن عبد الباقي وخيشمة بن سايان وأحمد بن مسعود الوزان وجماعة روى عنه اسماعيل ابن رجا وعمر بن أحمد الواسطي وغيرهما وأخذ القراءة عرضا عن أبي بكر بن مجاهد وأبي نكران الانباري وجماعة وله قصيدة في نعت القراءة أولها

أقول لأهل الكتب والفضل والحجر مقال مرید لاثواب وللأجر

مات سنة سبع وسبعين وثلاثمائة أخبرنا أبو عبد الله الحافظ إذنا خاصا أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ابن بدران أخبرنا أحمد بن طاوس أخبرنا حمزة بن أحمد السلمي أخبرنا نصر بن ابراهيم الفقيه أخبرنا عمر بن أحمد الخطيب أخبرنا أبو الحسين الملقب حدثنا أحمد بن محمد بن ادريس الامام بحلب حدثنا سهيل بن صالح الانطاكي حدثنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهند خذي من ماله ما يكفيك وولدت بالمعروف وكانت قالت له يا رسول الله أبا سفيان رجل شحيح وانه لا يعطيني ما يكفيني ويكفي بني فأخذ من ماله وهو لا يعلم فهل على منه شيء

﴿ محمد بن أحمد بن علي بن شاهويه ﴾

﴿ محمد بن أحمد بن محمد بن جعفر ﴾

الامام الجليل أبو بكر ابن الحداد المصري صاحب الفروع * وساحب ذيل الفضل الذي هو على الرأس محمول وعلى العميون موضوع * ذو الفكرة المستقيمة * والفطرة السليمة فكره في محتجبات الممانى سارية * وفي سماء المعالي سامية * وقريحة عجيبة الحل ما أدراك ماهيه نار حامية * امام لا يدرك محله * وجواد لا يجاريه الاظله * سارت مولداته في المغارب والمشارك * وطرق فكرة الاسماع وما أدراك ما الطارق * وناطق قال فكان له من القول بسيطه ووجيزه * ومصري صح على تعد الاذهان ابريزه * ووضع حايه فعوذ من شر الوسواس الخناس * واصطفت الائمة معه فقال لسان الحق مروا أبا بكر فليصل بالناس

يقف التوهم عند حدة ذهنه فقضى على غيب الامور تبقتنا

أمضى ارادته فسوف له قد واستقرب الاقصى قم له هنا

ولد يوم موت المزني وأخذ الفقه عن أبي سعيد محمد بن عقيل الفريابي وبشر بن نصر

علام عرق ومنصور بن اسماعيل الضرير وجالس أبا اسحاق المروزي لما ورد مصر ودخل بغداد سنة عشر وثمانه فاجتمع بجزير وأخذ عنه واجتمع أيضا بالصير في وبلاصطخرى ولم يتهيا له الاجتماع بان سريج فكان يتأسف ويقول وددت انى رأيت ابن سريج وانى أحم في كل يوم وليلة الى ان أموت وأخذ العربية عن محمد بن ولاد وسمع الحديث من جماعة منهم محمد بن عقيل الفريابي الفقيه وأبو يزيد القراطيسى وعمر بن مقلاص والنسائي وغيرهم لكنه لم يحدث عن غير النسائي قال الدارقطنى كان ابن الحداد كثير الحديث ولم يحدث عن غير أنى عبد الرحمن النسائي وقال جملة حجة فيما بينى وبين الله تعالى وكان كثير التعب ويحتم كل يوم وليلة ويصوم يوما ويفطر يوما ويحتم يوم الجمعة ختمة أخرى في ركعتين في الجامع قبل الصلاة سوى التى يحتمها كل يوم وكان عارفا بالحديث والاسماء والكنى والنحو واللغة واختلاف الفقهاء وأيام الناس وسير الجاهلية حافظا لشيء كثير من الشعر وكان حسن الثياب رقيقا حسن المروكوب وولى القضاء بمصر نيابة لابن هروان الرملى ولغيره أيضا وكان نسيج وحده في حفظ القرآن امام عصره في الفقه بحرا واسعا في الامة تجمل به وجوده يجلس في خلوة للشغل بالعلم فيغشى حلقة الجهم الغفير الذين يفوتون الحصر وله كلمة نافذة عند الملوك وجاه رفيع واما غوصه على المعانى الدقيقة وحسن استخراجها للفروع المولدة فقد اجمع الناس على انه فرد في ذلك ولم يلحقه أحد فيه وله كتاب الباهر في الفقه قيل انه في مائة جزء وكتاب أدب القضاء في أربعين جزءا وكتاب جامع الفقه وكتاب الفروع الموالات المختصر المشهور الذى شرحه عظماء الاسحاب منهم القفال والشيخ أبو على السنجى والقاضى أبو الطيب الطبرى والقاضى الحسين المروزي وغيرهم قال الرافعى في كتاب العدد من الشرح ونقل القاضى الرويانى في جمع الجوامع ان أبا بكر ابن الحداد كان فقيدا الحصية اليمنى وكان لا ينزل وكانت لحية طويلة وقال أبو عبد الرحمن السلمى سمعت الدارقطنى يقول سمعت أبا اسحاق ابراهيم بن محمد المعدل النسوى المعدل بمصر يقول سمعت أبا بكر ابن الحداد وذكره بالفضل والدين والاجتهاد يقول أحدث نفسى بما رواه الربيع عن الشافعى انه كان يحتم في رمضان ستين ختمة سوى ما كان يقرأ في الصلاة فاكثر ما قدرت عليه تسعا وخمسين ختمة وأتيت في غير رمضان بثلاثين ختمة (قلت) وفي ابن الحداد يقول بعضهم* الشافعى تفقها والاصمى تفتنا والنايعون تزهدا وقال ابن زولاق في شوال سنة أربع وعشرين وثلثمائة سلم محمد بن طفج الاخشى

فصاه مصر الى أبي بكر ابن الحداد وكان أيضا ينظر في المظالم ويوقع فيها فنظر في الحكم خلافة عن الحسين بن محمد بن أبي زرعة محمد بن عثمان الدمشقي وهو لا ينظر وكان يجلس في الجامع وفي داره وربما جلس في دار ابن أبي زرعة ووقع في الاحكام وكتب خلفاء النواحي وكان فقيها متعبدا يحسن علوما كثيرة منها علم القرآن وقول الشافعي وعلم الحديث والاسماء والكنى وسير الجاهلية والشعر والنسب ويحفظ شعرا كثيرا ويحيد الشعر ويحتم كل يوم واية في صلاة ويصوم يوما ويفطر يوما ويحتم يوم الجمعة حتمه أخرى في ركعتين في الجامع قبل صلاة الجمعة سوى التي يحتمها كل يوم حسن اثياب رفيفها حسن المركوب فصيحها غير مطعون عليه في لفظ ولا فضل ثقة في اليد والفرج والاسنان مجموعا على صيائه وطهارته كان من محاسن مصر حاذقا بلم القضاء أخذ ذلك عن أبي عبيد القاسم الى ان قال وكل من وقف على ما ذكرناه يقول صدقت ثم قال وكان من محبته للحديث لا يدع المذاكرة وكان ينقطع اليه ابو منصور محمد بن سعيد الباوردي الحافظ فاكثر عنه من مصنفاته فذاكره يوما باحاديث فاستحسنها أبو بكر وقال اكتبها لي فكتبها له فقال له يا أبا منصور اجلس في الصفة ففعل فقام أبو بكر فجلس بين يديه وسماه منه وقال هكذا يؤخذ العلم فاستحسن الناس ذلك منه وكانت ألفاظه تتبع وأحكامه تجمع ورميت له رقعة فيها

قولا لحدادنا الفقيه والعالم الماهر الوحيه
وليت حكما غير عقد وغير عهد نظرت فيه
ثم أبحث الفروج لما وقعت فيها على البديه

في أبيات يعني ان مادة ولايته من الاخشيد لامن الخليفة وقد أجاب عن هذه الابيات جماعة ثم قال ولم يزل ابن الحداد يخاف ابن ابي زرعة في القضاء الى آخر أيامه وكان ابن أبي زرعة يتأدب معه ويعظمه ولا يخالفه في شيء (قلت) وما احسن قول ابن الرفة في المطلب في حق ابن الحداد بعد ما نصره في فرعه المشهور بأنه وهم فيه وهو ما اذا اوصى بعبد لرجلين يعتقد على احدهما بقصد دفع نسبة هذا الامام الجليل عن اللفظ الى ان قال فانه كما قال الامام في حق الحلبي امام غواص لا يدرك كنه علمه الغواصون والبلدبة علة جامعة للنصرة فانه مصري انتهى وليس هو كقول الرافعي في كتاب الطلاق ان ابن الحداد فوق ما قال الا ان العجب أخذ برجله فزل • حجاج ابن الحداد ومرض فلما وصل الى الجب توفي عند البير والجميزة يوم الثلاثاء لاربع بقين من المحرم

سنة خمس وأربعين وثلاثمائة وقيل سنة أربع وأربعين وثلاثمائة وهو يوم دخول الحاج الى مصر وعاش تسعا وسبعين سنة وشهورا ثمانين سنة الا قليلا وصلى عليه يوم الاربعاء ودفن بسفح المقطم عند قبر والدته وحضر أبو القاسم الاخشيدي وأبو المسك كافور والاعيان جنازته

(ومن الفوائد والملح والمسائل عن أبي بكر) كادت الملائكة بين زوجين تقع في زمانه وذلك انه تقدم اليه رجل انماطى فجدد بنتاه من مولاة له كان قد اعتقها وتزوجها فشرع أبو بكر في اللعان وتهايله وعزم على المضى الى الجامع العتيق بمصر بعد العصر وان يجلس على المنبر ويقيم الرجل والمرأة وعين واحدا من جلسائه لأن يضرب على فم الرجل بعد فراغه من الشهادة الرابعة ويخوفه من قول الخامسة ويقول انها موجبة وعين امرأة تضرب على فم المرأة أيضا عند فراغها من الشهادة الرابعة وتقول لها مثل ما قيل للرجل وتبادر الناس وازدحموا على الاجتماع وحضرت الشهود فجدده أبو الذكر المالكي الذي كان حاكما بمصر قبله على شرف هذا المجلس وترفق بالرجل حتى اعترف بالبت وسأل الزوجة إعفاء من الحيد فلما علم أبو بكر بفعله وأبو بكر من أذكي الخلق قريحة أمر بان تحمل البنت على كتف أبيها وان يطاف به في البلد وينادى عليه هذا الذي جدد ابنته فاعرفوه وهذا التعزير على هذا الوجه من ذكائه وقد عمله في مقابلة ما عمل عليه في المكيدة ولأبى بكر في هذا إسوة ببلده صناعة القضاء وهو أبو عبيد بن حريوة فانه كان يرى ان الطفل اذا أسلمت أمه دون أبيه لا يتبعها في الاسلام وانما يتبع الأب وهو رأى شيخه أبي ثور فأسلمت امرأة ذمية ولها ولد طفل ولم يسلم الأب ومات قدس على أبي عبيد من يسأله الحكم ببقاء كفر الطفل تبعا لأمه فتفطن الى انه ان فعل ذلك قامت عليه الغوغاء ونصحه أبو بكر ابن الحداد نفسه وقال له لا تعمل بهذا وإياك والخروج فيه عن مذهب الشافعي فانك ان فعلت ذلك نالك الاذى من الخاصة والعامة وعلم انه ان لم يفعل خرج عن معتقده فلما جلس أبو عبيد في الجامع اجتمع الخلق بهذا السبب المبيت عليه بليل وقام رجل على سبيل الاحتساب وقال أيد الله الناضي هذه المرأة أسلمت ولها هذا الطفل فيكون مسلما او على دين ابيه فقال ابن ابوه وقد كان علم انه مات فقالوا مات فقال شاهدين يشهدان انه مات نصرانيا والاطفل مسلم فكثر الدعاء له والضجيج من العامة وستر علمه بفهمه ذكر أبو عاصم العبادي ان ابن الحداد ذكر في فروعه ان الذمي اذا زنا وهو

لمحصر ثم تقضى المهد ولحق بدار الحرب ثم استرقى أنه يرجم (قلت) ولم أجد هذا في شيء من نسخ الفروع التي وقفت عليها بل وجدته في شرحها للشيخ أبي علي السنجي وعبارته ينبغي أن يرجم والواقف عليه لا يكاد يشك في أنه من كلام أبي علي لأن كلام ابن الحداد قال ابن الحداد في فروعه ولوان وصيا على يتيم ولي الحكم فشهد عدلان بمال لأبي الطفل على رجل وهو منكر لم يكن له أن يحكم حتى يصير إلى الامام أو الأمير فيدعى على المشهود عليه هذا لفظه وعلاه شارحوه بأنه حيثئذ يكون خصما ومدعىا للصبي وهو حاكم ومن كان خصما في حكومة لم يجوز أن يكون حاكما فيها كما لا يجوز أن يحكم على غيره لنفسه وإضافته لو شهد للصبي الذي هو قيمه بمال لم يقبل ومن لا يجوز شهادته لشخص لم يجوز حكمه له قال القفال في شرح الفروع واختلاف أصحابنا في هذه المسئلة فمنهم من وافقه ومنهم من خالفه لأن القاضي يلي أمر اليتام كلهم وإن لم يكن وصيا من قبل فلا تهمه هذا ملخص كلامه في شرحه والرافعي صحح أن له الحكم وعزاه إلى القفال وتبع في ذلك الشيخ أبا علي فإنه ذكر في شرح الفروع أنه صححه من القفال وأعلم أن ما صححه الرافعي غير بين ولا جمهور أثمنا عليه بل الذين الذي يظهر ترجيحه قول ابن الحداد وقد ذكر ابن الرفعة في المطلب أنه الصواب قال والفرق بينه وبين غيره من اليتام أن ولاية القاضي إذا لم يكن وصيا تنقطع عن المال الذي حكم به بانقطاع ولايته ولا كذلك الوصي إذا تولى القضاء فإن ما حكم فيه لليتيم الذي تحت وصيته يبقى ولايته بعد العزل فتقويت التهمة في حقه وضعت في حق غيره (قلت) وهذا فرق صحيح ولا شك أن الحاكم الوصي يتصرف لليتيم الذي هو قيمه ويجتمع في تصرفه وصفان بينهما عموم وخصوص كونه حاكما وكونه وصيا وحيثئذ ينبغي أن يكون التصرف بكونه وصيا وهو وصف لا يحكم به فلا سبيل إلى حكمه إذ لو حكم لكان بكونه حاكما ولو حكم بكونه حاكما لاحتاج إلى مدع ولا مدعى إلا الوصي وهو هو فلو كان حاكما لم يكن حاكما وهو خاف آيل إلى دور وهذا سر دقيق أوضحت في كتاب الاشياء والنظائر في قاعدة منع التعديل بعلمتين وبقي في هذا الفرع شئيه على عقدة في الفرع لم أر من تكلم عليها لآمن شرح الفروع وآمن غيرهم وذلك أن ابن الحداد فرض الفرع في وصي ولي القضاء فشهد عنده شاهدان فاقضت عبارته تقييد المسئلة بطلر آن ولاية القضاء على كونه وصيا بأن يشهد عنده شاهدان وتبعه على التقرير من تقدم وتأخير آخرهم الرافعي والثووي وابن الرفعة فاما القيد

الاول وهو طرآن القضاء على الوصاية فقد يقال انه لا فرق بينه وبين عكسه وهذا هو
 متهمى منهم أكثر من بحث معه في المسئلة والذي ظهر لي ان القاضى اذا أسندت اليه
 وصية فان كان مسندها أبا أو جدا فالامر كذلك فان لم يكن له عليه ولاية وانما يتجدد
 بعدهما فيقارن بتجددهما بالوصية بتجددهما بتقددهما أو نحوه لكونه حاكما فينظر هنا في أنه
 هل يتصرف بالوصفين عند من يملل بعلمين أو انما يتصرف باحدهما وهو الذى ينصره
 في الاصول وان كان مسندها وصيا جعل له الاسناد فيحتمل أن يكون كذلك ويحتمل
 أن لا يتجدد له بذلك شئ لان ولايته كانت من قبل هذا الاسناد فان له مع الاوصياء
 ولاية وهذا الاحتمال هو الذى يترجح عندي لكن يظهر على مسافة أن لا يصح قبوله
 لهذا الاسناد مادام قاضيا ولم أجسر على الحكم به فان تم ظهر به السرف في تقييد ابن الحداد
 وأما القيد الثانى وهو قوله فشهد عنده شاهدان فقد يقال أيضا لافائدة له بل لا ترق
 بين أن يشهد عنده شاهدان أو يحكم هو بعلمه وقد يقال لا يحكم هنا بعلمه جزما لشدة
 التهمة وما أظنهم يسمحون بذلك ولا يستثنونه من القضاء بالعلم بل من يجوز له الحكم
 فيما يظهر لا يفرق بين أن يقضى بالعلم أو بالينة كسائر الأيتام وسائر الاقضية نعم عبارة
 ابن الحداد يشهد عنده شاهدان وقد اختصرها الرافعى فقال هل له أن يسمع الينة
 ويحكم ولو اقتصر على قوله هل له أن يحكم لأفادته هل يسمع الينة لان من جوز سماع
 الينة جوز الحكم ولعله أشار الى ان قول ابن الحداد فشهد عنده شاهدان ليس على
 ظاهره اذ لا يقول أحد انهما يشهدان عنده على وجه التأدية ثم لا يحكم وانما المراد
 بشهادتهما عنده اختيارهما اياه فقول الرافعى هل له أن يسمع الينة من هذا الوجه
 خير من قول ابن الحداد فشهد عنده شاهدان لانها انما يسمع الينة ولا يحكم لكن
 قول ابن الحداد شاهدان خير من اطلاق الرافعى الينة لانها قد توهم ان للشاهد
 واليمين هنا مدخلا ولا يمكن لانه لو كان لكان الحالف هو ولا سبيل الى انه يحلف ويحكم لان
 الحالف غير الحاكم ولان الولي لا يحلف ولا رافعى أن يقول انما غنيت بالينة الكاملة
 وهى شاهدان واما قول ابن الحداد حتى يصير الى الامام أو الامير فقد يقال من الذى
 يمينه بالامير فان الامير قد يطلق ويراد به أمراء العسكر الذين لاحكم لهم واليه الاشارة
 في مسئلة ابن القطان وابن كج فيما اذا دعى الشاهد الى امير أو وزير هل له تأدية
 الشهادة عنده أولا لان تأدية الشهادة انما هو للحكام فاطما الامير على من ليس بحاكم
 وقد يطلق ويراد به الحاكم كقولنا امير البلد والاطهر انه أراد الثانى فان الاول لاحكم

له والمراد أمير من قبل الامام الاعظم جعل له الحكم وكذلك عبر الشيخ أبو علي عن هذا الغرض بقوله ينبغي للحاكم أن يأتي الى الامام الاعظم أو الامير الذي ولاء القضاء أو الى حاكم آخر انتهى وهذا على مصطلح بلادهم في ان أمراء البلد يولون القضاء وقصد في هذا التوقف في انه هل يدعى هذا الحاكم الذي هو وصي عند خليفته على الحكم أولا لكونه خليفة وفيه خلاف صرح به الشيخ أبو علي وغيره في هذه الصورة وصرح به الرافعي وغيره فيما اذا امتنع حكم الحاكم لنفسه أولا يعارضه هل له أن يتحاكم الى خليفته

✽ فرع ادعى فيه تناقض ابن الحداد ✽ وأنا جامع أطرافه لتبديدها في كلام الرافعي رحمه الله وملخص القول فيه بحسب ما اجتمع لي اذا وقعت الفرقة قبل الدخول بين الزوجين لا بسبب من واحد منهما فهل تجعل كأنها واقعة بسبب الزوجة فيسقط المهر بالكية أو كأنها واقعة بسبب من جهة الزوج لا بشرطه هذا أصل يقع خلافا بين ابن الحداد والقفال رحمه الله ابن الحداد يقول بالاول أبدا والقفال يقول بالناني وأما الراجح عند الرافعي تأصيلا وتفريعا أما تفريعا فلما ستراه عند ذكر الصور وأما تأصيلا فلا طلاقه في باب تشطير الصداق ان موضعه كل فرقة لا بسبب من المرأة لكن يشبه أن يكون مراده هنا بالعام الخاص أي بكل بسبب من جهة الزوج بدليل انه قابله بقوله فاما اذا كان الفراق منها او بسبب فيها ويكون قد سكت عما اذا لم يكن من واحد منهما وفيه صور منها اذا تزوج جارية موروثة كجارية أبيه أو أخيه أو عمه أو غيرهم فمات السيد وزوجها وارث اما كل التركة أو بعضها انفسخ النكاح لان النكاح والمالك لا يجتمعان واما المهر اذا كان الموت قبل الدخول فقال ابن الحداد يسقط وهذا بناء على أصله لان الفسخ لم يكن من قبل الزوج وانما دخلت في ملكه بالميراث أحب او كره قال الشيخ أبو علي واشهدا على قول المرأة مشترى الزوج من سيده قبل الدخول سقط لانه لم يكن للزوج فيه صنع ولذلك لو وجدت بالزوج عيا قبل الدخول واختارت الفسخ سقط المهر كذلك مثله في مسئلتنا قال القفال ومن شرح الفروع له نقلت هذه الطريقة يسلكها صاحب الكتاب يعني ابن الحداد في مسائل كثيرة فتقول الفروع اذا انفسخ النكاح ولم يكن للزوج لاتفساخه متسببا فلا مهر عليه وهذا عندي غلط بل الواجب أن يقال اذا انفسخ النكاح ولم تكن المرأة سببا في الفسخ فلها المهر انتهى واستدل بما سنده هذه مقالة القفال المروزي صرح بها كما تراه في هذه المسئلة وفي نظائرها ونقلها عنه

في هذه المسئلة القاضي أبو الطيب الطبري في شرح الفروع كما سنحكي كلامه ومع ذلك لم ينقلها عنه تلميذه الشيخ أبو علي في هذه الصورة بل قال ورأيت بعض أصحابنا يقول لا يسقط كل المهر فمن العجب انه لا يخفى عنه مذهب شيخه مع نقله عنه نظيره في نظائر المسئلة فلقد قضيت من هذا العجب وكان يوجب لي توقفا في العزو الى القفال ولكن رأيت قد أفصح به في شرح الفروع أفصاحا ونقله القاضي أبو الطيب عنه صريحا ونقل الشيخ أبو علي عنه كما سترى في نظائره مثله فاستم لي قضاء العجب ثم الارجع من هذين الوجهين عند الرافعي قول القفال كما ذكره في كتاب النكاح في باب نكاح الامة والعبد قبل فصل الدور الحكمي وهو أيضا لم يفصح بذكر القفال ولكن حكى الوجهين وعزا الاول لابن الحداد ورجح الثاني وعلى هذا الراجح يكون التصف تركة تقضى منه الديون وتتخذ الوصايا فان لم يكن سقط ان كان النكاح جائزا لانه لا يثبت له على نفسه والا سقط نصيبه وللآخر نصيبه وسند ذكر توجيه هذا الوجه من كلام القفال وتكلم عليه ومنها اذا تزوج ذمي ذمية صغيرة من أيها ثم أسلم أحد أبويها قبل الدخول وتبعته في الاسلام فانسخ النكاح قال ابن الحداد سقط المهر لان سبب فساد النكاح لم يوجد من الزوج وقال الشيخ أبو علي قال بعض أصحابنا لها نصف المهر لان الفسخ وان لم يكن من الزوج فليس منها أيضا واذا لم يكن لها صنع في الفراق لم يسقط كل المهر (قلت) وقائل ذلك هو شيخه القفال فمن العجب كونه لم يصرح باسمه وكذلك حكى الامام المقالة عن بعض اصحاب قيل باب الصداق ولم يصرح باسم القفال أيضا فمن اعجب العجب تصریح القفال بمقالة في كلامه أطب فيها في شرح الفروع ثم لا يحكمها عنه الحاكون للقليل والكثير من كلامه الحريصون على البعد والقرب من أنقاسه العارفون بغالب حركاته في الفقه وسكناته وهذه عبارته في شرح الفروع اذا تزوج نصراني صغيرة ابنة كتابين فأسلم أحد الابوين انسخ نكاحها لانها غير مدخول بها وحكم لها بالاسلام لاسلام أحد الابوين ثم قال صاحب الكتاب لا مهر لها على الزوج لان الزوج لمن يكن سببا في الفسخ وهذا غلط وهو لا يزال يسلك هذه الطريقة بل يجب أن يقال اذا لم يحصل الفسخ من جهة المرأة فلها المهر سواء جاء الفسخ من جهة الزوج أو من جهة غيره انتهى ثم ذكر دليله على ذلك وسنذكره ولم يحك القاضي أبو الطيب في شرح الفروع عن القفال هنا شيئا وانما عزا هذه المقالة الى بعض اصحابنا كما فعل الشيخ أبو علي والامام رحمهما الله تعالى والقاضي أبو الطيب في أوسع العذر

فانه أكبر من أن يحكى مقالات الففال وحكايته في مسألة الميراث عنه مما يستغرب
وانما لعجب اغفال الشيخ أبي علي والامام ذكر الففال الذي قاله في كتابه وحكا
عنه قاضي العراق فيالله العجب عراقي يحكى مقالة خراساني لا يحكيها أصحابه عنه مع
نبوتها عليه وهذا عندي من عقد المنقولات وبالجملة فهذه المسئلة لم يصرح بها الرافعي
في كتابه وانما جزم في باب المتعة في ذميمة صغيرة تحت ذمى أسلم أحد أبويها فانسخ
النكاح انه لامتعة كما لو أسلمت نفسها وهذا يوافق ما رجحه في مسألة الميراث ويستمر
على منوال واحد في وفاق الففال ومنها اذا أسلم على أم وبنتها ولم يدخل بواحدة منهما
تبت البنت واندفعت الام على الصحيح بناء على صحة انكحتهم وفي قول يتخير ثم
قال ابن الحداد ان خيرناه فللمفارقة نصف المهر لانه دفع نكاحها بامساك الاخرى
وان قلنا تبين البنت فلا مهر للام لان دفاع نكاحها بغير اختياره وقال الففال في شرح
الفروع مانصه وقد قال الشيخ أبو زيد والشيخ أبو عبد الله الحضري وأصحابنا هذا
خطأ على أصل الشافعي وينبغي أن يكون الجواب على عكس ما قال في القولين جميعا
عندي فاذا قلنا له الخيار فاختار احدهما فلا مهر للثانية وان قلنا لا خيار وبمسك البنت
ويفارق الام فالها المهر والحال في تقرير هذا ونقله عنه تلميذه الشيخ أبو علي في شرح
الفروع سمعا فقال وسمعت شيخى رضى الله عنه يقول الجواب على عكس ما ذكره
صاحب الكتاب وان دفع في ذكر كلام الففال ولم يذكر أبا زيد ولا الحضري فعرفت
من ذلك انه لم يتظر شرح شيخه على الفروع وانما كانوا يتكلمون على حفظهم وما
يسمعونه من أفواه مشايخهم رضى الله عنهم وكان الرافعي اقتصر على النظر في شرح
الشيخ ابى علي فانه نقل المسئلة عن الففال وغيره وأشار بقوله وغيره الى ترجيحه ولو
وقف على شرح الففال لافصح بذكر أبى زيد والحضري وقد نازعهم القاضى أبو
الطيب الطبرى ورجح قول ابن الحداد وأطال واطاب والتزاع في هذا الفرع عائد
الى الاصل المتقدم وربما زاد ان المنازع يدعى أن اسلامه سبب لان دفاع نكاح الام والفرقة
من جهته ولما تكلم على ذلك فيما بعد ومنها ردتها معالم يذكر الرافعي هذه
المسئلة الا استطرادا في باب نكاح المشركات أشار الى الوجهين فيها وفيها ثلاثة أوجه
أحدها اضافة الفرقة الى الزوج فيتشطر والثانى اضافة الفرقة اليها لأنها أتت بالجناية
التي لو انفردت سقط حقها فاذا انضم اليه جناية الغير لا يؤثر في ذلك كما لو قال اقطع
يدى فقطع وهما مشهوران قال الرويانى والاول أظهر والثالث حكاه الماوردى وتبعه

الروائي لما ربح المهر لا شترأ كهما في الفسخ فسقط من النصف نصفه لانه في مقابلة ردة الزوجة ويبقى نصفه لانه في مقابلة ردة الزوج والمسئلة شهيرة ذكرها الاصحاب في باب ارتداد الزوجين وهو باب عقده الشافعي رضى الله عنه في كتاب النكاح قبل باب طلاق المشرك وبعد نكاح المشركات والرافعي تبعاً للغزالي لم يذكر هذا الباب بالكلية فمن ثم لم يستوعب مسائله وذكر الرافعي أيضاً ارتدادهما معا في المتعة وصحح انه لا متعة واعلم ان الوجهين جاريان في التشطير مشهوران فيه وان لم يذكرهما الرافعي الا استطراداً وقال ابن الرفعة في باب نكاح المشركات اذا ارتد الزوجان معاً قبل الدخول ففي تشطير المهر أحال على ردة أو سقط كله أحاله على ردتها وجهان مشهوران وربما يعزى الثاني منهما لابن الحداد (قلت) وهو جار على أصله واذا تأملت ما ذكرته علمت ان الفرقة قد تكون من جهته وقد تكون من جهتها وقد تكون من جهتهما وقد تكون لامن جهة واحد منهما أربعة أحوال لم يذكر الرافعي في باب التشطير الا الاولين فقط (فان قلت) قد قال في باب التشطير موضع التشطير كل فرقة تحصل لا بسبب من المرأة وهذا يشمل ما اذا كانت لا بسبب منها ثم مثل له بما اذا أرضعت أم الزوجة الزوج وهو صغير الى آخر ما ذكره (قلت) مسألة الرضاع ستكلم عليها وقولي لا بسبب من المرأة انما نعى به اذا كانت من جهة الزوج بدليل قوله بعمده اما اذا كان الفراق منها أو بسبب فيها وبالجملة لا تصرح من الرافعي في باب التشطير بهاتين الحالتين انما أشار إليهما في باب المتعة وفي باب نكاح العبد والأمة ولو جمع شمل النظائر في فصل واحد كان أولى بل لم يصرح بمثلتين عظيمتين بين الاصحاب ردتها معا هل يشطر وان كان ذكر انها هل تسقط المتعة واسلام أبي الزوجة الصغيرة اذا انفسخ نكاحها هل يشطر وان كان ذكر انها هل تسقط المتعة واسلام أبي الزوجة الصغيرة اذا انفسخ نكاحها هل يشطر وان كان ذكر انه هل يتمتع اذا عرفت هذا كله فقد تبين لك ان ابن الحداد يجعل الفرقة لامن واحد منهما مسقطه ملحقه بما اذا كانت من جهتها والقفال يخالفه ويجمعها مشطرة ملحقه بما اذا كانت منه ثم يقول ابن الحداد ومن صور القاعدة أن يرث الزوج بهن زوجته وهذا تصوير لا يخالف فيه وان أسلم على أم وبنتها وان سلم فتبعه الزوج وهذا ينازع فيهما تصويرا كما ينازع فيهما حكما فيقال لم يكن اسلامه على أم وبنتها وانما قلنا يديم نكاح البنت وتدفع الام فهي فرقة كائنة من جهته لانه انما صار باسلامه واسلامه تبعاً لانها فرقة كائنة من جهتها ونحن نلخص القول في المقامين أما المقام الاول وهو دعوى ابن الحداد ان الفرقة لامن واحد منهما ملحقه بالواقعة منها فيسقط فلم يحتاج عليه

بأكثر من أن الفسخ لم يكن من قبله بل هو قهري أحب أو كره وللقفال أن يقول له لم قلت أنه إذا لم يكن من قبله لا يلحق بما يكون من قبله فليس قولك لا يشتر لكونه ليس من قبله ما يبعد من قولنا يشتر لكونه ليس من قبلها بل التشطير معتضد بالأصل فإن الأصل بعد تسمية الصداق وجوبه فلا يسقط إلا النصف للفرقة قبل الدخول ويبقى النصف الآخر بالأصل ما لم يتحقق زواله بتحقيق كونه من جهتها واستشهد القفال لعدم سقوط النصف بمسألة الرضاع وغيرها فقال في شرح الفروع مشيراً إلى قول ابن الحداد هذا غندي غلط بل الواجب أن يقال إذا انفسخ النكاح ولم تكن المرأة سبياً في الفسخ فلها المهر ألا ترى أن الرجل إذا تزوج امرأة وتزوج أبوه أمها فغاط الابن فوطى أمراً الأب وهي أم امرأة الابن انفسخ نكاح امرأة الابن بوطى أمها بشبهة ووجب لها المهر لأنها لم تكن سبياً للفسخ وكذلك لو أن رجلاً كان له امرأتان أحدهما كبيرة والأخرى صغيرة فارضعت الكبيرة الصغيرة انفسخ نكاح الصغيرة ووجب لها على الزوج نصف المهر وليس الزوج هاهنا سبياً للفسخ إلا أن الفسخ لما لم يكن بسبب من المرأة ووجب لها المهر فكذلك في مسألة الكتابي إذا تزوج جارية أبيه فمات أبوه ومالكها انفسخ النكاح وعليه المهر لأن المرأة لم تكن سبياً للفسخ إلا أن مسألة الرضاع تبين هذه المسألة من وجه وهو أن في هذه المسألة إذا غرم المهر فليس له أن يرجع على الكبيرة بما غرم والفرق بينهما أن موت الإنسان لا يكون باختياره ولا ينتمى إلى جنابة فلذلك لا يغرم المهر وأما الكبيرة إذا أرضعت الصغيرة فأنما تنتمى إلى جنابة فلذلك يغرم المهر حتى أنها لو أرضعت من غير أن تسبب في الارضاع إلى جنابة سقط عنها الغرم أيضاً مثل أن يرى الصغيرة ماقاة في موضع لو لم ترضعها خيف عليها التلف ولم يكن قهرها من يتعهدا فارضعتها انفسخ النكاح ولا غرم عليها لأنها لا تنسب إلى جنابة في ارضاعها إياها فصار ذلك كما لو ددت الصغيرة إلى ثدى الكبيرة فارضعت وهي نائمة انفسخ النكاح ولا غرم عليها وعلى الزوج المهر وإنما لم يجب المهر في هذه المسألة لوجود فعل من الكبيرة وسبب من الصغيرة فيجب المهر إذا مات الأب فماتت جاريته المنكوحة إذا لم يحصل منها سبب في الفسخ انتهى كلام القفال ثم أعاد نظيره بعد ورقات في مسألة ما إذا أسلم أبو الصغيرة وعزا ما ذكره من أنه لا يجب للغرم على كبيرة أرضعت صغيرة وقت الضرورة إلى أصحابنا فقال قال أصحابنا وذكر المسألة وهي مسألة حسنة غريبة لا اعتقدها مسلمة وقد عرفت ما ذكره وحاصله الاستشهاد على ما ادعاه بمسألة

الرضاع وقال القاضي أبو الطيب الطبري هذا الذي قال أبو بكر القفال واضح ومن قال بقول صاحب الكتاب فإنه يقول إذا كان الفسخ بالشرع سقط حقها ألا ترى إذا تزوجها وكان النكاح فاسدا بالشرع وجب أن يفرق بينهما ولا حق لها إذا كان قبل الدخول بها لأن التحريم والفسخ بالشرع فكذلك هاهنا فإن قيل إذا كان النكاح فاسدا فإن المهر لم يجب قيل له إنما لم يجب لأن التحريم والفسخ بالشرع وهذا المعنى موجود هاهنا ويخالف هذا ما ذكره من وطئ الأب وارضاع الكيسة لأن ذلك ليس من جهة الشرع وإنما هو بفعل آدمي يتعلق به الضمان ولهذا نقول أن الزوج يرجع على الأب بنصف المهر وكذلك يرجع على المرضعة فسقط ما قاله انتهى كلام أبي الطيب ثم أعاد مثله فيما بعد وأقول لأحاجة إلى استشهاده بالنكاح الفاسد وفيما ذكره من الفرق كفاية فلا بن الحداد أن يقول إنما أقول بالسقوط في موجب شرط بقرقراره على الزوج إماماله مردود وما الزوج فيه إلا طريق فلا أنعمه وهذا فرق واضح ويكون عنده هكذا الفرقة الواردة لأمر منهما إذا آلت إلى تغريم الزوج شطرا لا يرفع به ولا يوجب عليه شيئا بخلاف ما إذا لم يكن إلا طريقا فحسب فهذا ملخص الكلام على أصل القاعدة وهي مصورة تصويرا واضحا في مسألة الميراث أما اسلام الأب فتدبه الزوجة أو اسلام الكافر على أم وبناتها فن قال كل فرقة لا ترد من جهة المرأة يشتر سواء أوردت من جهة الزوج أم لم ينسب إلى واحد منهما وهو القفال وقوله أبو زيد والخضري وبمده الرافعي فيما يظهر ومن تبعه فيقول بالتشطير لاعملة وأجاب قال يقول ابن الحداد أن كل فرقة لا ترد من جهة الرجل يسقط سواء أوردت من جهة المرأة أم لم تنسب لواحد منهما فقد نقول في هاتين المسئلتين أنها فرقة لا من جهة واحد منهما ويحكم بالسقوط وبذلك صرح ابن الحداد وقد نصف ويدعى أنها فرقة من جهتها فمن ثم يقال لابن الحداد اذهب أنا مسلم ما تدعيه من الأصل لكن لان لم أن الفرقة في هاتين الصورتين لا من واحد منهما بل هي منها (واعلم) أن مسألة اسلام الرجل على أم وابنتها قد أفصح القفال فيها بتخليط ابن الحداد وزعم أنه عكس التفريع فإنه قال أن قلنا باستمرار نكاح البنت كما هو الصحيح سقط نكاح الأم بناء على أصله أنها فرقة وردت بالشرع قهرية فلا يشتر وان قلنا يتخير فالفارقة منسوب إلى اختيار فراقها فقال القفال ومتابعوه بل الأمر بالعكس بل الجواب على عكس ما ذكره أن قلنا بصحة أنكحهم فقد أفسدنا نكاح الأم بكل حال للعقد على البنت وحينئذ ففسخ النكاح إنما

وقع باسلامه واسلامها جميعا والفسخ اذا وقع قبل الدخول بسبب يشترك فيه الزوجان يجب المهر كالمهر كالمهر فلا يسقط المهر بل يشترط ونجب المتعة واما على القول الذي تقول بمسك أيهما شاء فاذا أمسك احدهما جعل الثانيه كان لم ينكحها قط فلا مهر ولا متعة ويجوز لابنه ان يتزوج بها ويكون بمنزلة من لم يعقد عليها هذا حاصل ما ذكره قال القاضي أبو الطيب الطبري متصرا لابن الحداد وهذا ليس بصحيح لانه على القولين جميعا جعل الاختيار اليه والوصلة والفرقة الى ارادته فمن اختارها من أكثر من اربع ومن المرأة وعمتها أو خالتها فنكاحها صحيح ومن فارقها منهن وقتلنا انها بمنزلة من لم يعقد عليها فانما يصير بهذه المنزلة باختياره وقد كان يمكنه ان يقيم على نكاحها باختياره ايها فوجب عليه نصف المهر بذلك واجرى مجرى المطلق لهذه الالة ومفارق المذكوحة نكاحا فاسدا في الاسلام فانه يجب ان يفرق بينهما ولا اختيار له فيها فيان الفرق بينهما هذا كلام القاضي أبي الطيب وهو محتمل جيد يحتمل ان يقال عدم امساكه الواحدة مع قدرته ولكن الشارع له من امساكها بمنزلة طلاقها ويحتمل ان لا يقال به وما أظن ابن الرفعة وقف على كلام القاضي أبي الطيب هذا فانه ذكر نحوه بخلاف نفسه ولو وقف عليه لاستظهر به فان ابن الرفعة قال في باب نكاح المشركات فيما اذا أسلم على أحين وطلق كل واحدة ثلاثا وقد نقل عن ابن الحداد التخيير بينهما مع كونه يميل في أنكحة الكفار الى الوقف وان مقتضاه ان لا يجب مهر وقد حكى عنه الرافعي ايجاب المهر وان قول الوقف يناسبه أن لا يجب مهر قال ابن الرفعة قد يكون مأخذا ابن الحداد في ايجاب المهر للمندفعة وان بان فساد النكاح فيه كونه عينا للفراق مع صلاحيتها للبقاء باختياره الاخرى مع انه لا ترجيح ومثل ذلك وان كان جائزا فيناط به الايجاب على رأى الاصحاب فيما اذا أفاق المجنون أو طهرت الحائض وقد بقي من الوقت ما يتسع لها أو لاظهر فقط أو بقي منه ما يدرك به العصر وهو ركعة فانما يلزمه الظهر والعصر بادراك أربع ركعات على رأى صاحب الافصاح وبادراك ركعة فقط على رأى غيره وهو الذى قيل انه المصحح في المذهب وكل ذلك مع قولنا انه لو أدرك دون ذلك لا يكون به مدركا لواحدة من الصلاتين واذا تأملت ذلك وجدت الزامه للصلاتين بما يلزمه به احدهما انما هو لان كل واحدة منهما يقبل ان يوقع في ذلك الوقت على البدل لامع المعية فكذا فيما نحن فيه جاز ان يتعلق الايجاب بالقبولية على البدل وان لم يكن الجمع ويصح هذا المأخذ ان كان يقول بانه اذا أسلم على أكثر

من أربع واسلمن معه انه يجب للمنفقات باختياره لغبرهن الشر فان لم يقل به
فلائام والظاهر انه يقول به انتهى وما ذكره من انه قد يكون مأخذ ابن الحداد قد
عرفت ان القاضى أبا الطيب قاله وللبحث فيه مجال فذيقال تعيين الفراق فيمن له ان يعين
فيها البقاء بمنزلة الطلاق وقد يقال بل اذا جعل له ذلك فقد جعل له ان يعين فيها انتفاء
للزوجة بالكلية فمن أين المهر فليتأمل في ذلك فاقى لم أشبعه بخنا

✽ محمد بن أحمد بن مت أبو بكر الاستيحي ✽

✽ محمد بن أحمد بن يحيى الفقيه أبو نصر ✽

✽ محمد بن أحمد المروزي الامام الكبير أبو عبد الله الحضري ✽

نسبة الى الحضري رجل من جدوده امام مرو وشيخها وحبها ومقدم الاصحاب
بها وهو ختن أبي علي الشنوي حدث عن القاضى أبي عبد الله الحسين بن اسمعيل
المحاملي وغيره وعقد مجاس الاملاء والتدريس وتفقه عليه جماعة منهم الاستاذ ابو علي
الدقاق والفقيه حكيم بن محمد الديموني وكأنه كان صاحب مال وثروة يدل عليه ما حكىناه
عن القاضى عن القفال في ترجمة أبي زيد وكان فيما أحسب من أقران الشيخ أبي زيد
وما أرى القفال الا من المتفقه عليه وطال ما قال القفال سألت أبا زيد وسألت الحضري
وقال القاضى في التعليقة في مسألة هل يقلد المراهق في القبلة قال القفال سألت أبا زيد
عن ذلك فقال نص الشافعي على انه يجوز تقليد المراهق ثم سألت أبا عبد الله الحضري
عن ذلك فقال لا يجوز نصا فاخبرته بقول أبي زيد فقال أنا لأأهمه في ذلك ويحتمل ان
الشافعي أراد بذلك النص اذا دله على المحراب فانه يجوز وبالنص الثاني ان يخبره بجهة
القبلة أو يقول رأيت القطب من هذا الجانب فانه يأخذ قوله ويصلي الى تلك الجهة
وليس هذا بتقليد لانه اذا أخبره ولا يخبره الا عن تحر واجتهاد صار هذا كالعلم أم
عاميا في مسألة واحدة فان أفتاه بنص من كتاب الله لمؤنة يجوز له ان يفتي غيره وان
أفتاه بالاجتهاد لا يجوز بذلك الاجتهاد (قلت) السجيع انه لا يجوز تقليد الصبي وهو
النص الذي حكاه الحضري والفرع مشهور وفيما نقل من خط الشيخ أبي محمد الجويني
عن شيخه القفال اذا تزوج امرأة على ظن انها حرة فاذا هي أمة فالنكاح صحيح وولده
منها رقيق وان كان يطأها على توهم الحرية ادالتوهم حديث النفس فلا يغير حكما
قيل للشيخ يعني القفال لو ان رجلا وطئ أمة بالشبهة يتوهم انها امرأته فقال كان
الشيخ أبو عبد الله الحضري يقول ان كانت امرأته حرة فولده من هذه الامة حر

وعليه القيمة وان كانت امرأته أمة فوله من الموطوءة بالشبهة مملوك على حسب القصد
والنية قال الرويانى في البحر في كتاب السكاح وهذا حسن ذكره في باب الزنا لا يحرم
الحلال (قلت) وقد أشار الاصحاب الى هذا في باب عتق أمهات الاولاد فقالوا اذا استولد
أمة الغير بشبهة ثم ملكها فينظر ان وطئها على ظن انها زوجته المملوكة فالولد رقيق ولا
يثبت الاستيلاد وانها زوجته الحرة أو أمته فالولد حر وفي ثبوت الاستيلاد قولان

✽ محمد ابن ابراهيم بن المنذر ✽

الامام أبو بكر انيسابورى نزيل مكة أحد اعلام هذه الامة وأخبارها كان اماما مجتهدا
حافظا ورعا سمع الحديث من محمد بن ميمون ومحمد بن اسمعيل الصائغ ومحمد بن
عبد الله بن عبد الحكم وغيرهم روى عنه أبو بكر ابن المقرئ ومحمد بن يحيى بن عمار
الدمياطى شيخ الطليلي والحسن بن على بن شعبان وأخوه الحسين وآخرون وله
التصانيف المفيدة السائرة كتاب الاوسط وكتاب الاشراف في اختلاف العلماء وكتاب
الاجماع والتفسير وكتاب السن والاجماع والاختلاف قال شيخنا الذهبي كان على نهاية
من معرفة الحديث والاختلاف وكان مجتهدا لا يقاد أحدا (قلت) الحمدون الاربعة
محمد بن نصر ومحمد بن جرير وابن خزيمة وابن المنذر من أصحابنا وقد باغوا درجة
الاجتهاد المطاق ولم يخرجهم ذلك عن كونهم من أصحاب الشافعي المخرجين على
أصوله المتذهبين بمذهبه لوفاق اجتهادهم اجتهاده بل قد ادعى من بعدهم من
أصحابنا الخاص كالشيخ أبي على وغيره انه وافق رأيهم رأى الامام الاعظم فتبعوه
ونسبوا اليه لانهم مقلدون فما ظنك بهؤلاء الاربعة فانهم وان خرجوا عن رأى الامام
الاعظم في كثير من المسائل فلم يخرجوا في الاغلب فاعرف ذلك واعلم انهم في أحزاب
الشافعية معدودون وعلى أصوله في الاغلب مخرجون وبطريقه مهذبون ولمذهبه
متمذهبون قال الشيخ أبو اسحق الشيرازي توفي ابن المنذر سنة تسع أو عشر وثلثمائة قال
شيخنا الذهبي وهذا ليس بشئ لان محمد بن يحيى بن عمار لقيه سنة ست عشرة وثلثمائة

✽ ومن المسائل والغرائب عن ابن المنذر ✽

ذهب الى ان المسافر يقصر الصلاة في مسيرة يوم تام كما قال الاوزاعي واعلم ان عبارات
الشافعي رضى الله عنه في حد السفر مضطربة وقال الاصحاب على طبقاتهم الشيخ ابو
حامد والماوردي والامام وغيرهم المراد بها شئ واحد لا يختلف المذهب في ذلك وان
السفر الطويل مرحلتان فصاعدا وما قاله ابن المنذر خارج عن المذهب وقيد كون

اذن البكر في النكاح صحتها بما اذا علمت قبل ان تستؤذن ان أذنها صحتها وهذا حسن وقال ان الزاني المحصن يجلد ثم يرحم وانه لا تجب الكفارة في قتل العمد وان الخلع لا يصح الا في حالة الشقاق ونقل في الاشراف عن الشافعي انه قال فيمن سافر لمسافة القصر ثم رجع الى داره لحاجة قبل ان ياتى الى مسافة القصر ان الاحب له ان يتم وان جاز القصر وهذا غريب والمعروف في المذهب اطلاق القول بان القصر أفضل وكان الشافعي استثنى هذه الصورة للخروج من خلاف العلماء فقد قال سفيان الثوري وغيره فيمن رجع لحاجة عليه ان يتم قال أبو بكر في كتاب الاشراف مانعه ذكر الامام يخص نفسه بالدعاء دون القوم ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا كبر في الصلاة قبل القراءة اللهم باعد بيني وبين خطيئتي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم تقي من خطاياي كما تقي التوب الايض من الدنس اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والبرد قال أبو بكر وهذا نقول وقد روينا عن مجاهد وطاوس انهما قالا لا ينبغي للامام ان يخص نفسه بشئ من الدعوات دون القوم وكره ذلك الثوري والاوزاعي وقال الشافعي لأحب ذلك انتهى وانما نقلته بحروفيه لان بعض الناس نقل عنه انه نقل في هذا الفصل عن الشافعي انه لا يجب تخصيص الامام نفسه بالدعاء بل يأتى بصيغة الجمع في نحو اللهم باعد بيني وبين خطيئتي الحديث وهذا لا يقوله أحد بل الادعية الماثورة يؤتى بها كما وردت فادا كانت صيغة افراد لم يستحب للامام ان يأتى بصيغة الجمع ولا ينبغي له ذلك وانما الخير كل الخير في الايتان بلفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وامانه يستحب للامام ان لا يخص نفسه بالدعاء فهو أثر ذكره أصحابنا لكن معناه في غير الادعية الماثورة وذلك بان يستفتح بنفسه دعاء فيفرد نفسه بالذكر وأبو بكر اما صدر بالحديث استشهادا لما يقوله من جواز التخصيص فقال قد خصص النبي صلى الله عليه وسلم نفسه بهذه الكلمات التي ذكرها في موضع لا تأمين فيه للمؤمنين وليس مراده ان من ذكره يخاف رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك معاذ الله وانما حاصل كلامه ان التخصيص جائز في غير الماثور بدليل ما وقع في الماثور وان ذكره التخصيص ان يحجب بانه انما خصص نفسه حيث يسر بالدعاء ولا تأمين لا يقوم فيه نقل من المنذر خلافا بين الامة في جواز اطعام فقراء أهل الذمة من الاضحية قال رخص فيه الحسن وأبو حنيفة وأبو ثور وقال مالك غيرهم أحب الينا وكره مالك أيضا اعطاء التصرة جلد الاضحية أو ثيابا من لحمها وكرهه أيضا الايث فان طبخ لحمها فلا

بأس باكل الذمي مع المسلمين منه هذا كلام ابن المنذر ونقله عنه النووي في شرح المهذب وقال لم أر لأصحابنا كلاماً فيه قال ومقتضى المذهب جواز اطعامهم من أضحية التطوع دون الواجبة (قلت) تقلل من الرفعة في الكفاية إن الشافعي قال لا يطعم منها يني الأضحية أحداً على غير دين الإسلام وإنه ذكره في البويطي

﴿ قول المريض لفلان قبل حق فصدقوه ﴾

قال ابن المنذر في كتاب السنن والاجماع والاختلاف وهو كتاب مبسوط حافل في أواخر باب الاقرار منه ما نصه وإن قال لفلان قبل حق فصدقوه فإن صدقه الورثة بما قال فإن النعمان قال أصدق الطالب بما بينه وبين الثلث استحسن ذلك فإن أقربدين مسمى مع ذلك كان الدين المسمى أولى بماله كله ولو لم يقربدين مسمى وأوصى بوصية كانت أولى بالثالث من ذلك الاقرار أيضاً في قوله وإذا قال المريض في مرضه الذي مات فيه لفلان على حق فصدقوه فيما ادعى فادعى ما لا يكون أكثر من الثلث فإنه لا يصدق وله أن يحلف الورثة على علمهم فإن نكلوا عن اليمين قصبت له بذلك ولو حلفوا قصبت له بالثلث هذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد قال أبو بكر والذي تقول به في هذا إن المدعى يصدق فيما ادعى إن أقر المريض بتصديقه وذلك إن الرجل إذا ادعى عليه قال وقال المريض صدق يؤخذ به فكذلك إذا قال صدقوه أو هو صادق فيما ادعى كان هذا اقراراً منه قد عقد انتهى لفظه (قلت) وهو فرع نعم به البلوى والثقل فيه عزيز يقول المرء في مرض موته مهما ادعى به فلان فصدقوه أو فهو صادق أوله على شيء لا تحقق قدره فهما عين فهو صادق أو يقول المرء كل من ادعى على بعد موتى فاعطوه ما يدعيه ولا تطالبوه بالحجة والذي تحرر لي بعد النظر في هذه الالفاظ أنه تارة يعين المرء بشخصه كما في الصورة الأولى وتارة يسمم كما في الصورة الأخيرة ولا يخفى أن كونه اقراراً في الصورة الأولى أولى من الأخيرة فإن عين تارة يقول مهما ادعى به فهو صادق أو فهو صحيح أو حق وتارة يقول مهما ادعى به فصدقوه وتارة يقول مهما ادعى به فاعطوه وكونه اقراراً في الأولى أولى من الثانية وفي الثانية أولى من الثالثة والذي يظهر في الثالثة أنه وصية كما في الصورة الأخيرة وقد صرح بالصورة الأخيرة صاحب البحر فقال في باب الوصايا ما نصه إذا قال كل من ادعى على بعد موتى فاعطوه ما يدعيه ولا تطالبوه بالحجة فادعى إنسان بعد موته حقين محتانين بمقدار ولا حجة لراحد منهما كان ذلك كالوصية تعتبر من الثلث وإذا ضاق عن الوفاء

قسم بينهما على قدر حقيهما الذي يدعيانه كالوصايا سواء انتهى وأما إذا قال إذا ادعى فلان أو كلما يدعى به فلا شك أنه أولى بالصحة من التعميم في قوله كل من ادعى ثم قد يقول فاعطوه وقد يقول فصدقوه وفي قول فهو صادق فإن قال فاعطوه فيظهر أنه وصية وإن قال فصدقوه فقد رأيت قول ابن المنذر أنه اقرار وظاهر كلامه أنه يصدق في كلما يدعيه وإن زاد على الثالث وعلى ما عينه الوارث حتى لو ادعى جميع المال يصدق وهذا احتمال لأبي على الثقفي من أصحابنا نقله عنه القاضي أبو سعد في كتاب الاشراف وتبعه القاضي شريح في أدب القضاء فقال مانصه إذا قال ما يدعيه فلان فصدقوه قال الثقفي يحتمل أن يصدق في الجميع وقال الزجاجي هو اقرار بمجهول يعينه الوارث قال أبو عاصم العبادي هذا أشبه بالحق انتهى وإنما قال فهو صادق فقد رأيت قول ابن المنذر أيضا ولا شك أنها أولى بالاقرار من قوله فصدقوه (فإن قلت) هل للمسئلة شبه بما إذا قال إن شهد على فلان بكذا أو شهدان بكذا فانهما صادقان فإن الأصحاب ذكروا في باب الاقرار أن اقراره أنه اقرار وإن لم يشهدا على أظهر القولين وإن قال إن شهدا صدقهما فليس باقرار قطعا (قلت) هي مفارقة لها من جهة أنه عين هنا المشهود به كما عين الشاهد فقال إن شهد بكذا وفيما نحن فيه لم يعين المشهود عليه بل عممه أو جهله فمن ثم لم يلزم من جعله مقرا في هذه جعله مقرا في تلك ومن ثم يكون مقرا في هذه في الحال ولا يتوقف على شهادة فلان وفي مسئلتنا لا بد من الدعوى لتحقيق ما قاله وقد وقع في المحاكمات رجل قال جميع ما يدعى به فلان في تركتي حق أو نحو ذلك وافر لمعين بشئ فادعى فلان بجميع ما وجد ومقتضى التصحيح أن يتخاصص هو والمعين المقر له بمعين كدائبتين تزاحما ولكني لم أجسر على الحكم بذلك ووجدت النفس تميل الى تقديم المعين بجميع ما عين له ولم أقدم على الحكم بذلك أيضا وقول أبي حنيفة الذي نقله عنه ابن المنذر أن المسمى أولى يشهد بذلك وهو نظير قوله أن الاقرار بالدين في الصحة يقدم على الاقرار به في المرض وهو قول عندنا آفق الأصحاب على خلافه

﴿ محمد بن اسحاق بن ابراهيم بن مهران بن عبد الله ﴾ أبو العباس السراج الثقفي مولاهم التيسابوري الحافظ محدث خراسان ومسندها سمع قتيبة وابراهيم بن يوسف البلخي واسحاق بن راهويه وأبا كريب ومحمد بن بكار وداود بن رشيد وخلقا سواهم روى عنه البخاري ومسلم وأبو حاتم الرازي وأبو بكر بن أبي الدنيا وهم من شيوخه

وأبو العباس بن عقدة وأبو حاتم بن حبان وأبو اسحاق المزكي وأبو حامد أحمد بن محمد بن
 باويه والحسن بن أحمد المخلدي وأبو سهل الصلوكي وأبو بكر بن مهران المقرئ وخلّاق
 آخرهم أبو الحسين الحفاف وكان شيخاً مسنداً صالحاً سعيداً كثير المسال وهو الذي
 قرأ عن النبي صلى الله عليه وسلم اثني عشرة ألف حكمة وضحى عنه اثني عشرة
 ألف أضحية وكان يركب حماره ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وفيه يقول الأستاذ
 أبو سهل الصلوكي السراج كالسراج وقال الأستاذ أبو سهل أيضاً حدثنا أبو العباس
 محمد بن اسحاق الأوحدي في قبة الأكل في وزنه وقال أبو عمرو ابن نجاد رأيت السراج
 ركب حماره وعباس المستمل بين يديه يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر يقول يا عباس
 غير كذا اكسر كذا وقال أبو زكرياء العنبري سمعت أبا عمرو الحفاف يقول للسراج
 لو دخلت على الأمير ونصحتة قال فجاء وعنده أبو عمرو فقال هذا شيخنا وأكبرنا وقد
 حضر ليتفجع الأمير بكلامه فقال السراج أيها الأمير إن الإقامة كانت فرادى وهي كذا
 بالحرمين وأما في جامعنا فصارت مثنى مثنى وإن الدين خرج من الحرمين فإن رأيت
 أن تأمر بالافراد قال نخجل الأمير وأبو عمرو والجماعة إذ كانوا قصدوه في أمر البلد
 فلما خرج عاتبوه فقال استحييت من الله أن أسأل أمر الدنيا وأدع أمر الدين توفي
 السراج في ربيع الآخر سنة ثلاث عشرة وثلثمائة وله سبع وتسعون سنة

✽ محمد بن اسحق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح بن بكر ✽ امام الأئمة أبو بكر
 السلمي النيسابوري المجتهد المطلق البحر العجاج ✽ والخبر الذي لا يخبر في الحجى ولا
 يناظر في الحجاج ✽ جمع أشات العلوم ✽ وارتفع مقداره فتقاصرت عنه طوابع التجوم ✽ وأقام
 بمدينة نيسابور اماماً حيث الضراغم مزدحمة ✽ وفردّها الذي رفع العلم بين الافراد علمه
 والوفود قد على ربه لا يتجنبه منهم الا الاشقي ✽ والفتاوى تحمل عنه برا وبحرا وتشق
 الارض شقا ✽ وعلومه تسير قهدي في كل سواد مدلهمة ✽ وتمضى علما تأتم الهداة به
 وكيف لا وهو امام الأئمة

كالبحر يذف للقريب جواهرها ✽ كرما ويبعث للغريب سحابها

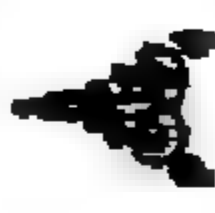
مولده في صفر سنة ثلاث وعشرين ومائتين سمع من خلق منهم اسحق بن راهويه ومحمد بن
 حميد الرازي ولم يحدث عنهما لكونه سمع منهما في الصغر ولكن حدث عن محمود بن
 فيلان ومحمد بن أبان المستمل واسحق بن موسى الخطمي وعتبة بن عبد الله البجلي
 وعلي بن حجر وأبي قدامة السرخسي وأحمد بن منيع وبشر بن معاذ وأبي كريب

وعبد الحيار بن العلاء ويونس بن عبد الاعلى ومحمد بن أسلم الزاهد والزعفراني ونصر
ابن علي الجهمي وعلي بن خشرم وغيرهم وكان سماعه بنيسابور في صغره وفي رحلته
بالري وبغداد والبصرة والكوفة والشام والجزيرة ومصر وواسط روى عنه خلق من
الكبار منهم البخاري ومسلم خارج الصحيح ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم شيخه
وأبو عمرو أحمد بن المبارك المستملي وإبراهيم بن أبي طالب وهؤلاء أكبر منه ويحيى
ابن محمد بن صاعد وأبو علي النيسابوري واسحق بن سعد النسوي وأبو عمرو بن
حمدان وأبو حامد أحمد بن محمد بن بالويه وأبو بكر أحمد بن مهران المقرئ ومحمد بن
أحمد بن علي بن نصر المعدل وحفيده محمد بن الفضل بن محمد بن اسحق وخلائق

ومن الاخبار عن حاله

قيل لابن خزيمة يوما من أين أوتيت العلم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ماء زمزم لما شرب له وإنى لما شربت ماء زمزم سألت الله علما نافعا وقيل له لو
قطعت لنفسك ثيابا تتجمل بها فقال ما أذكر نفسي قط ولى أكثر من قبصين قال أبو
أحمد الدارمي وكان له قبص يلبسه وقبص عند الحياط فإذا نزع الذي يلبسه وهبه
وغدو إلى الحياط وجاءوا بالقبص الآخر وقيل له يوما لو حلفت شعرك في الحمام فقال لم
يثبت عندي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل حماما قط ولا حلق شعره أنما تأخذ
شعري جارية لي بالمقراض وقال أبو أحمد الدارمي سمعت ابن خزيمة يقول ما حلفت
سراويلي على حرام قط وقال أبو بكر بن بالويه سمعت ابن خزيمة يقول كنت عند
الأمير اسمعيل بن أحمد فحدث عن أبيه بحديث وهم في أسناده فردده عليه فلما
خرجت من عنده قال أبو ذر القاضى قد كنا نعرف أن هذا الحديث خطأ منذ عشرين
سنة فلم يقدر واحد منا أن يرده عليه فقلت له لا يحل لى أن أسمع حديثا لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فيه خطأ أو تحريف فلا أردّه قال إلماكم سمعت أبا عمرو ابن
اسمعيل يقول كنت في مجلس ابن خزيمة فاستمدنى مدة فتناولته بيساري اذ كانت يميني
قد اسودت من الكتابة فلم يأخذ القلم وأمسك فقال لى بعض أصحابه لو ناولت الشيخ
يمينك فاخذت القلم يميني فتناولته فاخذه منى وقال أبو أحمد الدارمي سمعت ابن خزيمة
يحكى عن علي بن خشرم عن اسحق أنه قال احفظ سبعين ألف حديث قال أبو أحمد
الدارمي فقلت له كم يحفظ الشيخ فصرى على رأسى وقال ما أكثر فضولك ثم قال
يا بني ما كتبت سوادا في رياض الا وأنا أعرفه مات ابن خزيمة سنة احدى عشرة وثلثمائة

وفي مرثيته قال بعض أهل العلم

يا ابن اسحق قد مضيت حميدا فسقى قبرك السحاب الهتون
ما توليت لابل العلم ولي مادفناك بل هو المدفون
ومن أراد الاحاطة بترجمته فعليه بها في تاريخ نيسابور للحاكم أبي عبد الله رحمه الله
ومن ثناء الائمة عليه 

قال القفال الشافعي سمعت أبا بكر الصيرفي يقول سمعت ابن سريج يقول ابن خزيمة يخرج
الكث من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنقاش وقال الربيع بن سليمان استفدنا
من ابن خزيمة أكثر مما استفاد منا وقال الحاكم سمعت محمد بن اسمعيل البكري يقول
سمعت ابن خزيمة يقول حضرت مجلس المزني يوما وسأله سائل من العراقيين عن شبه
العمد فقال السائل ان الله عز وجل وصف القتل في كتابه صنفين عمدا وخطأ فلم قائم انه
على ثلاثة أصناف وزدتم شبه العمد فذكر الحديث فقال له أمتج بلي بن زيد بن جذعان فسكت
المزني فقلت لمناظره قد روى هذا الخبر غير علي بن زيد فقال ومن رواه غير علي قلت
أيوب السخيتاني وخالد الحذاء قال لي فمن عقبه بن أوس قلت عقبه بن أوس رجل
من أهل البصرة قد رواه عنه أيضا محمد بن سيرين مع جلالته فقال للمزني أنت تناظر
أوهذا فقال اذا جاء الحديث فهو يناظر لانه أعلم بالحديث مني ثم أتكلم أنا انتهى (قلت)
الشافعي رضي الله عنه لم يقتصر على رواية الحديث من طريق ابن جذعان بل رواه
أيضا عن عبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء عن القاسم بن ربيعة عن عقبه بن أوس
عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وكذلك رواه هشيم
وبشر بن المفضل ويزيد بن زريع عن خالد الحذاء أخرجه النسائي من طريقهم الا ان
يزيد قال فيه يعقوب بن أوس ويعقوب وعقبه واحد ثم حديث الشافعي عن علي بن
زيد أخرجه هكذا عن سفيان بن عيينة عن علي بن زيد بن جذعان عن القاسم بن
ربيعة عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الا ان في قتل
عمدا خطأ بالسوط والعصا مائة من الابل مغلظة منها أربعون خلقة في بطونها أولادها
وهكذا رواه النسائي وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة وأخرجه أبو داود من
طريق عبد الوارث بن عبد الصمد عن علي بن زيد كذلك ورواه عبد الرزاق عن
معمر عن علي بن زيد عن القاسم قال عبد الرزاق كان مرة يقول القاسم بن محمد ومرة
ابن ربيعة ورواه حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جذعان عن يعقوب السدوسي عن

عبد الله بن عمر لم يذكر القاسم بن ربيعة هكذا ذكره ابن أبي حاتم في كتابه الطل من طريق يزيد بن هارون وأسد بن موسى عن حماد بن سلمة وذكره أيضا هو والدارقطني من طريق موسى بن اسماعيل عن حماد بن سلمة فقال فيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ابن أبي حاتم قلت لأبي من يعقوب السدوسي قال هو يعقوب بن أوس ويقال عقبة بن أوس وأما حديث أيوب السخيتاني فأخرجه النسائي وابن ماجه من طريق شعبة عنه عن القاسم بن ربيعة الغطفاني عن عبد الله بن عمرو بن العاص وأما حديث خالد الحذاء عن القاسم بن ربيعة عن عقبة بن أوس فقد عرفناك طريق الشافعي فيه والنسائي ورواه أيضا أبو داود والنسائي وابن ماجه من طريق حماد بن زيد وأبو داود أيضا من طريق وهيب بن خالد كلاهما عن خالد الحذاء عن القاسم بن ربيعة عن عقبة بن أوس عن عبد الله بن عمرو بن العاص ورواه النسائي أيضا من حديث خالد عن القاسم عن عقبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكره مرسلًا ومن طريق حميد الطويل عن القاسم بن ربيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكره مرسلًا أيضا فالخلاف في الحديث الاختلاف في أنه هل هو من مسند عبد الله بن عمرو أو ابن عمرو وذلك لا يضر لأن الصحابة كلهم عدول ولا يبعد أن يكون الحديث عنهما جميعا وإلى ميل الحافظ المنذرى وإن ابن جذعان ممن سمعه إلى غير ذلك مما رأيت وبسببه قضى ابن عبد البر باضطراب الحديث وحكم بأن عقبة بن أوس مجهول ولعل عرق العصية للمالكية لحقه والافليس عقبة بمجهول بل معروف روى عنه ابن سيرين كما ذكر ابن خزيمة وروى عنه أيضا القاسم ابن ربيعة وابن جذعان وقال فيه أحمد بن عبد الله العجلي بصري تابعي ثقة ولم يتكلم فيه أحد بجرح والقاسم بن ربيعة مشهور روى عنه جماعة ووثقه ابن المديني وأبو داود وغيرهما وكان من العلماء المذكورين للقضاء وغلط ابن جذعان في اسم أبيه مرة أو مرارا لا يضر والارسال لا ينافي الاستناد والعمل على أن الحديث مسند صحيح لا قاذح فيه وله شاهد أخرجه البيهقي من طريق الوليد بن مسلم عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وشبه العمد مغلظة ولا يقتل صاحبه وذلك أن ينزول الشيطان بين القليلة فيكون بينهم رهيا بالحجارة في عماية في غير ضغينة ولا حمل سلاح وهو من رواية أبي حاتم الرازي عن عبد الرحمن ابن يحيى بن اسمعيل بن عبيد الله الخزومي وقد ذكره ابن حبان في كتابه الثقات

وباقى رواه من شيوخ الصحيحين وانزيا بكسر الراء والميم المشددين وتشديد الياء
أيضا وكذلك العميا على وزن الهجيرا والخصيصا وهي مصادر للمبالغة في الرمي والعميا
أي بمعنى أمر القتل عندنا الى شأن امام الائمة

قال الحاكم وسمعت الحسين بن الحسن يقول سمعت عمي أبا زكريا يحيى بن محمد بن
يحيى التميمي يقول استلقينا الامير أبا ابراهيم اسماعيل بن احمد لما ورد نيسابور مع ابن
خزيمة ومنا أبو بكر بن اسحق وقد تقدمنا أبو عمرو الخفاف ومعه جماعة من مشايخ
البلد فيهم أبو بكر الجارودي فوصلنا اليه وأبو عمرو عن يمينه والجارودي عن يساره
والامير يتوهم ان الجارودي هو ابن خزيمة لانه لم يكن قبل ذلك عرفهم بأعيانهم فلما
تقدمنا اليه سلم ابن خزيمة فلم يلتفت اليه الالتفات الى مثله وكان أبو عمرو يساره وهو
يحدثه اذ سأله عن الفرق بين النى والغنيمة فقال له أبو عمرو هذه من مسائل شيخنا
أبي بكر محمد بن اسحق فاستيقظ الامير مما كان فيه من الغفلة وأمر الحاجب ان يقدمه
اليه واستقبله وعاقه واعتذر اليه من التقصير في أول اللقاء ثم سأله ما الفرق بين النى
والغنيمة فقال قال الله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خمسہ وللرسول ولذي القربى
وأخذ يقول حدثنا وأخبرنا ثم قال قال الله عز وجل ما أفاء الله على رسوله من اهل القرى فله
والرسول ولذي القربى وأخذ يقول حدثنا وأخبرنا قال عمي وعدنا مائة ونيفا وسبعين حديثا
سردهم من حفظه في النى والغنيمة وقال محمد بن حبان التميمي ما رأيت على وجه الارض
من يحسن صناعة السن ويحفظ الفاظها الصحاح وزياداتها حتى كان السنن كلها بين عينيه
الا محمد بن اسحق فقط وقال أبو بكر محمد بن سهل الطوسي سمعت الربيع بن سليمان
وقال لنا هل تعرفون ابن خزيمة قلنا نعم قال استفدنا منه أكثر مما استفاد منا وقال
دعيج سمعت أبا عبد الله البوشنجي يقول وأشار الى أبي بكر محمد بن اسحق بن خزيمة
محمد بن اسحق كيس وأنا لأقول هذا لابي ثور نقله الحاكم في ترجمة البوشنجي
وقال أبو علي الحسين بن محمد الحافظ لم أر مثل محمد بن اسحق قال وكان ابن خزيمة
يحفظ الفقهيات من حديثه كما يحفظ القاري سورة وقال الدارقطني كان ابن خزيمة
امامنا ثبنا معدوم النظير وحكي أبو بشر القطان قال رأى جار لابن خزيمة من أهل
العلم كأن لوحا عليه صورة نينا محمد صلى الله عليه وسلم وابن خزيمة يصقله فقال المعبر
هذا رجل يحيى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الحاكم في علوم الحديث
فضائل ابن خزيمة مجموعة عندي في أوراق كثيرة ومصنفاته تزيد على مائة وأربعين

كتابا سوى المسائل والمسائل المصنفة أكثر من مائة جزء وله فقه حديث بريدة في ثلاثة أجزاء وعن عبد الرحمن بن أبي حاتم وسئل عن ابن خزيمة فقال ويحكم هو يسأل عنا ولا نسأل عنه هو امام يقتدى به قال محمد بن الفضل كان جدى أبو بكر لا يدخر شيئا جهده بل ينفقه على أهل العلم ولا يعرف صنجة الوزن ولا يميز بين العشرة والعشرين وقيل ان ابن خزيمة عمل دعوة عظيمة ببستان جمع فيها الفقهاء والاعنياء وتقل كلما في البلد من الاكل والشوا والحلوا قال الحاكم وكان يوما مشهودا بكثرة الخلق لا يتها مثله الا لسلطان كبير

ومن المسائل والفوائد عن امام الائمة

ذهب الى ان رفع اليدين ركن من أركان الصلاة نقله الحاكم في ترجمة محمد بن علي الطوسي أبي جعفر الزاهد عن أبي علي محمد بن علي بن محمد بن نصرويه المقرئ عنه وقال ان الجماعة شرط في صحة الصلاة نقله الامام وغيره وان من صلى خلف الصف وحده بعيد نقله الدارمي في الاستذكار وغيره قال أبو عاصم قال ابن خزيمة في معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته فيه سبب وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يضرب وجه رجل فقال لا تضرب على وجهه فان الله خلق آدم على صورته (قلت) دعوى ان الضمير في صورته عائد على رجل مضروب قاله غير ابن خزيمة أيضا ولكنه من ابن خزيمة شاهد صحيح لا يرتاب فيه من ان الرجل يرى عما ينسبه اليه المشبهة وتفتريه عليه الملحدة وبراءة الرجل منهم ظاهرة في كتبه وكلامه ولكن القوم يخطئون عشواء ويمارون سفها ومن ذكر من أصحابنا ان الضمير في صورته عائد على رجل أبو علي بن أبي هريرة في تعليقه في باب التعزير

محمد بن اسمعيل بن اسحاق بن بحر أبو عبدالله الفارسي البغدادي مولده سنة تسع وأربعين ومائتين روى عن أبي زرعة الدمشقي وعثمان بن حرزاد واسحق بن ابراهيم الدبري وبكر بن سهل الديلمى وغيرهم روى عنه الدارقطني فاكثروا ابراهيم ابن خرشد وأبو عمر ابن مهدي مات سنة خمس وثلاثين وثلاثمائة

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الامام الجليل المجتهد المطلق أبو جعفر الطبري من أهل طبرستان أحد أئمة الدنيا علما ودينا ومولده سنة أربع وأخس وعشرين ومائتين طوف الاقاليم في طلب العلم وسمع من محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب واسحق بن أبي اسرائيل واسمعيل بن موسى الفزارى وأبي كريب وهناء

ابن السري والوليد بن شجاع وأحمد بن منيع ومحمد بن حميد الرازي ويونس بن عبد الأعلى
 وخلق سواهم روى عنه أبو شعيب الحراني وهو أكبر منه سنا وسندا ومحمد الباقر حبي
 والطبراني وعبد الغفار الحصبى وأبو عمرو ابن حمدان وأحمد بن كامل وطائفة سواهم وقرأ
 القرآن على سليمان بن عبد الرحمن الطالخي صاحب خلاصة ومن تصانيفه كتاب التفسير
 وكتاب التاريخ وكتاب القراءة والعدد والتزويل وكتاب اختلاف العلماء وتاريخ الرجال
 من الصحابة والتابعين وكتاب أحكام شرائع الإسلام ألفه على ما أداه إليه اجتهاده
 وكتاب الحنيف وهو مختصر في الفقه وكتاب التبصير في أصول الدين وابتداء تصنيف
 كتاب تهذيب الآثار وهو من عجائب كتبه ابتداء بما رواه أبو بكر الصديق رضي الله
 عنه مما صح عنده بسنده وتكلم على كل حديث منه بعلمه وطرقه وما فيه من الفقه والسنن
 واختلاف العلماء وحججهم وما فيه من المعاني والغريب فتم منه مسند العشرة وأهل
 البيت والموالي ومن مسند ابن عباس قطعة كبيرة ومات قبل تمامه وابتداء بكتاب
 البسيط فخرج منه كتاب الطهارة في نحو ألف وخمسة ورقة وخرج منه أكثر كتاب
 الصلاة وخرج منه آداب الحكم وكتاب المحاضر والسجلات وغير ذلك قال الخطيب
 كان ابن جرير أحد الأئمة يحكم بقوله ويرجع إلى رأيه لمعرفة وفضله جمع من العلوم
 ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره فكان حافظا لكتاب الله بصيرا بالمعاني ففيها في
 أحكام القرآن عالما بالسنن وطرقها صحيحها وسقيمها وناسخها ومنسوخها عارفا بأقوال
 الصحابة والتابعين ومن بعدهم من المخالفين في الأحكام ومسائل الحلال والحرام
 عارفا بأيام الناس وأخبارهم وله الكتاب المشهور في تاريخ الأمم والملوك وكتاب في
 التفسير لم يصنف أحد مثله وكتاب سماه تهذيب الآثار لم أر سواه في معناه إلا أنه لم
 يتم له في أصول الفقه وفروعه كتب كثيرة قال وسمعت علي بن عبد الله بن عبد
 الغفار اللغوي المعروف بالسهماني يحكي أن محمد بن جرير مكث أربعين سنة يكتب في
 كل يوم منها أربعين ورقة قال وبلغني عن الشيخ أبي حامد الأسفرايني أنه قال لو سافر رجل
 إلى الصين حتى يحصل له كتاب تفسير محمد بن جرير لم يكن ذلك كثيرا أو كلاما
 هذا معناه انتهى وذكر أبو محمد الفرغاني في صلة التاريخ أن قوما من تلامذة محمد بن
 جرير حسبوا لابي جعفر منذ بلغ الحلم إلى أن مات ثم قسموا على تلك المدة أوراق
 مصنفاته فصار لكل يوم أربع عشرة ورقة (قلت) وهذا لا يتنافى كلام السهماني لانه
 منذ بلغ لا بد أن يكون مضت له سنين في الطلب لا يصنف فيها وذكر أن أبا العباس

ابن سريج كان يقول محمد بن جرير الطبري فقيه العالم وذكر ان محمد بن جرير قال
أظهرت فقه الشافعي وأقنيت به ببغداد عشر سنين وتلقاه مني ابن بشار الاحول
أستاذ أبي العباس بن سريج وروى أن أبا جعفر قال لأصحابه أنشطون لتفسير القرآن
قالوا كم يكون قدره فقال ثلاثون ألف ورقة فقالوا هذا مما يفنى الأعمار قبل تمامه
فاحتصره في نحو ثلاثة آلاف ورقة ثم قال هل تنشطون لتاريخ العالم من آدم الى وقتنا
هذا قالوا كم قدره فذكر نحوا مما ذكره في التفسير فأجابوه بمثل ذلك فقال أنا لله
مات المهم فاحتصره في نحو ما احتصر التفسير قال الحاكم سمعت أبا بكر بن بالويه
يقول قال لي ابن خزيمة بلغني أنك كتبت التفسير عن ابن جرير قلت نعم أملاء قال كله
قلت نعم قال في كم سنة قلت من سنة ثلاث وثمانين الى سنة تسعين قال فاستعاره مني
ابن خزيمة ثم رده بعد سنين ثم قال نظرت فيه من أوله الى آخره وما أعلم على أديم
الأرض أعلم من محمد بن جرير ولقد ظلمته الحنابلة وقال أبو علي الطوماري كنت
أحمل القنديل في شهر رمضان بين يدي أبي بكر بن مجاهد لصلاة التراويح فخرج ليلة
من ليالي العشر الاواخر من داره واجتاز على مسجده فلم يدخله وأنا معه وسار حتى
انتهى فوقف على باب مسجد محمد بن جرير وابن جرير يقرأ سورة الرحمن فاستمع
قراءته طويلاً ثم انصرف فقلت له يا أستاذ تركت الناس ينتظرونك وجئت تستمع قراءة
هذا فقال يا أبا علي دع عنك ما ظننت ان الله خلق بشرا يحسن أن يقرأ هذه القراءة
وذكر ان المكتفي الخليفة قال للحسن بن العباس أريد ان أوقف وقفاً يجتمع أقاويل
العلماء على صحته ويسلم من الخلاف قال فاحضر ابن جرير فأملئ عليهم كتاباً لذلك
فاخرجت له جائزة سنية فأبى أن يقبلها فقبل له لا بد من جائزة أو قضاء حاجة فقال
نعم الحاجة أسأل أمير المؤمنين أن يتقدم الى الشرط أن يمنحوا السؤال من
دخول المقصورة يوم الجمعة فتقدم بذلك وعظم في نفوسهم قال أبو محمد الفرغاني
صاحب ابن جرير أرسل العباس بن الحسن الوزير الى ابن جرير قد أحييت أن أنظر
في الفقه وسأله أن يعمل له مختصراً فعمل له كتاب الحنفية وأنفذه فوجه اليه ألف دينار
فلم يقبلها فقبل له تصديق بها فلم يفعل وقال حسينك بن علي النيسابوري أول ما سألتني
ابن خزيمة قال كتبت عن محمد بن جرير قلت لا قال ولم قلت لانه كان لا يظهر وكانت
الحنابلة تمنع من الدخول عليه فقال بش ما فعلت ليتك لم تكتب عن كل من كتبت
عنهم وسمعت منه (قلت) لم يكن عدم ظهوره ناشئاً عن أنه منع ولا كانت للحنابلة شوكة

تقتضى ذلك وكان مقدار ابن جرير ارفع من أن يقدروا على منعه وانما ابن جرير نفسه كان قد جمع نفسه عن مثل الاراذل المتعرضين الى عرضه فلم يكن يأذن في الاجتماع به الا لمن يختاره ويعرف انه على السنة وكان الوارد من البلاد مثل حسينك وغيره لا يدري حقيقة حاله فربما أضمنى الى كلام من يتكلم فيه لجهله بأمره فامتنع على الاجتماع به ومما يدل على أنه لم يمنع قول ابن خزيمة لحسينك ليتك سمعت منه فان فيه دلالة ان سماعه منه كان ممكنا ولو كان ممنوعا لم يقل له ذلك وهذا أوضح من ان تنبه عاينه وأمر الحنابلة في ذلك العصر كان أقل من ذلك قال الفرغاني كان محمد بن جرير ممن لا تأخذه في الله لومة لائم مع عظم ما يلحقه من الاذى والشناعات من جاهل وحاسد وملحد قاما أهل العلم والدين فقير منكرين علمه وزهده في الدنيا ورفضه لها وقناعته بما كان يرد عليه من حصة خلفها له أبوه بطبرستان يسيرة ولما تقلد الحاقاني الوزارة وجه اليه بمال كثير فابى أن يقبله فعرض عليه القضاء فامتنع فمات به أصحابه وقالوا له لك في هذا ثواب ونحي سنة قد درست وطعموا في أن يقبل ولاية المظالم فأنهروهم وقال قد كنت أظن اني لو رغبت في ذلك لنهيموني عنه وقال الفرغاني رحل ابن جرير من مدينة آمل لما ترعرع وسمح له أبوه بالسفر وكان طول حياته ينفذ اليه بالشيء بعد الشيء الى البلدان فسمعه يقول أبطأت عني ثقة والدي واضطرت الى أن فقت كمي القميص فبعتهما وقال ابن كامل توفي عشية الاحد ليومين بقيا من شوال سنة عشر وثلثمائة ودفن في داره برحبة يعقوب ولم يغير شيه وكان السواد في رأسه ولحيته كثيرا وكان أسمر الى الأدمة أعين نحيف الجسم مديد القامة فصيحاً واجتمع عليه من لا يحصىه الا الله تعالى وصلى على قبره عدة شهور ليلا ونهارا ورتاه خلق كثير من أهل الدين والادب من ذلك قول أبي سعيد ابن الاعرابي

حدث مفضل وخطب جليل دق عن مثله اصطبار الصبور

قام ناعى العلوم أجمع لما قام ناعى محمد بن جرير

وقول ابن دريد


ان المنية لم تتلف به رجلا بل أتلفت علما للدين منصوبا

كان الزمان به تصفو مشاربهم والآن أصبح بالتكدير مقطوبا

كلا وأيامه الغر التي جعلت للعلم نورا وللتقوى محاربا

﴿عجبة تتضمن مسألة﴾ اذا ادعى المقضى عليه ان القاضى حكم عليه بشهادة فاسقين

قال ابن الرقعة في المطلب في باب الشهادة على الشهادة يجب على شاهد الفرع تسمية شهود الاصل خلافاً لمحمد بن جرير الطبري الذي أفهم كلام صاحب الاشراف عند الكلام في دعوى المقضى عليه ان القاضي قضى عليه بشهادة فاسقين انه من أصحابنا انتهى وهذا كلام عجيب يوهم أن ابن جرير هذا غير ابن جرير الامام المشهور صاحب الترجمة فان في هذا اللفظ تجهيلاً عظيماً للمسمى بهذا الاسم وابن جرير امام شهر لا يخفى حاله على ابن الرقعة ولا من دونه وانما قصد ابن الرقعة بهذا الكلام الاشارة الى أنه وان كان مجتهداً مطلقاً معدود من أصحابنا بشهادة صاحب الاشراف فليتحقق قوله هذا بالمذهب ويعد وجهاً فيه وهذا أيضاً غير لائق ببلو قدر ابن الرقعة فان جرير معدود من أصحابنا لا يمتري أحد في ذلك ولو عد عاد ذكر ابن الرقعة له ولاقواله من أصحابنا لاكثر المعدود فلا طائل تحت كلامه هذا بل هو كلام موهم كان السكوت عنه أجمل بقائله وما حمله عليه الا كثرة استحضاره لما بعد وما قرب وحيث ذكره في المظنة فاستحضره من غير المظنة ولو انه قال الذي اقتضى كلام صاحب الاشراف موافقة غيره من أصحابنا له على مقالته في عدم سماع الدعوى على القاضي بانه حكم بشهادة فاسقين لكان أحسن فان موافقة غير ابن جرير من أصحابنا له تؤكد عد قوله من المذهب بخلاف ما اذا لم يوجد له موافق فان النظر اذذاك يتوقف في الحاق أقواله بالمذهب لان المحمدين الاربعة ابن جرير وابن خزيمة وابن نصر وابن المنذر وان كانوا من أصحابنا فربما ذهبوا باجتهادهم المطلق الى مذاهب خارجة عن المذهب فلا تعد تلك المذاهب من مذهبنا بل سبيلها سبيل من خالف امامه في شئ من المتأخرين أو المتقدمين وانما قلت ان صاحب الاشراف ذكر موافقة غير ابن جرير له على عدم الدعوى بانه حكم بشهادة فاسقين لان عبارة الاشراف

فصل  اذا ادعى المقضى عليه ان القاضي قضى عليه بشهادة فاسقين قال محمد بن جرير وغيره من أصحابنا لا ينبغي أن يفوق سهم هذه الدعوى نحو القاضي لان فيه تشييعاً عليه وهو مستغن عن هذا التشييع عليه بان يقيم اليانة على فسق الشهود ويفارق اذا ادعى على القاضي انه أخذ منه الرشوة وفسرها وهي مال مبذول ليصير الحق باطلاً والباطل حقاً لانه أمر خفي لا يمكنه إقامة اليانة عليه دون الادعاء على القاضي فلما لم يكن مستغنياً عن الادعاء عليه جاز له الادعاء ليصون القاضي ماء وجهه فيرد المال عليه وقال بعض أصحابنا دعوى الطعن على الشهود مسموعة على القاضي

لأنه ربما يتعذر عليه إقامة اليانة على فسق الشهود انتهى وحكى بعده الوجهين المشهورين في تحليفه اذا أنكر (فان قلت) الوجهان في الدعوى عليه بشهادة قاسقين مشهوران (قات) كلا انما المشهور الوجهان في احضاره اذا ادعى عليه هكذا أما أصل الدعوى فقال الرافعي انهم متفقون على سماعها على الجملة وأنكر عليه الغزالي جعله الوجهين في أصل الدعوى وكلام ابن جرير هذا صريح في ان الدعوى لا تسمع قفيه تأييد عظيم للغزالي لاسيما مع اعتضاده بموافقة بعض الاصحاب بل غالبهم كما أشار اليه القاضي أبو سعد فان في قوله قال ابن جرير وغيره من أصحابنا مع قوله في مقابله وقال بعض أصحابنا ما يعطى ان الجادة على قول ابن جرير على خلاف دعوى الرافعي الاتفاق نعم محل ذلك فصل الدعوى على القاضي المنزول من كتاب الاقضية لأباب الشهادة على الشهادة وقول ابن جرير لا يشترط تسمية شهود الاصل هو المختص باب الشهادة على الشهادة فكان طريق ابن الرفعة ان لم يجد له من خلص الاصحاب متابعا ان يقول ولا متابع له لكنه من أصحابنا

﴿ محمد بن جعفر بن أحمد بن عيسى ﴾ أبو عبد الله ابن بنت عبد الله بن أبي القاضي من علماء خوارزم من بيت العلم والزهد قال صاحب الكافي كان رجلا حلما وقورا فاضلا رحل في طلب العلم الى العراق وتفقه على أبي العباس ابن سريج فيما أظن وسمع الحديث بها من محمد بن جرير الطبري تكلم يوما في مسألة مع سعيد بن أبي القاضي فقال له يا أبا عبد الله لم يأن لك بعد قال فدخلت المنزل فأقمت فيه ستة أشهر حتى استظهرت كتاب المزني ثم تكلمت فقال لي سعيد ايها الآن توفي في ربيع الآخر سنة ثمان عشرة وثلثمائة ﴿ ومن الفوائد عنه ﴾

قيل له الرجل السعيد في دنياه يتمنى الولد ولا يتمناه في الجنة فقال تمنى الناس أولادا في الدنيا لحبهم فيها حق اذا انقرضوا يبقى لهم نعيمهم ببقاء الولد وقد أمنوا الانقراض في الجنة ووقع سؤال في زمانه عن بيع التراب على الارض المسبلة فأفتى عامة الفقهاء بالمنع ورفعت الفتيا اليه فقال ما زاد فيها بعد الوقف يجوز بيعه فانتبهوا لذلك ووافقوه ذكر ذلك صاحب السكافي في تاريخ خوارزم

﴿ محمد بن جعفر بن محمد بن خازم الحازمي ﴾ بالحاء المعجمة والزاي الفقيه أبو جعفر من أهل جرجان تفقه على أبي العباس ابن سريج وروى عنه وعن أبي بكر عبد الله ابن أبي بكر بن خيشمة روى عنه علي بن أحمد بن موسى الجرجاني وغيره ويحكى ان

أبا العباس ابن سريج قال ما عبر جسر التهر وان أفقه من أبي جعفر بن خازم وقد احتصر الذهبي في ترجمته جدا توفي سنة أربع وعشرين وثلاثمائة

﴿محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد﴾ أبو حاتم بن حبان البستي التميمي الحافظ الجليل الامام صاحب التصانيف الاتواع والتقاسيم والجرح والتعديل والثقات وغير ذلك سمع الحسين بن ادريس الهروي وأبا خيفة والتسائي وعمران بن موسى وأبا يعلى والحسن بن سفيان وابن خزيمة والسراج وخلاتق لا يحصون كثرة بخراسان والعراق والحجاز والشام ومصر والجزيرة وغيرها من الاقاليم قال في كتابه التقاسيم والاتواع لعلنا كتبنا عن ألف شيخ ما بين البشاش والاسكندرية روى عنه الحاكم ومنصور بن عبد الله الخالدي وأبو معاذ عبد الرحمن بن محمد بن رزق الله السجستاني وأبو الحسن محمد بن أحمد بن هارون الزوزني ومحمد بن أحمد بن منصور التوقاني وغيرهم قال أبو سعيد الادريسي كان على قضاء سمرقند زمانا وكان من فقهاء الدين وحفاظ الآثار عالما بالطب والنجوم وفنون العلم ألف المسند الصحيح واثار الخ والضعفاء وفقه الناس بسمرقند وقال الحاكم كان من أوعية العلم في الفقه واللغة والحديث والوعظ ومن عقلاء الرجال ثم ذكر انه قدم نيسابور مرتين ثم ولى قضاء نسا ثم قدم نيسابور ثالثة وبني فيها خانكاه وقرئت عليه جملة من مصنفاته ثم عاد الى وطنه سمرقند وكانت الرحلة اليه لسماع مصنفاته وقال الخطيب كان ثقة نبلا وقال ابن السمعاني كان أبو حاتم امام عصره رحل فيما بين الشاش والاسكندرية توفي ليلة الجمعة ثمان بقين من شوال سنة أربع وخمسين وثلاثمائة رحمه الله

﴿ذكر مارمي به أبو حاتم وتبين الحال فيه﴾

قدمنا في الطبقة الثانية في ترجمة أحمد بن صالح المصري أن مما ينبغي أن ينظر فيه ويتفقد وقت الجرح والتعديل حال العقائد فانه باب مهم وقع بسببه كلام بعض الائمة في بعض لمخالفة العقيدة اذا ذكرت ذلك فاعلم أن أبا اسماعيل عبد الله بن محمد الهروي الذي تسميه المجسمة شيخ الاسلام قال سألت يحيى بن عمار عن ابن حبان قلت رأيت قال وكيف لم أراه ونحن أخرجناه من سجستان كان له علم كثير ولم يكن له كيردين قدم علينا فأنكر الحد لله فخرجناه من سجستان انتهى (قلت) أنظر ما أجهل هذا الجارح وليت شعري من المجروح مثبت الحد لله أو نافية وقد رأيت للحافظ صلاح الدين خليل بن كيكلي الملائي رحمه الله على هذا كلاما جيدا أحيت قلبه بعبارة قال رحمه الله

ومن خطه نقلت يالله العجب من أحق بالاخراج والتبديع وقلة الدين
﴿ وهذه نخب وفوائد عن الامام أبي حاتم ﴾

ذكر في صحيحه حديث أنس في الوصال وقوله صلى الله عليه وسلم انى لست كاحدكم
انى أطعم وأسقى ثم قال في هذا الخبر دليل على أن الاخبار التى فيها ذكر وضع النبي
صلى الله عليه وسلم الحجر على بطنه كلها أباطيل وانما معناها الحجز لا الحجر والحجز
هو طرف الازار اذ الله عز وجل كان يطعم رسوله صلى الله عليه وسلم ويسقيه
اذا وصل فكيف يتركه جائعا مع عدم الوصال حتى احتاج الى شد الحجر على بطنه
وما يغنى الحجر عن الجوع (قلت) في هذا نظرو قد أخرج ابن حبان قبل هذا بأوراق
يسيرة حديث ابن عباس خرج أبو بكر بالهاجرة الحديث وفيه قول النبي صلى الله
عليه وسلم والذي نفسى بيده ما أخرجنى الا الجوع وفي الجوع أحاديث كثيرة والجوع
لا يقتضى نقصا بل فيه رفعة لدرجته العليا صلى الله عليه وسلم والجمع بين ذلك وقضية
الوصال انه صلى الله عليه وسلم كانت له أحوال بحسب ما يختاره الله تعالى له ويرتضيه
فتارة الجوع وتارة التقوية على الصوم وكل حال بالنسبة اليه في وقتها أكمل وأولى هكذا
كان خطر لى والذي أنا عليه الآن انى لا أدرى من حاله صلى الله عليه وسلم في الجوع
شيأ والذي اعتقده انه كان جوعا اختياريا لا اضطراريا وانه صلى الله عليه وسلم كان
يقدر على طرده عن نفسه اما بان تصرف عنه شهوة الطعام والشراب مع بقاء القوة
بإذن الله واما بتغذية الله المغنية له عن الطعام والشراب واما بناول الغذاء فقد كان النبي
صلى الله عليه وسلم قادرا على ذلك وسماعى مرات كثيرات من الشيخ الامام الوالد
رحمه الله وهو معتقدى انه صلى الله عليه وسلم لم يكن فقيرا قط ولا كانت حاله حالة
الفقراء بل كان أغنى الناس بالله وكان الله تعالى قد كفاه أمر دنياه في نفسه وعياله
ومعاشه وأحفظ ان الشيخ الامام رحمه الله أقام من مجلسه من قال كان النبي صلى الله
عليه وسلم فقيرا قياما صعبا وكاد يسطو به وما نجاه منه الا أنه استتابه واستسلمه وكان
رحمه الله يقول في قوله صلى الله عليه وسلم اللهم أحيى مسكينا ان المراد به استكانة
القلب لا المسكنة التى هى أن لا يجرد ما لا يقع موقعا من كفايته وذكر ذلك في باب
الوصية من شرح المنهاج وسدته منه كذا كذا مرات لأحصى لها عددا وكان رحمه
الله بشدد التكبر على من يعتقد ذلك والحق معه رضى الله عنه فان من جاءت اليه مفاتيح
خزائن الارض وكان قادرا على تناول ما فيها كل لحظة كيف يوصف بالعدم ونحن لو

وجدنا من معه مال جزيل في صندوق من جوانب بيته لوسمناه بسمه القناء المفرط مع العلم بأنه قد يسرق أو تقتاله غوائل الزمان فيصبح فقيرا فكيف لا يسمى من خزائن الارض بالنسبة اليه أقرب من الصندوق بالنسبة الى صاحب البيت وهي في يده بحيث لا تغيب بل هو آمن عليها بخلاف صاحب الصندوق فما كان صلى الله عليه وسلم فقيرا من المال قط ولا مسكينا نعم كان أعظم الناس جوارا الى ربه وخضوعا له وأشدهم في اظهار الافتقار اليه والتمسكن بين يديه ذكر أبو حاتم حديث قوائم المنبر رواتب في الجنة وبوب عليه برعاء نوال الجنان بالطاعة عند منبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وحديث ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة وبوب عليه رجاء نوال المرء بالطاعة روضة من رياض الجنة اذا أتياها بين القبر والمنبر ثم قال حاصله ان الخطاب في هذين الخبرين من باب اطلاق المسبب على السبب والمعنى ان المسلم يرجي له الجنة بتقربه عند هذين الموضعين قال وهو كحديث منبري على حوضي لرجاء المرء نوال الشرب من الحوض بطاعته في ذلك الموضع وكحديث عائذ المريد في مخرفة الجنة وحديث الجنة تحت ظلال السيوف ونظائره كثيرة أشار أبو حاتم الى أن حج المرء بامرأته لتقضى فريضة حجبها اذا لم يكن لها محرم غيره أفضل من جهاد التطوع وذكر حديث اكتبتي في غزاة كذا وخرجت امرأتى حاجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب فحج بامرأتك وأشار الى أنه يستحب للملبي عند التلبية ادخال الاصبعين في الاذنين لحديث كانما أنظر الى موسى واضعا أصبعيه في أذنيه له جوار الى الله بالتلبية

محمد بن حسان بن محمد بن أحمد بن منصور الفقيه القرشي * ابن الاستاذ أبي الوليد التيسابوري قال الحاكم كان من أقفه أصحاب أبيه الاستاذ أبي الوليد وكان يصوم صوم داود قريبا من ثلاثين سنة وسمع الحديث الكثير وصنف كتابا في الرد على كتاب الرياضة سمع أبا العباس محمد بن اسحاق وأبا العباس الماسرجسي والمؤمل بن الحسن وغيرهم واستشهد وذاك انه كان منصرفا من عيد الاضحى فرفسته دابة فوقع في بئر وحمل الى منزله وغشى عليه ثم توفي غداة يوم الاحد آخر أيام التشريق من سنة سبع وستين وثلاثمائة ودفن بجانب أبيه كتب عنه الحاكم في التاريخ

محمد بن الحسن بن ابراهيم الشيخ الامام أبو عبدالله الحنن الفارسي * ثم الاستاذ اباذى أحد أئمة الاصحاب وعرف بالحنن لانه كان حنن الامام أبي بكر الاسماعيلي مولده سنة إحدى عشرة وثلاثمائة قال الحاكم أحد أئمة الشافعيين في عصره وكان مقدما في

الادب ومعاني القرآن والقراآت ومن العلماء المبرزين في النظر والجدل سمع أبا نعيم
عبد الملك بن محمد بن عدي وأقرانه في باده وورد نيسابور سنة سبع وثلاثين
وثلاثمائة فاقام عندنا الى آخر سنة تسع وسمع أكثر كتب مشايخنا ثم دخل اصبهان
فسمع مسند أبي داود من عبد الله بن جعفر وسمع من سائر المشايخ بها ودخل العراق
بعد الاربعين وأكثر وكان كثير السماع والرحلة قدم نيسابور سنة تسع وستين وأقام
مدة وانتفع الناس بعلومه وحدث وحضر مجلس الاستاذ الامام أبي سهل (قلت) وأكثر
الرواية عن الاصم وعبد الله بن فارس وأبي بكر الشافعي وأبي القاسم الطبراني ودعاج
وغيرهم وله شرح مشهور على تلخيص ابن القاص وذكر الحاكم انه جرت بينه وبين
الاستاذ أبي سهل مناظرة فاغاظ له الاستاذ القول فخرج أبو عبد الله مستوحشا
فكتب اليه الاستاذ أبو سهل

أعيد الفقيه الحرم من سطوة السخط	مصوناً عن الانظار يجلها الغلط
تضايق حتى لا يسوغ لفظه	ويستب من لفظ يهور على اللفظ
أحاكمه فيه اليه محكما	وأسأله عفوا لبادرة السقط
ومهما غدا وجه الصواب حفظه	فان سداد الرأي يلزمه التخط
ونشرى لمطوى خلاف امامنا	وطى لمشور وقاء لما شرط
شدت على باغي الفساد ولم أدع	عليه من الحب اليسير لمن لقط
على رمد جاء القريض مرمدا	ورائقه بالبر قد يحمل السقط

قال الحاكم فأنشدني أبو عبد الله جوابه عنها

جفاء جرى جهرا لدى الناس وانبسط	وعذراتي سرا فاكد ما فرط
متى طالب الشيخ الفقيه بحقه	وضيع حقا لي عليه فقد قسط
سبلى اذا ضايقته في العلوم ان	يضايقني فيها ولا يركب الشطط
وعدت أناديه ألقى خصني بها	فلا حاسب أحصى ولا كاتب ضبط
فمن أجلها في داره اذ حضرها	سطاوا عتدي في القول والفعل واختلط
فأى ملام يلحق الحر بعدها	اذا هو من جيرانه أبدا قط
هجرت اقتراض الشعر لما اتقى الصبي	ولما رأيت الشيب في عارضى وخط
ولولاه لاشاكت فراق محالها	صدور ذوى الاداب لا فارغ السقط

وقال حمزة الجرجاني كان أبو عبد الله الحتن من الفقهاء المذكورين في عصره درس

سنين كثيرة وتخرج به عدة من الفقهاء وكان له ورع وله أربعة أولاد أبو البشر الفضل وأبو النصر عبيد الله وأبو عمرو عبد الرحمن وأبو الحسن عبد الواسع وكان له أملاء من سنة سبع وسبعين الى أن توفي بمرجان يوم عيد الاضحى سنة ست وثمانين وثمانمائة وهو ابن خمس وسبعين سنة ومن الفوائد عنه

﴿ محمد بن الحسن بن دريد بن عتاهية ﴾ الامام أبو بكر الازدى البصرى نزيل بغداد مولده سنة ثلاث وعشرين ومائتين وتقل في جزائر البحر وفارس في طلب اللغة والادب وكان أبوه من رؤساء زمانه وأما هو فكان رأساً في العربية وأشعار العرب حدث عن أبي حاتم السجستاني وأبي الفضل العباس الريانى وابن اخى الاصمعى وغيرهم روى عنه أبو سعيد السيرافى وأبو بكر بن شاذان وأبو الفرج صاحب الاغانى وأبو العباس اسماعيل بن ميكال وغيرهم قال أحمد بن يوسف الازرق ما رأيت أحفظ من ابن دريد وما رأيت قرئ عليه ديوان قط الا وهو يسابق الى روايته لحفظه له وعن أبى بكر الاسدى قال كان يقال ابن دريد أعلم الشعراء وأشعر العلماء ولا ابن دريد قصيدة طنانة مدح بها الشافعى رضى الله عنه أولها

بملتقى المشيب مطالع	ذوائد عن ورد التصايب روادع
تصرفه طوع العنان وربما	دعاء الصبي فاقناده وهو طائع
ومن لم يزعه لبه وحيأؤه	فليس له من شيب فوديه وازع
لرأى ابن ادريس ابن عم محمد	ضياء اذا ما أظلم الخطب صادع
اذا المعضلات المشكلات تشابهت	سماحه نور في دجاهن ساطع
أبى الله الارتفاعه وعلوه	وليس لما يليه ذوالعرش واضع
سلام على قبر تضمن جسمه	وجادت عليه المدجنات الهوامع
لقد غيب أكفاه شخص ماجد	جليل اذا التفت عليه الجامع

وأما قصيدته الدريدية فقد سارت بها الركبان مدح بها عبد الله بن محمد بن ميكال وابنه أبا العباس اسماعيل وأخاه قال الحاكم في ترجمة أبى العباس اسماعيل سمعت أبا منصور الفقيه يقول كنت باليمن سنة تسع وثلاثين وثلثمائة فبينما أنا ذات يوم أسير بمدينة عدن اذ رأيت مؤدياً يعلم متأدياً له مقصورة ابن دريد وقد بلغ ذكر الميكالية فقال لي يا خراسانى أبو العباس هذا له عندكم عقب فقلت هو بنفسه حتى فتعجب من هذا أشد العجب وقال أنا أعلم هذه القصيدة منذ كذا سنة (الافواء في الشعر) قال أبو سعيد السيرافى حضرت

محاسن أبي بكر بن دريد ولم يكن يرفني قبل ذلك فحاست فأنشد أحد الحاضرين
يبتز يزبان لآدم ثابه اللام

تغيرت البلاد ومن عليها فوجه الأرض منبر قيسح
تغير كل ذي حسن وطيب وقل بشاشة الوجه المايح

فقال ابن دريد هذا الشعر قد قيل قديما وجاء فيه الاقواء قال فقلت ان له وجهان يخرج
عن الاقواء نصب بشاشة وحذف التوين منها لالتقاء الساكنين فيكون بهذا التقدير
نكرة متصبة على التمييز ثم رفع الوجه باسناد قل اليه فيصير اللفظ وقل بشاشة
الوجه المايح قال فرفني حتى أقعدني بجنبه (قلت) وحاصله انكار الجر ودعوى
نصب بشاشة على التمييز وان التوين حذف منه للضرورة وان الوجه مرفوع بالفاعلية
والمليح على الصفة وهذا جيد لكن فيه دعا وكثيرة واذا كان الاقواء واقعا في كلامهم
والرواية بالجر فلا حاجة الى هذا التكليف وقد جاء في كلامهم

لامرحبا بقد ولا أهلا به اذ كان ترحال الاحبة في غد

زعم البوارح ان رحلتا غدا وبذاك خبرنا الغراب الاسود

وقال عبد الله بن مسلم بن جندب الهذلي من شعراء الاسلاميين

تعالوا أعينوني على الليل انه على كل عين لا تسام طويل

ولا تحذلوني في البكاء فاني لكم عند طول الجهد غير خذول

ثم قال فيها

فويلي وعولي فرجوا بعض كربتي والا فاني ميت بقليل

فان كان هذا الشوق لا بد لازما وليس لكم فيه الغداة حويل

قوله حويل أي مأحطال فيه وقال آخر

أحب أبامروان من أجل تمره وأعلم أن اليمن بالمرء أوفق

ووالله لولا تمره ما حيتته ولو كان أدنى من سعيد ومشرق

وأنشد الاصحاب منهم ابن الصباغ في الشامل وقد ذكروا ما شاع عن عبد الله بن عباس

رضي الله عنهما من مجويز نكاح المتعة ان شاعرا في عصره قال

قالت وقد طفت سبعا حول كعبتها يا صاح هل لك في فتوى ابن عباس

تقول هل لك في يضاء بهكنة تكون مثواك حتى يصدر الناس

غيراني رأيت أبا العلاء المعري في رسالته التي سماها رسالة الغفران قد أنكر على ابن دريد

انشاد هذا الشعر على وجه الاقواء وذكر أن الرواية الصحيحة

* وغودر في الثرى الوجه المليح *

قال أبو العلاء والوجه الذي قاله أبو سعيد في تحريجه شر من الاقواء عشر مرات وأطال في هذا وحكى أبو محمد ابن جعفر البلخي في كتابه ان أبا محمد يحيى بن المبارك اليزيدي النحوي سأل الكسائي عن قول الشاعر

مارأينا خرباً تفر عنه أبيض صفر

لا يكون العير مهراً لا يكون المهر مهر

فقال الكسائي يجب أن يكون المهر منصوباً على أنه خبر كان وفي البيت على هذا التقدير امواء وقال اليزيدي بل الشعر صواب لان الكلام قد تم عند قوله لا يكون الثانية وهي مؤكدة للاولى ثم استأنف فقال المهر مهر ثم ضرب بقلنسوته وقال أنا أبو محمد وكان بحضرة الخليفة فقال يحيى البرمكي اتكتفى بحضرة أمير المؤمنين والله ان خطأ الكسائي مع حسن أدبه لأحسن من صوابك مع سوء أدبك فقال اليزيدي ان حلاوة الظفر اذهبت عني التحفظ ومما ينسب لابن دريد من الشعر

فتم فتي الحلى ومستنبط الثدى وملجأ مكروب ومفزع لاهث

غياث بن عمرو بن الحليث بن جابر بن زيد بن منصور بن زيد بن حارث

﴿ محمد بن الحسن بن سليمان أبو جعفر الزوزني البحات ﴾ أحد الفقهاء المرزبين قضاة المسلمين تولى القضاء نواحى خراسان وماوراء النهر وسماه الحاكم في تاريخ نيسابور محمد بن علي بن عبد الله واصواب ما أوردناه ولم يزد شيخنا الذهبي على ان قال محمد بن الحسن أبو جعفر الفقيه الشافعي له ترجمة طويلة عند ابن الصلاح انتهى وهذا القاضي كان من أساطين العلم وكان من أقران الاودنى وكان يكون بينهما في المناظرة ما يكون بين الاقران وذكر ان مصنفاته في التفسير والحديث والفقه وأنواع الادب تربو على المائة وقدم أبو جعفر البحات على صاحب بن عباد فارتضى تصرفه في العلم وتفنته في أنواع الفضل وعرض عليه القضاء على شرط اتحال مذهبه يعني الاعتزال فامتنع وقال لا أبيع الدين بالدنيا فتمثل له صاحب بقول القائل

فلا تجملى للقضاء فريسة فان قضاة العالمين لصوص

بجالسهم فينا مجالس شرطة وأيديهم دون الشصوص شصوص

فاجابه البحات بديهة بقوله

سوى عصبه منهم تخص بعفة وقه في حكم العموم خصوص
 خصوصهم زان البلاد وانما يزين خواتيم الملوك فصوص
 والقاضي أبو جعفر هذا هو جد القاضي أبي جعفر محمد بن اسحاق البجائي الاديب
 شيخ الباخري صاحب دمية القصر وكلاهما اديب وكان القاضي أبو جعفر الكبير
 صاحب هذه الترجمة مع علو مرتبته في العلم يحب منصب القضاء ومن شعره قصيدة
 قالها في الشيخ العميد أبي علي محمد بن عيسى يخطب قضاء مدينة فرغانة ويصف الربيع

اكتست الارض وهي عريانه من نشر نور الربيع الوانه
 واتزرت بالنبات وانتشرت حين سقاها السحاب البانه
 فالروض يخال في ملابسه مرتديا ورده وريحانه *
 تضاحكت بعد طول عبسها ضحكك عجوز تعود بهتانه
 كم سائل لح في مسائلتي عن حالي قلت وهي وسنانه
 قلب كبير فمن يجبره قال نرى من يحب جيرانه
 سوى الوزير الذي يلوذ به يخدم برد الغداة إيوانه
 قلت متى قال قد أتى فدنا مفتوح العام كان ابانه *
 فقلت ما ذا الذي تؤمله فقال ابشر قضاء فرغانه

ومن شعره قال الباخري وهو أبلغ ما سمعت منه

ان الحزائن للملوك ذخائر ولك المودة في القلوب ذخائر
 انت الزمان فان رضيت فحبه واذا غضبت فجدبه المتعاسر
 فاذا رضيت فكل شيء نافع واذا غضبت فكل شيء ضائر

وشعره كثير وكذلك شعر حفيده أبي جعفر قال الحساكم توفي ببخارى سنة سبعين
 وثلاثمائة أخبرنا أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم الدمشقي قراءة عليه وأنا
 أسمع عن يوسف بن محمد بن المهتار عن العلامة أبي عمرو ابن الصلاح قال أثبت عن
 أبي سعد ابن السمعان قلت وأذن لي أبو عبد الله الحافظ في طائفة عن أبي الفضل بن
 عساكر عن أبي المظفر السمعان عن أبيه

محمد بن الحسن بن زياد بن هارون بن جعفر بن سند أبو بكر النقاش الموصلي * ثم
 البغدادى الامام في القراءات والتفسير وكثير من العلوم ولد سنة ست وستين ومائتين
 وعنى بالقراءات من صغره فقرأ على جماعة وطاف في الامصار وجال في البلاد وحدث

عن أبي مسلم الكجى واسحق بن سنين الحلى ومحمد بن على الصائغ والحسن بن سفيان وغيرهم روى عنه ابن مجاهد وهو من شيوخه وجعفر الحلى وابن شاهين وأبو أحمد الفرضى وأبو على ابن شاذان وغيرهم ومن تصانيفه كتاب شفاء الصدور في التفسير وفيه موضوعات كثيرة وثقه أبو عمرو الداني وقبلة وزكاه وضعفه قوم مع الاتفاق على جلالته في العلم ولذا كرر أحاديث مما كان سبب الكلام (فمنها) انه قال حدثنا أبو غالب ابن بنت معاوية بن عمرو واسمه على بن أحمد حدثنا جدى معاوية عن زائدة عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يقبل دعاء حبيب على حبيه قال الدارقطنى أنكرت هذا على النقاش وقلت له ان أبا غالب ليس بابن بنت معاوية وإنما أخوه لايه محمد هو ابن بنت معاوية وزائدة ثقتان وهذا حديث موضوع فرجع عنه قال أبو بكر الخطيب لأعرف وجه قول الدارقطنى في أبي غالب انه ليس بابن بنت معاوية لان أبا غالب يذكر ان معاوية جده وقد رواه أبو على الكركى عن أبي غالب عن جده معاوية بن عمرو فذكره (قلت) فليس فيه ما يقتضى جرحا في أبي بكر النقاش والله الحمد ومنها قال النقاش حدثنا يحيى بن محمد المدينى حدثنا إدريس ابن عيسى القطان عن شيخ له ثقة عن الثورى عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس

﴿ محمد بن الحسن الطبرى ﴾ أبو جعفر الفقيه قال حمزة السهمى انه كان فقيها يفتى على مذهب الشافعى وانه توفي سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة

﴿ محمد بن الحسين بن ابراهيم بن عاصم بن عبد الله الآبرى ﴾ أبو الحسين السجستانى مصنف كتاب مناقب الشافعى وآبر من قرى سجستان وكتابه هذا المناقب من أحسن ما صنف في هذا النوع وأكثر أبوابا فانه رتبته على خمسة وسبعين بابا فلا أكثر أبوابا منه الا كتاب القراءات فان أبواب ذلك تنيف على المائة وللآبرى في طلب الحديث رحلة واسعة سمع أبا العباس السراج وابن خزيمة وأبا عروبة الحرانى وزكرياء بن أحمد الباقى ومكحول اليربوتى وآخرين روى عنه على بن بشر ويحيى بن عمار السجستانيان وغيرهما ومن عجيب ما رأيت في كتابه مناقب الشافعى انه عد بشرا الرئيسى في أصحاب الشافعى وليس بشر من أصحاب الشافعى بل من أعدائه لانه لم يتبعه على رأيه بل خالف وعاند وقد قال هو أعنى الآبرى في هذا الكتاب انه من أهل الاتحاد وروى في كتابه هذا ان ابن عباس رضى الله عنهما سئل

عن سبب تسمية قريش قريشا فقال قريش حوت في البحر يغلب الحيتان ويظهرهم وهو أكبر دواب البحر ويصطاد الحيتان وسائر دواب البحر فيأكلها فلذلك سميت قريش قريشا لأنها أغلب للناس واشجعهم (قلت) ويقال ان في البحر شيئا يقال له القرش يفرس الآدمي وقد تكلمت على حل أكله في كتابي التوشيح فلعل اسمه قريش وهو هذا وإنما غاطت العامة فقالت له القرش وفي هذه المناقب أيضا ان حرمة قال سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول من زعم من أهل العدالة انه يرى الجن أبطلنا شهادته لقوله تعالى انه يراكم هو وقيومه من حيث لا ترونهم الا ان يكون الزاعم نيا توفي الآبري في شهر رجب سنة ثلاث وستين وثلاثمائة

محمد بن الحسين بن داود بن علي بن الحسين بن عيسى بن محمد بن القاسم بن الحسن ابن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب * السيد أبو الحسن بن أبي عبد الله الحسين النقيب جد الثقباء بنيسابور رضي الله عنه وعن أسلافه كذا ساق نسبة الحاكم وأثنى عليه وقال شيخ الشرق في عصره ذواهمة العالية والعبادة الظاهرة والسجيا الطاهرة قال وكان يسأل التحديث فيأبى ثم أجاب آخره وعقد له الحاكم مجلس الاملاء وانتقى عليه ألف حديث فحدث قال وكان يعد في مجالسه ألف محبرة توفي رحمه الله فجأة

محمد بن الحسين بن عبد الله *

أبو بكر الأجرى الفقيه المحدث صاحب المصنفات منها الاربعون في الحديث وقعت لنا باسناد عال سمع أبا مسلم الكجى وأبا شعيب الحراني وجعفر بن محمد الفريابي وأحمد بن يحيى الحلواني وغيرهم روى عنه أبو الحسن الحماني وأبو الحسين بن بشران والحافظ أبو نعيم الاصبهاني وغيرهم وكان مقبلا بمكة شرفها الله وبها توفي بالمحرم سنة ستين وثلاثمائة قال ابن خلكان أخبرني بعض أهل العلم انه لما دخل مكة أعجبه فقال اللهم ارزقني الإقامة بها سنة فسمعها فقال يقول بل ثلاثين سنة فمأش بعد ذلك ثلاثين سنة

محمد بن خفيف بن اسفكشاد الشيرازي *

الشيخ أبو عبد الله بن خفيف شيخ المشايخ * وذو القدم الراسخ في العلم والدين كان سيدا جليلا * واماما حفيلا * يستمطر الغيث بدعائه * ويؤدب المصر بكلامه * من أعلم المشايخ بعلوم الظاهر * ومن أتقوا على عظيم تمسكه بالكتاب والسنة * وكانت له اسفار وبدائيات * وأحوال عاليات * ورياضات * لقي من النساك شيوخا * ومن السلاك طوائف * رسخ قدمهم في الطريق رسوخا * وصحب من أرباب الاحوال احبارا واخيارا

وشرب من منهل الطريق كاسات كبارا * وسافر مشرقا ومغربا * وصابر النفس حتى انقادت
له فاصبح مبنى التناء عليها مغربا * صبر على الطاعة لا يعصيه فيه قلبه * واستمرار على المراقبة
شهيد عليه ربه * وجنب لا يدري القرار * ونفس لا تعرف المأوى الا اليداء ولا المسكن
الا القفار * كان ابن خفيف من أولاد الامراء فزهده حتى قال كنت اذهب وأجمع الخرق
من المزابل وأغسله وأصلح منه ما ألبسه * حدث عن حماد بن مدرك والتيمان بن أحمد
الواسطي ومحمد بن جعفر التمار والحسين المحاملي وجماعة وصحب رويما والجزري
وطاهر المقدسي وأبا العباس ابن عطاء ولقي الحسين بن منصور وروى عنه أبو
الفضل محمد بن جعفر الخزاعي والحسن بن حفص الاندلسي ومحمد بن عبد الله بن
باكويه والقاضي أبو بكر بن الباقلاني شيخ الاشعرية وطائفة رحل ابن خفيف الى
الشيخ أبي الحسن الاشعري وأخذ عنه وهو من أعيان تلامذته قال الحافظ أبو نعيم
كان شيخ الوقت حالا وعلمنا قال وهو الحفيف الظريف له الفصول في الاصول
والتحقيق والتثبت في الوصول وقال أبو العباس النسوي باغ ما لم يبلغه أحد من الخلق
في العلم والجاه عند الخاص والعام وصار أوحده زمانه مقصودا من الآفاق مفيدا في كل
نوع من العلوم مباركا على من يقصده رفيقا بمريدبه يباغ كلامه مراده وصنف من
الكتب ما لم يصنفه أحد وعمر حتى عم نفعه وحكى عنه انه قال كنت في ابتدائي بقيت
أربعين شهرا أفطر كل ليلة بكف باقلا فمضيت يوما واقتصدت فخرج من عرق شيه
ماء اللحم وغشي على فتجبر الفساد وقال ما رأيت جسدا بلا دم الا هذا وروى عنه انه
قال ما سمعت شيئا من سنن النبي صلى الله عليه وسلم الا استعملته حتى الصلاة على أطراف
الاصابع وانه ضعف في آخر عمره عن القيام في التوافل فجعل بدل كل ركعة من
أوراده ركعتين قاعدا للخبر صلاة القاعد على النصف من صلاة الفائم وقال مرة ما وجبت
على زكاة الفطر أربعين سنة مع مالي من القبول العظيم بين الخاص والعام وعنه ربما
كنت أقرأ في ابتداء عمري القرآن كله في ركعة واحدة وربما كنت أصلي من الغداة
الى العصر ألف ركعة وعنه وسئل عن فقير يجمع ثلاثة أيام فيخرج ويسأل بعد ذلك
مقدار كفايته ايش يقال له فقال يقال له مكدم قال كلوا واسكتوا فلو دخل فقير
في هذا الباب لفضحكم وكان اذا أراد أن يخرج الى صلاة الجمعة يفرق كلما عنده من
ذهب وفضة وغير ذلك ويخرج في كل سنة جميع ما عنده ويخرج من الثياب حتى لا يبقى
عنده ما يخرج به الى الناس وقال بعض أصحابه أمرني ابن خفيف ان أقدم له كل ليلة

عشر حبات زبيب لافطاره قال فاشتقت عليه ليلة فجعلتها خمسة عشر حبة فنظر الى وقال من أمرك بهذا وأكل منها عشر حبات وترك الباقي وقال ابن خفيف سمعت أبا بكر الكتاني يقول سرت أنا والعباس بن المهدي وأبو سعيد الخراساني بعض السنين وضلنا عن الطريق والتقينا بحيرة فينا نحن كذلك اذا بشاب قد أقبل وفي يده محبرة وعلى عنقه مخلاة فيها كتب فقلنا له يافتي كيف الطريق فقال لنا الطريق طريقان فما أنتم عليه فطريق العامة وما أنا عليه فطريق الخاصة ووضع رجله في البحر وعبره وحكي عن ابن خفيف قال دخلت بغداد قاصدا للحج وفي رأسي نحوه الصوفية ولم أكل أربعين يوما ولم أدخل على الجنيد وخرجت ولم أشرب وكنت على ظهاري فرأيت ظيما في البرية على رأس بر وهو يشرب وكنت عطشانا فلما دنوت من البر ولى الظبي واذا الماء في أسفل البر فمشيت وقلت ياسيدي مالي عندك محل هذا الظبي فسمعت من خلفي يقال جربناك فلم تصبر ارجع نخذ الماء ان الظبي جاء بلاركة ولا جبل وأنت جئت مع الركوة والجبل فرجعت فاذا البر ملآن فملاّت ركوتي وكنت أشرب منها وأتطهر الى المدينة ولم ينقد الماء فلما رجعت من الحج دخلت الجامع فلما وقع بصر الجنيد على قال لو صبرت لنبع الماء من تحت قدمك لو صبرت ساعة (قالت) قوله نحوه الصوفية يعني شدة المجاهدة والذي يقع لي في هذه الحكاية انها منبهة له من الله على الاخذ في طريق التوكل وطرح الاسباب وهذا يقع كثيرا لارباب العنايات من الله تعالى في أثناء المجاهدات فيفيض الله تعالى لهم منبها من صوت يسمع أو إشارة تحس أو انحاء ذلك يدلهم على مراد الله منهم أو غير ذلك عناية بهم فقيد الله تعالى هذا الظبي منبها له ثم أكده بكلام الجنيد له آخر عند عوده من الحج وكذلك أقول في الحكاية قياما ان ذاك الشاب قد يكون قدره الله تعالى ذلك الوقت اعتناء بابن خفيف ورفيقه لئلا تعظم تقصيرهم عليهم فاحب الله تعالى ان يعرفهم ان في عباده شابا وصل الى ما لم يصلوا اليه وهو رائدهم على طريق العامة وهذا من العناية بهم وكذا أقول في الحكاية التي قدمتها في ترجمة الجنيد في شأنه مع تلك المرأة التي أنشدته

لولا التقى لم ترني أهجر طيب الوسن

وحكى ان اباعبد الله ابن خفيف ناظر بعض البراهمة فقال له البرهمي ان كان دينك حقا فتعال اصبر أنا وأنت عن الطعام أربعين يوما فاجابه ابن خفيف فعجز البرهمي عن اكمال المدة المذكورة وأكملها ابن خفيف وهو طيب مسرور وان برهيا آخر

نأظره ثم دعاه الى المكث معه تحت المساء مدة فبات البرهمي قبل انتهاء المدة وصبر
 الشيخ الى ان انتهت وخرج سالما لم يظهر عايه تدير وعن ابن خفيف خرجت من
 مصر أريد الرملة للاقاء أبي علي الروذباري فقال لي عيسى بن يوسف المصري المغربي
 الزاهد ان شابا وكهلا قد اجتمعا على حال المراقبة فلو نظرت اليهما لعلك تستفيد منهما
 فدخلت الى صور وأنا جائع عطشان وفي وسطى خرقه وايس على كتفي شي فدخلت
 المسجد فاذا اثنان مستقبلا القبلة فسلمت عليهما فسا أجاباني فسلمت ثانيا وثالثا فلم أسمع
 الجواب فقلت ناشدتكما الله ألا رددتما علي السلام فرفع الشاب رأسه من مرقعته
 فنظر الى ورد السلام وقال لي ابن خفيف الدنيا قليل وما بقي من القليل الا قليل
 نخذ من القليل الكثير يا ابن خفيف ما أكل شغلك حتى تفرغت الى لقائنا فاخذ
 كليتي فنظر الى وطأ طأ رأسه في المكان فبقيت عنده حتى صلينا الظهر والعصر فذهب
 جوعى وعطشى ونصبى فلما كان وقت العصر قلت له عظمي فقال يا ابن خفيف نحن
 أصحاب المسائب ليس لنا لسان لمظة فبقيت عندهما ثلاثة أيام لا آكل ولا أشرب ولا
 أنام ولا رأيتهما أكلا ولا شربا ولا ناما فلما كان في اليوم الثالث قلت في سرى
 أحلفهما ان يعضاني لعل أتنفع بمظتهما فرفع الشاب رأسه فقال لي يا ابن خفيف عليك
 بصحبة من تذكرك الله تعالى رؤيته وتقع هيبته على قلبك فيعظك بلسان قوله والسلام
 قم عنا وعن ابن خفيف قدم علينا بعض أصحابنا فاعتل بملة البطن فكننت أخدمه
 وأخذ منه الطشت طول الليل فغفوت مرة فقال لي نعم لعنك الله فقيل له كيف وجدت
 نفسك عند قوله لعنك الله قال كقوله رحمك الله وعن ابن خفيف انه كان به وجع
 الحاصرة فكان اذا أخذه أقعده عن الحركة فكان اذا أقيمت الصلاة يحمل على الظهر
 الى المسجد فقيل له لو خففت عن نفسك قال اذا سمعتم حتى على الصلاة ولم تروني في
 الصف فاطلبوني في المقابر وعن ابن خفيف تهت في البادية وجمت حتى سقط لي ثمانية
 أسنان وانتثر شعري ثم وقعت الى فيد وأقيمت بها حتى تماثلت وحبجبت ثم زرت القدس
 فتمت الى جانب دكان صباغ وبات معي في المسجد رجل به قنار فكان يدخل ويخرج
 الى الصباح فلما أصبحنا صاح الناس وقال تقب دكان الصباغ وسرقت فجروني وضربوني
 وقالوا تكلم فاعتقدت التسليم فكانوا يقتادون من سكوني فحملوني الى دكان الصباغ
 وكان أثر رجل الاص في الرماد فقالوا ضع رجلك فيه فوضعت فكان على قدر رجلي
 فزادهم غيظا وجاء الامير ونصب القدر وفيها الزيت يغلي وأحضرت السكين ومن

يقطع اليد فرجعت الى نفسى فاذا هى ساكنة فقلت ان أرادوا قطع يدى سألتهم ان يعفوا عني لأكتب بها فبقي الأمير يهددنى ويصول فنظرت اليه فعرفته وكان مملوكا لوالدى فكلمنى بالعربية وكلمته بالفارسية فنظرت الى وقال أبو الحسين وكنت أكنى بها في صباى نضحكت فعرفنى فاخذ يلطم رأسه ووجهه واشتغل الناس به واذا بضجة عظيمة وان اللص قد مسك ثم أخذ الأمير يباليغ في الاعتذار وجهدنى ان أقبل شيئا فابت وهربت توفي ابن خفيف ليلة ثالث رمضان سنة احدى وسبعين وثمانمائة وازدحم الحلق على جنازته وكان أمرا عظيما وصلى عليه نحو من مائة مرة وقيل انه عاش مائة سنة وأربع سنين وقيل بل مائة الا خمس سنين ولعله الاصح

✽ ومن كلماته والفوائد والمحسن عنه ✽

قال التقوى بجانب ما يبعدك من الله وقال التوكل الا كتفاء بضمائه واسقاط الهمة عن قضائه وقال ليس شئ أضرب المرء من مسامحة النفس في ركوب الرخص وقبول التأويلات وقال اليقين تحقق الاسرار باحكام المغيبات وقال المشاهدة اطلاع القلب بصفاء اليقين الى ما أخبر الحق عن الغيب وقال السكر غليان القلب عند معارضات ذكر المحبوب وقال الزهد اليوم بالدنيا ووجود الراحة في الخروج منها وقال القرب طي المسافات بلطف المداناة وقال مرة أخرى وسئل عن القرب قربك منه بملازمة المواقفات وقربه منك بدوام التوفيق وقال الوصلة من اتصل لمحبوبه عن كل شئ وغاب عن كل شئ سواء وقال الدفق من احترق في الاشجار ومنع من بث الشكوى وقال الانبساط سقوط الاحتشام عند السؤال ودخل عليه فقير فشكى اليه ان به وسوسة فقال عهدى بالصوفية يسخرون من الشيطان فالآن الشيطان يسخرهم وقيل له متى يصح للعبد العبودية فقال اذا طرح كله على مولاه وصبر معه على بلواه وسئل عن اقبال الحق على العبد فقال علامته ادبار الدنيا عن العبد وسئل عن الذكر فقال المذكر كور واحد والذكر مختلف ومحل قلوب اذا كرين متفاوتة وأصل الذكر اجابة الحق من حيث اللوازم لقوله صلى الله عليه وسلم من أطاع الله فقد ذكر الله وان قلت صلاته وصيامه وتلاوته ثم ينقسم الذكر قسمين ظاهرا وباطنا فالظاهر التهليل والتحميد والتمجيد وتلاوة القرآن والباطن تنبيه القلوب على شرائط التيقظ على معرفة الله وأسمائه وصفاته وأفعاله ونشر احسانه وامضاء تدبيره ونقاد تقديره على جميع خلقه ثم يقع ترتيب الاذكار على مقادير اذا كرين فيكون ذكر الحائضين على مقدار قوارع الوعيد وذكر الراجين على

ما استبان لهم من مواعده وذکر المحبتين على قدر تصفح السماء وذکر المراقين على قدر العلم باطلاع الله تعالى اليهم وذکر المتوكلين على ما انكشف لهم من كفاية الكافي لهم وذلك مما يطول ذكره ويكثر شرحه فذكر الله تعالى منفرد وهو ذکر المذكور بافراد أحديته عن كل مذكور سواء لقوله صلى الله عليه وسلم عن ربه من ذكرني في نفسه ذكركه في نفسي والاصل افراد النطق بالوحيته لقوله عليه الصلاة والسلام أفضل الذکر لا اله الا الله وعن ابن خفيف الغنى الشاكر هو الفقير الصابر وعنه التصوف تصفية القلب عن موافقة البشرية ومفارقة اخلاق الطبيعة واحكام صفات البشرية ومجانبة الدعاوى النفسانية ومناولة الصفات الروحانية والتعاقب بعلوم الحقيقة واستعمال ما هو أولى على السرمدية والنصح لجميع الامة والوفاء لله تعالى على الحقيقة واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم في جميع الشريعة قال أبو نصر عبد الله بن علي الطوسي السراج في كتاب اللمع له في التصوف عن الشبلي انه سئل عن معنى قوله تعالى ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين قد علمت موضع مكرهم فما موضع مكر الله فقال تركهم على ما هم فيه ولو شاء ان يغير لغير قال فشهد الشبلي في السائل انه لم يغنه جوابه فقال أما سمعت بفلاة الطبرانية في ذلك الجانب تنفي وتقول

ويقبح من سواك الفعل عندي وتفعله فيحسن منك ذا كا

قال السراج وصاحب المسئلة والسؤال أبو بكر ابن خفيف وعن ابن خفيف سألنا يوماً القاضي أبو العباس ابن سريج بشيراز وكان يحضر مجلسه لدرس الفقه

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ اذنا خاصاً قال حدثنا أبو المعالي الأبرق رهي أخبرنا عمر بن كرم ببغداد أخبرنا أبو الوقت السجزي حدثنا عبد الوهاب بن أحمد الثقفى أخبرنا محمد بن عبد الله بن باكويه أخبرنا محمد بن خفيف الضبي املاء قال قرئ على حماد بن مدرك وأنا أسمع أخبرنا عمرو بن مرزوق حدثنا شعبة عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صنعت قدراً فاكثر مرقها وانضر أهل بيت من جيرانك فاصبهم بمعروف

وهذا فصل عن ابن خفيف يتضمن رحلته الى الشيخ أبي الحسن

الاشعري رحمه الله ورضي عنه

قال الامام الجليل ضياء الدين الرازي أبو الامام نحر الدين رحمه الله في آخر كتابه غاية المرام في علم الكلام حكى عن الشيخ أبي عبد الله ابن خفيف شيخ الشيرازيين

وامامهم في وقته رحمه الله انه قال دعاني أرب * وحب أدب * ولوع ألب * وشوق غلب
وطلب ياله من طلب * أن أحرك نحو البصرة ركابي * في عنقوان شبابي * لكثرة
ما بلغني * على لسان البدوي والحضري * من فضائل شيخنا أبي الحسن الأشعري
لأستمد بلقاء ذلك الوحيد * وأستفيد مما فتح الله تعالى عليه من ينابيع التوحيد
اذ حاز في ذلك الفن قصب السباق * وكان ممن يشار اليه بالاصابع في الآفاق * وفاق
الفضلاء من أبناء زمانه * واشتاق العلماء الى استماع بيانه * وكنت يومئذ لفرط اللهب
بالعلم واقتباسه * والطمع في تكمص لباسه * أختلف الى كل من جل وقل * واستسقى
الوابل والطل * واتمل بعسى ولعل * فاخذت اليه أهبة السير * وخفقت اليه خفوق الطير
حتى حلت ربوعها * واربعبت ربيعها * فوجدتها على ما تصفها الألسن * وتاذ الأعين
نظيفة المكان * ظريفة السكان * ترغب الغريب في الاستيطان * وتسيه هوى الاوطان
فالقيت بها الجران * وألقيت أهلها الحيران * فلما أنحت بمقناها الحبيب * فاصبت من
مرعها بنصيب * كنت أروى في مسارح لمحاتي * ومساح غدواتي وروحاني * أحدا
يشفي أوامى * ويرشدني الى مرامي * حتى أدتني خاتمة المطاف * وهدتني فاتحة
الالطاف * الى شيخ بهي منظره * شهى مخبره * تعلوه حمرة * متحيز الى
زهرة * فلهجته ببصري * وأمنت فيه نظري * فرحت به فرحة الحبيب
بالحبيب * والعليل بالطيب * لما وجدت منه ربح المحبوب * كما وجد في فيض يوسف
يعقوب * على ما قال صلى الله عليه وسلم الارواح جنود مجندة * فما تعارف منها ائتلف *
وماتاكر منها اختلف * ففاجاني فكري بالأقدام اليه * وتقاضاني قاي بالسلام عليه * فاهتزت
لذلك اهتزاز المحبين * اذا التقيا بعد الين * وحيته نحية محترز عن القدرى * واستخبرته
عن أبي الحسن الأشعري * فرد على السلام * بأوفر الأقسام * وأجزل السهام
وأجاني بلسان داق * ووجه طلق * كهيئة المفيد * ما الذي منه تريد * ثقلت قد بلغني
ذكره * ثققت أن القاء * لأحيى بمحياء * وأنطيب برياء * واستسعد بلقياء * واستفيد
من نقائس انقاسه جداء وجدواه * وأحر قلباه وواشدة شوقاه * عسى الله أن يجمعني
واياه * فلما رأى الشيخ ان شغف الحب زادني في سفرى * وعنانى في حضرى * وملك
خلدى * واستقد جادى * وان الشوق قد باغ المدى * واللوع قد جاوز الحد
قال ابتكر الى موضع قدمي هاتين غدا * فبذلت القيادة * وفارقت على الميعاد * وب
أساهر التجوم * وأساور الوجوم * وما برح الحب سميذ كرى * ونديم فكرى

يستمر استمرا * ويلتهب بين ضلوعي نارا * الى ان قضى الليل جلبابه * واستلب الصبح
خطابه * فلما رأته الليلة قد شابت ذوائبها * وذابت شوائبها * ودرقرن الغزالة * وثبت وثبة
الغزالة * وبرزت أنشد للشيخ البهي * واتوسم الوجوه بالظر الجلي * فالفيتة في المقام الموعود
متكرا * واقضالى منتظرا * فدفقت اليه * لأقضى حق السلام عليه * فلما رأني سبقي
بالسلام * وحنى للاقدام * فقضيت الذمام * وقرنت رد جوابه بالاستلام * وقلت حيث
باكرام * وحيث بين كرام * ثم استعجني وسار * فبعت متابعة العامة أولى الابصار * حتى
انتهى الى المقصد * ودخل دار بعض وجوه البلد * وفيها قد حضر جماعة للنظر * فلما
رآه التيام * تسارعوا الى القيام * واستقبلوه الى الباب * وتلقوه بالترحاب * وبادروا
بالسلام * وما يليق به من الاكرام * ثم عظموه * والى الصدر قدموه * وأحاطوا به
احاطة الهالة بالقمر * والاكمام بالتمر * ثم أخذ الحصام * يتجاذبون في المناظرة
أطراف الكلام * وكنت انظر من بعيد * متكئا على حد سعيد * حتى اتى الجمع
بالجمع * وقرع النبع بالنبع * فينماهم يرمون في همايتهم * ويخبطون في غوايتهم * اذ
دخل الشيخ دخول من فاز بنهرة الطالب * وفرحة الغالب * بلسان يفتق
الشعور * ويفاق الصخور * وألفاظ كغمرات الالحاظ * والكزى بعد الاستيقاظ
أرق من أديم الهواء * وأعذب من زلال الماء * ومعان * كأنها فك عان * وبيان كعتاب
الكعاب * ووصل الاحباب * في أيام الشباب * تفيد الصم يانا * وتميد الشيب شبانا *
تهدى الى الروح روح الوصال * وتهب على النفوس هبوب الشمال * وكان اذا أناوشى
واذا عبر حبر * واذا أوجز أعجز * واذا أسهب أذهب * فلم يدع مشكلة الا أزالها *
ولا معضلة الا أزاحها * ولا فسادا الا أصلحه * ولا عنادا الا حزره * حتى تبين الحى
من اللى * والرشد من الغي * ورقل الحق في اذباله * واعتدل باعتداله * واقبل
عليه الخاصة والعامة باقباله * فلما فرغ من انشاء دلالاته * بعد جولانه في هيجاء البلاغة
عن بساطه * حار الحاضرون في جوابه * وتعجبوا من فصل خطابه * وعاد الخصوم
كانهم فراش النار * وخشاش الابصار * وأوباش الامصار * عليهم الدبرة * وعلى وجوههم
الغبرة * قلت لبعض الحاضرين * من المناظرين * من هذا الذى آثر اختلاف القلوب
ونظم على هذا الاسلوب * الذى لم ينسج على منواله * ولم تسمح قريحة بمثاله * أجابني وقال
هو الباز الاشهب * والمبارز الاشذب * والبحر الطامى * والطود السامى * والفيث الهامى
والليت الحامى * ناصر الحق * وناصح الخلق * قانع البدعة * ولسان الحكمة * وامام

الأمة * وقوام الملة * ذوى رأى الوضى * والرواء المرضى * ذو القلب الذكى
 والنسب الزكى * السرى ابن السرى * والبجل الحرى * والسيد العبرى * أبو الحسن
 الأشعري * فسرحت طرفي في ميسمه * وأمنت النظر في توسمه * متعجبا من تلهف
 جدوته * وتألف جلوته * دعوت له بامتداد الأجل * وارتداد الوجل * فينا أنافه
 اذشمر للالتاء * بعد حيازة التاء * وشحذ للتحفز غرار عزمته * وخرج يقتاد القلوب
 بازمته * فبعت مقتنيا لخدمته * ومنهجا مواطى * قدمه * قالت الى وقال يافى * كيف
 وجدت أبا الحسن حين أفى * فهرولت للاتزام قده * واستلام يده * وقلت
 ومسجل مثل حد السيف منصلت نزل عن غربه الالباب والفكر
 طغت بالحجة الغراء جيلهم ورمح غبيرك منه العى والحصر
 لا قام ضدك * ولا قعد جدك * ولا فض فوك * ولا لحقك من يقفوك * فوالذى سمك
 السماء * وعلم آدم الاسماء * لقد أبدت اليد البيضاء * وسكنت الضوضاء * وكشفت
 الغماء * ولحنت الدهماء * وقطعت الاحشاء * وقمت البدع والاهواء * بلسان غضب
 وبيان عذب * آنس من الروض المطور * والموشى المنشور * واصفى من در الامطار
 وذر البحار * وجرت ذيل الفخار * على هامة الشعرا * وقدا قيل ان من البيان
 لسحرا * بيد أنه قد بقى لى سؤال * لما عراني من الاشكال * فقال اذكر سؤالك
 ولا تعرض عما بدالك * فقلت رأيت الامر لم يحجر على النظام * لانك ما فتحت في
 الكلام * ودأب المناظر أن لا يسأل غيرك ومثلك حاضر * قال أجل لكنى في الابتداء
 لأذكر الدليل * ولا اشتغل بالتعليل * اذفيه تسبب الى الجاء الخصم في ذكر شبهه
 بطريق الاعتراض * وما أنا بالنسب الى المعصية راض * فأمله حتى يذكر ضلاله
 ويورد شبهته ومقالته * فحينئذ نص على الجواب * فارجو بذلك من الله الثواب
 قال الراوى فلما رأيت مخبره * بعد ان سمعت خبره * تيقنت انه قد جاوز الخبر الخبر
 وان مقالته تبر * ومادونه صفر * قد بلغ من الديانة * أعلا الهابة * وأوفى من الامانة
 كل غاية * وانه هو الذى أوماً اليه الكتاب والسنة * بحيازة هذه المنة * في نصر الحق
 ونصح الخلق * واعلاء الدين * والدب عن الاسلام والمسلمين * فشادلي من الاعتداد
 بأوفر الاعداد * وأودع رياض الوداد * سواد الفؤاد * قطعت باهدابه * لخصائص
 آدابه * ونافست في مصافاته * لنفائس صفاته * ولبثت معه برهة * أستفيد منه في كل يوم
 نزهة * وادراً عن نفسى للمعتزلة شبهة * ثم ألفت مع علو درجته * وتفاقم مرتبته * كان

يقوم بتتقيف اوده * من كسب يده * من اتحاد تجاره للعقافير معيشة * والاكتفاء بها عيشة * اتقاء الشبهات * وابقاء على الشهوات * رضى بالكفاف * وايتارا للعفاف * محمد بن داود بن سليمان بن سيار * أبو بكر بن يانمات لثلاث بقين من جمادى الآخرة سنة ست وثلاثين وثلاثمائة

محمد بن سعيد بن محمد بن عبد الله بن أبي القاضى * الامام الكبير أبو احمد من تلامذة أبي اسحاق المروزي وأبي بكر الصيرفي وطبقتهما وبيت أبي القاضى بخوارزم بيت شهير وهو صاحب كتاب الحاوى وكتاب العمدة القديمين في الفقه ومنه أخذ الماوردى والفوراني الاسمين قال صاحب الكافي أبو أحمد امام كبير احد مفاخر خوارزم والمشار اليه في زمانه بالتقدم على أقرانه لم يكن أحد من آل أبي القاضى في عهده أفضل ولا أفقه ولا اكرم منه قال وآل أبي القاضى أعز بيت وأشرفه بخوارزم وأجمع لحصال الخير واطنّب في وصف البيت بعبارة طويلة ثم قال وأبو أحمد سيدهم أو ما هذا معناه ثم ذكر ان بعضهم كان يقول يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليه السلام الكريم ابن الكريم بن الكريم بن محمد بن سعيد بن محمد بن عبد الله العالم بن العالم ابن العالم بن العالم كلهم علماء أتقياء ذكر صاحب الكافي هذا المعنى لكن بعبارة لم أستحسن حكايتها ثم قال خرج الى العراق فتفقه على أبي اسحاق المروزي والصيرفي وطبقتهما ثم رجع الى خوارزم وأقبل على التدريس والتذكير والتصنيف في أنواع العلوم واطنّب في وصفه بالعلم والدين الى ان قال وكان عارفا بمذاهب علماء السلف والخلف أصولا وفروعا رقيق القلب بكاء مبكيا في التذكير صنف في الاصول كتاب الهداية وهو كتاب حسن نافع كان علماء خوارزم يتداولونه ويتفهمون به وصنف في الفروع كتاب الحاوى بناء على الجامع الكبير لابى ابراهيم المزنى وكتاب الرد على المخالفين وكتبا آخر كثيرة قال أبو سعيد الكرايسى وكانت له صدقات يتصدق بها في السر حدثني بعض أصحابنا انه كان يعطيه مالا ويقول اذهب الى الوادى وقف على شطه حين كان يجمد ففرقه على الضعفاء الذين يحملون الخطب على عواتقهم ويسعون في نفقة عيالهم قال ثم خرج الى الحج سنة اثنين وأربعين وثلاثمائة فجاور بمكة حتى قضى الصلوات التى صلاها بخوارزم في الخفاف والفرا التى اختلف العلماء في الصلاة فيها ثم انصرف الى بغداد فسال الخلق اليه واجتمعوا عليه وصنف بها كتاب العمدة وسأله المقام بها فابى الا الرجوع الى وطنه فرجع الى خوارزم واستقر بها الى ان

مات يوم الجمعة ودفن يوم السبت سنة ثمان وأربعين وثلثمائة وأكثرت الناس فيه المراثي قال صاحب الكافي ولا أرى له رواية في الحديث فله كان فقها صرفا ولو كانت له أحاديث لكان له ذكر في تاريخ بغداد وتاريخ سمرقند ولا ذكر له فيهما وفيه لما مات يقول أحمد بن محمد بن إبراهيم بن فطن

ليك دما من كان للدين باكيا فان امام الناس أصبح ثاويا
فقدنا بفقدان الفقيه محمد مكارم غادرن العيون هواميا
ومنها تشب ابا كراما كأنهم مصايح تجلو المظلمات الدواجيا
سعيدا وعبد الله والشيخ ذا النهي محمد البر العفيف المواليا
دعائم هذا الدين عاشوا أعزة وماتوا كراما لم يجوزوا المساويا
وهي طويلة أتى صاحب الكافي على عامتها قال وخاف ولدا اسمه أبو بكر عبد الله كان رشيدا فاضلا بلغ درجة أسلافه في العلم والورع
﴿ ومن الفوائد عنه ﴾

قال حضرت مجلس أبي إسحاق المروزي فسمعتة يقول قال لنا القاضي أبو العباس ابن سريج بآي شيء يتخرج المرء في العلم فأجابنا الجواب فقلت أنا بتفكره في القائدة التي تجري في المجلس فقال أصبت بهذا يتخرج المتعلم قال أبو سعيد الكرايسي سئل عن بيع التراب من الأرض قدر ذراع من الأرض عمقا في عرض وطول معلوم لضرب اللبن فقال لا يجوز لأن الأرض يختلف ترابها

(محمد بن سفيان الأسباني) واسم أبيه بضم الالف وسكون السين المهملة وفتح الباء الموحدة وكسر النون وسكون آخر الحروف وفتح الكاف وفي آخرها التاء المثناة وسيمود إن شاء الله ذكر هذه النسبة في ترجمة سعيد بن حاتم وهذا كنيته أبو بكر ولي القضاء قال أبو العباس المستغفري كان من أروع الحكم وأفضلهم وأزهمهم قال وكان قاضي نسف قال وكان قد درس الفقه على أبي بكر أحمد بن الحسن الفارسي من جملة فقهاء الشافعي وكان قليل الحديث قل وسمعت الحاكم أبا عبد الله بن أبي شجاع الأسباني يقول سمعت أبا الحسن علي بن زكرياء الفقيه المفتي بالشاش وكان من أصحاب أبي بكر الفارسي يقول لم يكن أحد من أصحاب أبي بكر الفارسي أخذ منه فقهه وكلامه وتدقيقه كما أخذ أبو بكر الأسباني يكتفي ولو أن إنسانا سمعه يتكلم من وراء جدار ما شك أنه أبو بكر الفارسي مات سنة خمس وأربعين وثلثمائة بالكسند

﴿ محمد بن سليمان بن محمد بن سليمان بن هارون بن عيسى بن ابراهيم بن بشر ﴾
الحنفي نسباً من بني حنيفة العجلي الامام الاستاذ الكبير أبو سهل الصعلوكي شيخ عصره
وقدوة أهل زمانه وامام وقته في الفقه والنحو والتفسير واللغة والشعر والعروض والكلام
والتصوف وغير ذلك من أصناف العلوم أجمع أهل عصره على أنه بحر العلم الذي
لا ينزف وإن كثرت الدلائل وجبل المعارف التي لا تمر بها الخصوم الا كما يمر الهوا * ولد
سنة ست وتسعين ومائتين وأول سماعه سنة خمس وثلثمائة * سمع من ابن خزيمة وعنه
حمل الحديث وأبى العباس السراج وأبى العباس أحمد بن محمد الماسرخسي وأبى
قريش محمد بن جمعة وأحمد بن عمر المحدث وأبى محمد بن أبي حاتم وابراهيم
ابن عبد الصمد وأبى بكر ابن الانباري والمحاملي وغيرهم * وتفقه على أبي اسحاق
المروزي وطلب العلم وتبحر فيه قبل خروجه الى العراق بسنين قال الحاكم لأنه ناطر
في مجلس أبي الفضل البلعيني الوزير سنة سبع عشرة وثلثمائة وتقدم في المجلس اذذاك
ثم خرج الى العراق سنة اثنين وعشرين وهو اذذاك أوحدين أصحابه ثم دخل البصرة
ودرس بها سنين فلما نعى اليه عمه أبو الطيب وعلم ان أهل أصبهان لا يخلون عنه في
انصرافه خرج مختفياً منهم فورد نيسابور في رجب سنة سبع وثلاثين وهو على الرجوع
الى الاهل والولد والمستقر من أصبهان فلما ورد جلس لما تم عمه ثلاثة أيام فكان الشيخ
أبو بكر بن اسحاق يحضر كل يوم فيقعد معه هذا على قلة حركته وكذلك كل رئيس
ومرؤس وقاض ومفت من الفريقين فلما انقضت الايام عقدوا له المجلس غداة كل يوم
للدريس واللقاء ومجلس النظر عشية الاربعاء واستقرت به الدار ولم يبق في البلد
موافق ولا مخالف الا وهو مقر له بالفضل والتقدم وحضره المشايخ مرة بعد أخرى
يسألونه أن ينقل من خلفهم وراءه بأصبهان فأجاب الى ذلك ودرس وأفتى ورأس
أصحابه بنيسابور اثنين وثلاثين سنة وكان يسأل عن التحديث فيمتنع أشد الامتناع الى
غرة رجب سنة خمس وستين وثلثمائة سئل فأجاب للاملاء وقعدا تحديث عشية يوم الجمعة
قال الحاكم سمعت أبا بكر أحمد بن اسحاق الامام غير مرة وهو يعود الاستاذ أبا
سهل وينفت على دعائه ويقول بارك الله فيك لا أصابك العين هذا في مجالس النظر
عشية السبت للكلام وعشية الثلاثاء للفقه قال وسمعت أبا علي الاسفرايني يقول سمعت
أبا اسحاق المروزي يقول ذهبت الفائدة من مجلسنا بعد خروج أبي سهل النيسابوري
قال وسمعت أبا بكر محمد بن علي القفال الفقيه بخاري يقول قلت للفقيه أبي سهل بنيسابور

حين أراد مناظرني هذا ستر قد أسبله الله على فلا تسبق الى كشفه قال وسمعت أبا منصور الفقيه يقول مثل أبو الوليد عن أبي بكر الففال وأبي سهل أيهما أرجح فقال ومن يقدّر أن يكون مثل أبي سهل وعن أبي بكر الصيرفي خرج أبو سهل الى خراسان ولم ير أهل خراسان مثله وعن صاحب أبي القاسم بن عباد لا يرى مثله ولا رأى هو مثل نفسه وقال أبو اسحق الشيرازي أبو سهل الصلوكي صاحب أبي اسحاق المروزي كان فقيها أديبا شاعرا متكلمًا صوفيا كاتبًا وعنه أخذ فقهاء نيسابور وابنه أبو الطيب وقال الأستاذ أبو القاسم الشيرازي سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول وهب الأستاذ أبو سهل جبة من انسان في الشتاء وكان يلبس جبة النساء حين يخرج الى التدريس اذ لم تكن له جبة أخرى فقدم الوفد المعروفون من فارس فيهم في كل نوع امام من الفقهاء وانتكلمين والنحوين فأرسل اليه صاحب الجيش وهو أبو الحسن وأمره أن يركب للاستقبال فلبس دراعة فوق تلك الحية التي للنساء وركب فقال صاحب الجيش انه يستخف بي امام البلد يركب في جبة النسوان ثم انه ناظرهم أجمعين وظهر كلامه على كلام جميعهم في كل فن وقال الأستاذ أبو القاسم سمعت أبا بكر بن اشكاب يقول رأيت الأستاذ أبا سهل في المنام على هيئة حنة لا توصف فقلت يا أستاذ بهم نأت هذا فقال بحسن ظني بربي وحكي أن أبا نصر الواعظ وكان حنفيًا في زمان الأستاذ أبي سهل انتقل الى مذهب الشافعي فسئل عن ذلك فقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام مع أصحابه قاصدا لزيادة الأستاذ أبي سهل وكان مريضًا قال فتبعته ودخلت عليه معه وقعدت بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم متفكرًا فقلت ان هذا امام أصحاب الحديث وان مات أخشى أن يقع الحلل فيهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفكر في ذلك ان الله لا يضيع عصابة أنا سيدها (قلت) صحب الأستاذ أبو سهل من أئمة النصوص المرتضى والشبلي وأبا علي الثقفى وغيرهم وحكى عنه انه قال ما مرت بي جمعة وأنا ببغداد الاولى على الشبلي وقفة أو سؤال وانه قال دخل الشبلي على أبي اسحاق المروزي فرآني عنده فقال ذا المجنون من أصحابك لابل من أصحابنا وقال السلمي سمعت أبا سهل يقول ما عقدت على شئ قط وما كان لي قفل ولا مفتاح ولا صررت على فضة ولا ذهب قط قال الحاكم توفي الأستاذ أبو سهل يوم الثلاثاء خامس عشر ذى القعدة سنة تسع وستين وثمانمائة وصلى عليه ابنه أبو الطيب ودفن في المجلس الذي كان يدرس فيه ~~من الرواية عنه~~ أخبرنا أحمد بن علي الجزري بقراءتي عليه وفاطمة

بنت ابراهيم بن أبي عمر قراءة عليهما وأنا أسمع قال أخبرنا ابراهيم بن خليل حضورا
أخبرنا أبو محمد عبد الرحمن بن علي بن المسلم أخبرنا أبو الحسن علي بن الحسن بن
الحسين الموازني أخبرنا الشيخ أبو الفضل أحمد بن محمد بن أبي الفراتي سمعت
الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي يقول قلت يوما للاستاذ أبي سهل في كلام يجري بيننا
لم فقال لي أما علمت ان من قال لاستاذه لم لا يفلح أبدا وبه قال سمعت الشيخ أبا عبد
الرحمن يقول قال الاستاذ أبو سهل لي يوما عقوق الوالدين يمحوها الاستغفار
وعقوق الاستاذين لا يمحوها شيء أخبرنا أبو عبد الله الحافظ اذنا خاصا ان لم أكن
قرأه عليه أخبرنا أبو الفضل أحمد بن هبة الله بن تاج الامناء أخبرنا محمد بن يوسف
الحافظ ان زينب بنت أبي القاسم السعدي أخبرته (ح) قال شيخنا وأخبرنا أبو الفضل انها
كتبت اليه تخبره ان اسماعيل بن أبي القاسم أخبرها أن عمر بن أحمد بن منصور قال
أنشدنا أبو سهل محمد بن سليمان الحنفي املاء أنشدنا أبو بكر الانباري أنشدنا أبو
العباس أحمد بن يحيى

لقد هتفت في جنح ليل حمامة الي الفها شوقا واني لنائم
كذبت وبيت الله لو كنت عاشقا لما سبقتني بالبكاء الحائم

وبه قال أنشدنا الامام أبو سهل لنفسه

أنام على سهو وتبكي الحائم وليس لها جرم ومنى الجرائم
كذبت وبيت الله لو كنت عاقلا لما سبقتني بالبكاء الحائم

✽ ومن الفوائد والمسائل عن الاستاذ أبي سهل ✽

قال الحاكم سمعت الاستاذ أبا سهل ودفع اليه مسألة فقرأها علينا وهي
تمنيت شهر الصوم للعبادة ولكن رجاء ان أرى آية القدر
فادعوا له الناس دعوة عاشق عسى ان يريح العاشقين من الهجر
فكتب ابو سهل في الحال

تمنيت ما لو نلته فسد الهوى وحل به للحين قاصمة الظهر

فما في الهوى طيب ولا ذة سوى معاناة ما فيه يقاسى من الهجر

قال الاستاذ ابو القاسم القشيري سمعت ابا بكر ابن فورك يقول سئل الاستاذ ابو
سهل عن جواز رؤية الله تعالى من طريق العقل فقال الدليل عليه شوق المؤمنين
الى لقائه والشوق ارادة مفرطة والارادة لاتعاقى بالتحال فقال السائل ومن الذي

يشتاق الى لقاءه فقال الاستاذ ابو سهل يشتاق اليه كل حر مؤمن فاما من كان مثلك فلا يشتاق روى الحاكم باسناده الى الاستاذ ابي سهل باسناده الى ابي نواس قال مضيت يوما الى ازهر السمان فوجدت بابه جماعة من اصحاب الحديث فجلست معهم انتظر خروجه فمكث غير بعيد وخرج ووقف بين بابي داره ثم قال لاصحاب الحديث حواجكم فجعلوا يذكرونها له ويحدثهم بما يسألونه ثم اقبل على وقال ما حاجتك يا حسن فقلت

ولقد كنتم رويتم عن سعيد عن قتادة
عن سعيد بن المسيب أن سعد بن عبادة
قال من مات محبا فله اجر الشهادة

قال ثم يا خلع حدثنا سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن سعد بن عبادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات محبا في الله فله اجر الشهادة **محمد بن شعيب بن ابراهيم بن شعيب النيسابوري** **الفقيه المعجلى ابو الحسن البهقي** احد الائمة المشهورين بالفصاحة والبراعة والفقه والامامة قال الحاكم فيه مفتي الشافعيين ومناظرهم ومدرسه في عصره واحد المذكورين في اقطار الارض بالفصاحة والبراعة كان اختلافه بنيسابور الى ابي بكر ابن خزيمة واقرائه ثم خرج الى ابي العباس ابن سريج ولزمه الى ان تقدم في العلم سمع بخراسان ابا عبد الله البوشنجي و ابا بكر الجارودي وداود بن الحسين واقرائهم وبالعراق من جرير وغيره روى عنه الاستاذ ابو الوليد وغيره سمعت ابا سهل محمد بن سليمان الفقيه يقول حضرت مجلس الوزير ابي الفضل الباهمي فلما فرغ من المجلس دعا بأبي الحسن البهقي فخير بين قضاء الري والشاش فامتنع اليه اشد الامتناع وتضرع اليه في الاستعفاء وكان آخر كلمة تكلم بها ان قال له الوزير استشر واستخر واقترح ولا تخالف توفي سنة اربع وعشرين وثمانمائة

محمد بن صالح بن هاني ابو جعفر الوراق النيسابوري **سمع الكثير بنيسابور** ولم يسمع بغيرها وكان صبورا على الفقر لا يأكل الا من كسب يده سمع السري ابن خزيمة وغيره روى عنه ابو بكر بن اسحق و ابي علي الحافظ وغيرهما مات في ربيع الاول سنة اربعين وثمانمائة وصلى عليه ابو عبد الله ابن الاخرم الحافظ ولما دفن وقف على قبره وترحم عليه واتى عليه وحكى انه صاحبه من سنة سبعين ومائتين الى

حيث قد رأيت شيئا لا يرضاه الله عز وجل ولا سمع منه شيئا يسأل عنه
 محمد بن طالب بن علي أبو الحسين التستري الفقيه امام الشافعية بلك الديار قال
 جعفر المستغفري كان فقيها عارفا باختلاف العلماء تقي الحديث صحيحه ما كتب إلا عن
 الثقات سمع علي بن عبد العزيز بمكة وموسى بن هارون وطائفة توفي في رجب سنة
 تسع وثلاثين وثلثمائة بنفس

محمد بن ظاهر بن محمد بن الحسن بن الوزير أبو نصر الوزير الأديب المذكر
 المفسر كان كثير العلم فصيحاً بالغاً في الذكر والوعظ سمع عبد الله بن محمد بن الشرفي
 وأبا حامد بن بلال وأبا علي التقي وأقرانهم توفي في شهر رمضان سنة خمس وستين
 وثلثمائة وكان أولاً حنفي المذهب ثم انتقل إلى مذهبنا

محمد بن العباس بن أحمد بن محمد بن عصم بن بلال بن عصم
 أبو عبد الله بن أبي ذهل الضبي الهروي العسقي بضم العين رئيس هراة
 مولده سنة أربع وتسعين ومائتين وسمع محمد بن معاذ الماليني وأبا نصر محمد بن
 عبد الله القيسي وحاتم بن محبوب وأبا عمرو الحيري ومؤمل بن الحسن الماسرخسي
 ويحيى بن صاعد وعبد الرحمن بن أبي حاتم وغيرهم روى عنه الدارقطني والحاكم أبو
 عبد الله وأبو يعقوب القراب وأبو بكر البرقاني وأبو الفتح ابن أبي الفوارس وغيرهم قال
 الخطيب كان ثقة نبيلاً من ذوي الأقدار العالية وقال سمعت البرقاني يقول كان ملك
 هراة يحب أمر ابن أبي ذهل لقدره وأبوه وقال الحاكم لقد صحبتته سفراً وحضراً
 فما رأيت أحسن وضواً منه ولا أحسن صلاة ولا رأيت في مشايخنا أحسن تضرعاً
 وابتهالاً في دعواته منه لقد كنت أراه يرفع يديه إلى السماء فيمدهما مدياً كأنه يأخذ
 شيئاً من أعلا مصلاه وكان يضرب له دنابر وزن الدينار منها منقال ونصف أو أكثر
 فيصدق بها ويقول اني لأفرح اذا تناولت فقيراً كما غدا فيتوهم انه فضه فاذا فتحه ورأى
 صفته فرح ثم اذا وزنه فزاد على المثقال فرح أيضاً وكانت له غلة كثيرة لا يدخل داره
 الا دون عشرها والباقي يفرقه على المستورين وسائر المستحقين حتى ان جماعة من
 أهل العلم لم يكن لهم قوت الا من غلته قال الحاكم ولقد سألت عن اعشار غلات أبي
 عبد الله كم تبلغ فقل ربما زادت على ألف حمل وحدثني أبو احمد الكاتب ان النسخة
 التي كانت عنده باسماء من يهوتهم أبو عبد الله بهراة يزيد على خمسة آلاف بيت وقال
 أبو النصر عبد الرحمن الناضي ان أبا عبد الله صنف صحيحاً على صحيح البخاري وأنه

تفقه ببغداد وانه لم يجتمع لرئيس بهراة مااجتمع له من آلات السيادة * وحكى ان أبا جعفر العتي وزير السلطان ألزم أبا عبد الله عن أمر السلطان ان يتقلد ديوان الرسل فقال له هذا قضاء القضاة بكور خراسان ولا يخرج عن حد العلم ولو عرفت اليوم في مشايخ خراسان من يدانك في شئتلك لأعفيتك فبكى أبو عبد الله وقال له ان أعفاني السلطان عن هذا العمل فبفضله على وعلى أصحابي بهراة وان أكرهني عليه لم ت مرقمة وخرجت على وجهي حتى لا يعلم بمكاني أحد فاعنى وعن أبي عبد الله ما مضت يدى ديناراً ولادرها منذ ثلاثين سنة هذا مع كثرة أمواله وصداقه قال الحاكم سمعت أبا عبد الله ابن أبي ذهل يقول سمعت أبا بكر الشبلى وسئل عن الرجل يسمع الشئ ولا يفهم معناه فيتواجد عليه لم هذا فانشأ الشبلى يقول

رب ورقاء تهتوف بالضحي ذات شجوة صدحت في فنن
ذكرت الفا ودهرا سالفا فبكى حزناً فهاجت حزني
فبكائي ربما أرقها وبكاهها ربما أرقني
ولقد تشكو فما أفهمها ولقد أشكو فما تفهمني
غير انى بالجوى أعرفها وهى أيضا بالجوى تعرفني

استشهد ابن أبي ذهل في رستاق جواق من نيسابور بعد ما خرج من الحمام لطلخ ثوبه وألبسه فمات لتسع بقين من صفر سنة ثمان وسبعين وثلثمائة

✽ محمد بن عبد الله بن أحمد أبو عبد الله الصفار الإصبهاني ✽ المحدث الرجل الصالح سمع ببلده أحمد بن عصام وأسيد بن عاصم وأحمد بن رستم وعبيد الغزال وبفارس أحمد بن مهران بن خالد وبغداد أحمد بن عبيد الله الرسى ومحمد بن الفرج الأزرق وأبا بكر بن أبي الدنيا وبمكة عن علي بن عبد العزيز وجماعة وسمع المسند من عبد الله ابن أحمد وكتب مصنفات اسمعيل القاضي ورحل الى الحسن بن سفيان وحصل المسند ومصنفات ابن أبي شيبة روى عنه أبو علي الحافظ والحاكم أبو عبد الله ومحمد بن ابراهيم الجرجاني ومحمد بن موسى الصيرفي وأبو الحسين الحجاجي وأبو عبد الله ابن مندة وآخرون قال الحاكم هو محدث عصره كان محجوب الدعوة لم يرفع رأسه الى السماء كما بلغنا نيفا وأربعين سنة وصنف في الزهديات وورد نيسابور قبل الثلاثمائة فسكنها قال الحاكم وكان وراقه أبو العباس المصرى خانه واختزل عيون كتبه وأكثر من خمسمائة جزء من أصوله فكان أبو عبد الله يحمله جاهدا في استرجاعها منه فلم ينجح

فيه شيء وكان كبير المخل في الصنعة فذهب علمه بدعاء الشيخ عليه توفي في ذي القعدة سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة وله ثمان وتسعون سنة

﴿ محمد بن عبدالله بن حمدون أبو سعيد النيسابوري ﴾ الزاهد العالم أحد الصالحين سمع من أبي بكر محمد بن حمدون وما أدري هل هو عمه أولى ومن أبي حامد بن الشرفي وأبي نعيم ابن عدي وغيرهم * روى عنه أحمد بن منصور المغربي وأبو عثمان سعيد البحري وغيرهما وحدث سنين وانتفع به الخلق علما ودينا توفي بنيسابور في ذي الحجة سنة تسعين وثلاثمائة

﴿ محمد بن عبدالله بن خمشاد ﴾ الاستاذ أبو منصور الخشادي الامام علما ودينا ذو الدعوة المجابة مولده سنة ست عشرة وثلاثمائة وتفقه بخراسان على أبي الوليد النيسابوري وبالعراق على ابن أبي هريرة وسمع أبا حامد بن بلال ومحمد بن الحسين القطان واسماعيل الصفار وأبا سعيد ابن الاعرابي وآخرين ودخل الحجاز واليمن وأدرك الاسانيد العالية وقرأ علم الكلام على أبي سهل الخليلي قال فيه الحاكم الاديب الزاهد من العلماء الزهاد المجتهدين قال وكان من المجتهدين في العبادة الزاهدين في الدنيا تنجب السلاطين وأولياءهم الى ان خرج من دار الدنيا وهو ملازم لمسجده ومدرسته قد اقتصر على أوقاف ليلته عليه قوت يوم بيوم نخرج به جماعة من العلماء الواعظين وظهر لهم من مصنفاته أكثر من ثمانمائة كتاب مصنف قال وقد ظهر لنا في غير شيء انه كان مجاب الدعوة مرض أبو منصور الفقيه يوم الاربعاء سادس عشر رجب واشتد به المرض يوم الثلاثاء السابع من ابتداء مرضه فبكرت اليه وقد ثقل لسانه وكان يشير باصبعه بالدعاء ثم قال لي بجهد جهيد تذكر قصة محمد بن واسع مع قتيبة بن مسلم فقلت قتيبة فقال ان قتيبة كان يجري على محمد بن واسع تلك الارزاق وهو شيخ هرم ضعيف فعوتب على ذلك فقال اصعبه في الدعاء ابلغ في النصر من رماحكم هذه ثم عدت اليه يوم الثلاثاء فقال لي بعد جهد جهيد أيها الحاكم غير مودع فاني راحل فكان يقاسي لما احتضر من الجهد ما يقاسيه وأنا أقول لاصحابنا انه يؤخذ ليلة الجمعة فتوفي رحمه الله وقت الصبح من يوم الجمعة الرابع والشرين من رجب سنة ثمان وثلاثين وثلاثمائة وغسله أبو سعيد الزاهد (قلت) أبو سعيد هو المتقدم محمد بن عبد الله بن حمدون ﴿ محمد بن عبد الله بن محمد بن بشر ﴾ أبو عبد الله المزني الهروي أخو الشيخ أبي محمد المزني الامام سمع احمد بن نبدة وعلي بن محمد بن عيسى الحكاني وحدث

بالعراق ونيسابور وهرات مات بنيسابور في جمادى الاولى سنة اثنين وخمسين وثلثمائة
وقد قارب الثمانين

محمد بن عبد الله بن محمد بن نصير بن ورقة البخاري رحمته الشيخ الامام الجليل
أبو بكر الأودنى وأودن قرية من قرى بخارى مضمومة الهمزة فيها قال ابن السمعاني
مفتوحة فيما قال ابن ما كولا ومن تبعه سمع ببخارى أبا الفضل يعقوب بن يوسف
العاصمي وأفرانه فمن مشايخه الهيثم بن كليب الشاشي وعبد المؤمن بن خلف النسفي ومحمد
ابن صابر البخاري روى عنه أبو عبد الله الحاكم حديثين وروى عنه أيضا أبو عبد الله
الحليمي ومحمد بن أحمد بن غنجار وجعفر المستغفري قال فيه الحاكم امام الشافعيين بما
وراء النهر في عصره بلا مدافعة قدم نيسابور سنة خمس وستين وحبس ثم انصرف فاقام
عندنا مدة في سنة ست وستين وكان من أزهب الفقهاء وأورعهم وأكثرهم اجتهادا في
العبادة وأبكاهم على قصيره وأشداهم تواضعا واحتسابا وإتابة وقال الامام في النهاية كان
الأودنى من دأبه ان يرضن بالفقه على من لا يستحقه ولا يبيديه وان كان يظهر أثر
الانقطاع عليه في المناظرة وحكى انه كان يذهب الى الوجه الصحيح وهو انه لا يجوز
للعاصي يسفره ان يتناول الميتة عند الاضطرار لمسا فيه من التخفيف على العاصي وهو
متمكن من دفع الهلاك عن نفسه بان يتوب ثم يا كل قال الامام فلما ألزم الأودنى بهذه المسئلة
وأخذ الملزم يقول هذا سعى في اهلاك نفس معصومة مصونة فكان الأودنى يقول لمن بالقرب
منه ت ب ك ل يريد تب كل معناه ان الساعي في دم نفسه باستمراره على عصيانه فان أراد
الميتة فليتب ثم يا كل توفي الأودنى ببخارى سنة خمس وثمانين وثلثمائة

محمد بن عبد الله بن محمد بن الحسين أبو بكر الصبغى رحمته الامام الفقيه المحدث سمع نخراسان
من أبي عمرو الخيري والمؤمل بن الحسن ومكي بن عبدان وغيرهم وبالري من ابن أبي
حاتم وأكثر عنه ويغداد من ابن مخلد والمحاملي وغيرهما وأكثر بنيسابور عن أبي حامد
ابن الشرفي روى عنه الحاكم أبو عبد الله في التاريخ أربعة أحاديث وحكاية قدمناها في ترجمة
ابن الشافعي وكان من أعيان فقهاء الشافعيين كثير السماع والحديث كان حنوته مجمع
الحفاظ والمحدثين في مربعة الكرمانين على باب خان مكي وكنا نقرأ على أبي عبد الله
ابن يعقوب على باب حنوته (قلت) كلام الحاكم دال على ان الشيخ كان يبيع الصبغ
بنفسه أو يعمل به بنفسه في الحانوت على عادة العلماء المتقدمين الذين كانوا يتسبون في المعاش
توفي في ذي الحجة سنة أربع وأربعين وثلاثمائة وهو ابن ثمان وخمسين سنة في الرافعي

في القصص في مسألة المبادرة حكى عن الماسرخسى انه قال سمعت أبا بكر الصبغى يقول كررتها على نفسى ألف مرة حق محققها وفي بعض النسخ وضع الصبغى الصيرفى ولعل الصبغى أشبه وهو فيها أحسب هذا الا الامام أبو بكر بن اسحاق

﴿ محمد بن عبد الله بن محمد بن زكرياء بن الحسن ﴾

الامام الحافظ أبو بكر الجوزقى النيسابورى الشيبانى وجوزق التى ينسب اليها قرية من قرى نيسابور وبهراة جوزق أخرى ينسب اليها أبو الفضل اسحاق الهروى الحافظ كلاهما بفتح الجيم ثم الواو الساكنة ثم الزاى المفتوحة ثم القاف كان أبو بكر أحد أئمة المسلمين علما ودينا وكان محدث نيسابور وابن أخت محدثها أبى اسحاق ابراهيم بن محمد المزكى روى عن أبى العباس السراج وأبى العباس الاصم وأبى نعيم بن عدى الجرجانى وأبى العباس الدغولى رحل اليه مع خاله الى سرخس ومكى بن عبدان وأبى حامد ابن الشرفى وأخيه عبد الله ابن الشرفى وأبى سعيد ابن الاعرابى وأبى على الصفار وغيرهم بنيسابور وسرخس وهمدان والرى ومكة وبغداد وغيرها روى عنه الحاكم أبو عبد الله والكنجى رودى وسعيد بن محمد البحرى ومحمد بن على الحشاب وسعيد بن أبى سعيد العبار وأحمد بن منصور بن خلف المغربى وآخرون وصنف المسند الصحيح على كتاب مسلم وكتاب المتفق وله كتاب آخر فى المتفق أبسط من هذا المشهور فى نحو ثمانمائة جزء يرويه أبو عثمان الصابونى وحكى عنه انه قال أنفقت فى الحديث مائة ألف درهم ما كسبت به درهما توفى فى شوال سنة ثمان وثمانين وثلثمائة وهو ابن اثنين وثمانين سنة

﴿ محمد بن عبد الله بن أبى القاضى أبو سعيد ﴾ قال أبو سعيد الكرايىنى كان من أجل الناس وأحسنهم له البسطة والمكانة والقبول عند الجميع وكان اذا خرج الى المسجد للقص على الناس فرآه الناس لم يتمالكوا عن البكاء وقال صاحب الكافى كان من مشاهير علماء منصوره وفضلائهم وأتقيائهم من أصحاب الحديث قال الكرايىنى تفقه بخوارزم على أبيه وسمع منه الحديث ثم خرج الى العراق فسمع سعد بن يزيد ومحمد بن عبيد الله ابن المنادى وعبد الله بن حماد وحماد بن المؤمل وجماعة وتوفى ولده سعيد بن

والد أبى أحمد فى حياته وكان فاضلا قد صنف كتاب الارشاد وغيره أعنى سعيد بن محمد قاصيب والدم بمصيتين فى ولدين هو أحدهما والآخراخوه اسمه أبو القاضى قتله القرامطة فصر والدهما أبو سعيد واحتسب توفى القاضى أبو سعيد سنة ثلاث عشرة وثلثمائة ﴿ محمد بن عبد الله أبو بكر الصيرفى ﴾ الامام الجليل الاصولى أحد أصحاب الوجوه

المسفرة عن فضله والمقالات الدالة على جلالة قدره وكان يقال انه أعلم خاق الله تعالى بالاصول بعد الشافعي تفقه على ابن سريج وسمع الحديث من أحمد بن منصور الرمادي روى عنه علي بن محمد الحلبي ومن تصانيفه شرح الرسالة وكتاب الاجماع وكتاب في الشروط توفي سنة ثلاثين وثلاثمائة

❦ وهذه مناظرة بينه وبين الشيخ أبي الحسن الأشعري ❦

حكى الشيخ أبو محمد الجويني في شرح الرسالة ان الشيخ أبا بكر الصيرفي اجتمع بالشيخ أبي الحسن فقال له أبو الحسن أنت تقول بوجوب شكر المنعم بناء على ما ذكرت من انه يحتمل ارادة الشكر فاذا لم يشكر عاقبه عليه وقولك هذا مع اعتقاد ان الله خلق كفر الكافر وأرادته متناقض فاما ان تقول أفعالنا مخلوقة لنا أو تقول شكر المنعم لا يجب أبدا لمجردة قال ولم قال مذهبك ان الله يريد كفر الكافر وارادته كفره لا توجب الكفر فهب انه تعالى أراد منا الشكر فارادته لا توجب الشكر كما لا توجب الكفر فاما ان تنفي ارادة الله تعالى الكفر وتمشي على مذهب المعتزلة ويمشي لك أصلك واما ان تترك هذا المذهب فقال الصيرفي ترك القول بوجوب الشكر أهون فاعتقده ثم كان يكتب على حواشي كتبه حيث يصير وجوب شكر المنعم بمجرد مهمما قلنا بوجوبه قلناه مع قرينه الشرع والسمع به (قلت) وفي المناظرة دلالة على ما قال القاضي أبو بكر في كتاب التقريب والاستاذ أبو اسحاق في التعايق من ان طوائف من الفقهاء ذهبت الى مذاهب المعتزلة في بعض المسائل غافلين عن تشعبها عن أصولهم الفاسدة كما سنحكيه ان شاء الله في ترجمة القفال الكبير في هذه الطبقة (وأقول) جواب الصيرفي ان يقول ايجاب الشكر لاحتمال انه يقال أوجب له لانه يقال أرادته ومنه هذا لايجب في الكفر فانا على يقين بانه يقال ما أوجب له بل حرمه وان أرادته وليس يلزم من ارادته اياه ايجابه له فليس في ايجاب شكر المنعم مناقضة للقول بانه تعالى يريد الكائنات بأسرها خيرا وشرها (ومن الرواية عن أبي بكر الصيرفي)

❦ محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن ❦ أبو الفضل البلعمي بفتح الباء المنقوطة بواحدة وسكون اللام وفتح العين المهملة وفي آخرها الميم وزير اسمعيل بن أحمد صاحب خراسان استولى جده رجاء على بلعم وهي بلد من بلاد الروم حين دخلها مسلم بن عبد الملك وأقام فيها وكثر سله بها فقتلوا اليها وكان الوزير أبو الفضل من أصحاب الامام محمد بن نصر المروزي قال الحاكم كان كثير السماع من مشايخ عصره بمرور

وبخارى ونيسابور وسمرقند وسرخس وكان قد سمع أكثر الكتب من محمد بن نصر قال وسمعت أبا الوليد حسان بن محمد الفقيه غير مرة يقول كان الشيخ أبو الفضل البلعي ينتحل مذهب الحديث قال ابن الصلاح إذا أطلقوا هذا هناك انصرف الى مذهب الشافعي ولا يلى الفضل مصنفات كتاب تلقيح البلاغة وكتاب المقالات قال ابن ماكولا توفي في صفر سنة تسع وعشرين وثمانمائة

﴿محمد بن عبد الرحمن بن أبي اسحاق ابراهيم بن محمد بن يحيى المزكى﴾ أبو الحسن النيسابورى سمع أبا العباس الأصم وأقرانه وحدث توفي في شوال سنة اثنين وتسعين وثمانمائة ﴿محمد بن عبد الواحد بن أبي هاشم أبو عمر اللغوى المعروف بسلام ثعلب﴾ ولد سنة احدى وستين ومائتين سمع الحديث من موسى بن سهل الوشاء ومحمد بن يونس الكديمي وأحمد بن عبيد الله النرسى وابراهيم بن الهيثم البلدى وأحمد بن سعيد الجمال وبشر بن موسى الاسدى وجماعة روى عنه أبو عبد الله الحاكم وأبو الحسن بن رزقويه وأبو الحسين بن بشران وأحمد بن عبد الله المحاملى وأبو على بن شاذان وهو آخر من حدث عنه روى الخطيب ان ابن المرزبان قال كان ابن ماسى من دار كعب ينفذ الى غلام ثعلب وقتا بعد وقت كفايته لما ينفق على نفسه فقطع عنه ذلك مدة لهذر ثم أنفذ اليه جملة ما كان في رسمه وكتب اليه رقعة يعتذر من تأخير ذلك فرده وأمر من بين يديه ان يكتب على ظهر رقعة أكرمتا فملكتهما ثم أعرضت عنا فارتحنا قال الخطيب سمعت غير واحد يحكى ان الاشراف والكتاب وأهل الادب كانوا يحضرون عند أبي عمر الزاهد ليسموا منه كتب ثعلب وغيرها قال وكان جميع شيوخنا يوثقونه في الحديث وقال أبو على التوحي من الرواة الذين لم يرقط أحفظ منهم أبو عمر غلام ثعلب املى من حفظه ثلاثين ألف ورقة فيما بلغنى حتى آتهموه لسعة حفظه فكان يسأل عن الشيء الذى يظن السائل انه قد وضعه فيجيب عنه ثم يسأله غيره عنه بعد سنة فيجيب بذلك الجواب وقال عبد الواحد بن على بن برهان لم يتكلم في اللغة أحد أحسن من كلام أبي عمر الزاهد قال وله كتاب غريب الحديث صنفه على مسند احمد ونقل ان صناعة أبي عمر كانت التطريز وكان اشتغاله بالعلم قد منعه من التكسب فلم يزل مضيقا عليه وله من التصانيف غريب الحديث وكتاب الياقوتة وقائت الفصيح والعشرات الشورى وتفسير أسماء الله عز وجل وكتاب القبائل وكتاب الزوادر وكتاب يوم وليلة وغير ذلك وفيه يقول أبو العباس أحمد البشكرى

أبو عمر أوفى من العلم مرتقى يزل مساميه ويردى مطالوه
فلوانى أقسمت ما كنت كاذبا بان لم ير الراؤون بحرا يعادله
إذا قلت شارفا أواخر علمه تفجر حتى قلت هذا أوائله

واتقبت له غريبة مع القاضي أبي عمرو وكان أبو عمر غلام ثعلب مؤدب ولد القاضي أبي عمر
فأبى ثلاثين مسألة بشواهد وأدلتها من كلام العرب واستشهد في تضاعفها بيتين
غريبين جدا فخرهما القاضي أبو عمر على ابن دريد وابن الأبارى وابن مقيسم فلم يعرفوها
ولا عرفوا غالب ما ذكر من الأبيات وقال ابن دريد هذا مما وضعه أبو عمر من عنده
فلما جاء أبو عمر ذكر له القاضي ما قال ابن دريد فطلب من القاضي أن يضره ما في
داره من دواوين العرب فلم يزل يأتيه بشاهد ما ذكره بعد شاهد حتى خرج من
الثلاثين مسألة ثم قال وأما اليتان فإن ثعلبا أنشدناهما وأنت حاضر فكتبتهما في دفترك
فطلب القاضي دفتره فاذاهما فيه فلما باغ ذلك ابن دريد كف لسانه عن أبي عمر الزاهد
حتى مات توفي في ثالث عشر ذى القعدة سنة خمس وأربعين وثلاثمائة ببغداد

(محمد بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد الاحد) الامام الجليل
القدوة الاستاذ أبو علي التقي الجامع بين العلم والتقوى والتمسك من حبال الشريعة
بالسبب الاقوى والسالك للطريقة التي لا عوج فيها والحاوى للصفات التي ليس سوى
المصطفين الاخيار تصطفيا قال فيه الامام الحاكم المقتدى به في الفقه والكلام والوعظ
والورع والعقل والدين قال وطلب العلم على كبر السن فان ابتداءه كان التصوف
والزهد والورع وقال غيره كان اماما في أكثر علوم الشرع مقدما في كل فن عطل
أكثر علومه واشتغل بعلم الصوفية وتكلم عليهم احسن كلام وبه ظهر التصوف بنيسابور
سمع بنيسابور من محمد بن عبد الوهاب وأقرانه وبالري من موسى بن نصر وأقرانه
وببغداد من احمد بن حبان بن ملاعب ومحمد بن الجهم السمرى وأقرانهما روى عنه
أبو بكر ابن اسحاق وغيره من الأئمة وتفقه على محمد بن نصر المروزي ولقى في التصوف
أبا جعفر وحمدون القصار قال الحاكم سمعت عبد الرحمن بن أحمد الصفار يقول
سمعت أبا بكر ابن اسحاق يقول سمعت أبا القاسم الشيرازي يقول ما ولد في الاسلام
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمصحابة رضى الله عنهم أعقل من أبي علي التقي
وحكى ان أبا بكر الشبلي بعث رجلا من أهل العلم قاصدا الى نيسابور وامره ان يلق
بمجلس أبي علي التقي بالغداة والعشى لسنة كاملة ويحملها الى حضرته فحضر الرجل وكان

يخضر المجلس بحيث لا يعلم به في غمار الناس ويملق كلامه في المجلسين الى ان تمت
السنة فانصرف الى بغداد وعرض على الشبلي تلك المجالس وقد أفرد منها مجالس الغدوات
من مجالس العشي فتأملها الشبلي فقال كلام هذا الرجل بالغدوات في علم الحقائق معجز
وكلامه بالعشيات ردي فاسد بعيد عن تلك العلوم وذلك انه كان يخلو ليله بسره فيصفو
كلامه بالغدوات فقال له الشبلي هل رأيت بداره شيئاً من الفرش والاولاني التي يتجمل بها
أهل الدنيا فقال أما الفرش فعم وكنت أرى طستاد مشقياً في زاوية من زوايا البيت فصاح
الشبلي ثم قال فهذا الذي يغير عليه أحواله وروى بسنده الى ابن خزيمة انه استفتى في مسائل
فدعا بدواة ثم قال لأبي علي التقني اجب فأخذ أبو علي القلم وجعل يكتب الاجوبة
ويضعها بين يدي ابن خزيمة وهو ينظر فيها ويتأمل مسألة مسألة فلما فرغ منها قال له يا أبا
علي ما يحل لأحد من أئمة خراسان ان يفتي وأنت حي وروى عن أبي العباس ابن سريج انه قال
ما جاءنا من خراسان أفقه منه وعن أبي عثمان الحيري انه لا يفتي في نفسي اذا نظرت الى
خشوع هذا الفتى يعني ابا علي انتفى رحمه الله قال الحاكم توفي أبو علي التقني ليلة الجمعة
ودفن يوم الجمعة الثالث والعشرين من جمادى الاولى سنة ثمان وعشرين وثمانمائة وهو ابن
تسع وثمانين سنة قال وشهدت الصلاة عليه ودفنه ولا أذكر اني رأيت بنيسابور بعده مثل ذلك
الجمع قال وسمعت يقول في دعائه انك أنت الوهاب الوهاب الوهاب واستأخفظ عنه
غيرها (قلت) ومن ذكائه حفظ هذا القدر فقد كان عمره يوم وفاة التقني سبع سنين وقد
أطال الحاكم في ترجمة الاستاذ أبي علي وأجاد فيها

ومن كلمات أبي علي رحمه الله

يا من باع كل شيء بلا شيء * واشترى لاشيء بكل شيء * وقال أف من اشغال الدنيا
اذا هي أقبلت * وأف من حسراتها اذا هي أدبرت * والعامل من لا يركن الى شيء
اذا أقبل كان شغلا * واذا أدبر كان حسرة * وقال أربعة أشياء لا بد للعامل من حفظهن
الامانة * والصدق * والاخ الصالح * والسريرة * وقال لو ان رجلاً جمع العلوم كلها
وصحب طوائف الناس لا يبلغ مبلغ الرجال الا بالرياضة من شيخ أو امام أو مؤدب ناصح
ومن لم يأخذ أدبه من أمر له ونه يريه عيوب أعماله ورعونات نفسه لا يجوز الاقتداء
به في تصحيح المعاملات * وقال ليس شيء أولى بان تمسكه من نفسك * ولا شيء أولى
بان تعلمه من هواك * وقال من غلبه هواه توارى عنه عقله * وقال الغفلة وسعت على
الخلق الطريق في معاشهم وأفعالهم * والورع واليقظة ضيقا عليهم ذلك * وقال من

محب الأكا بر على غير طريق الحرمة حرم فوائدهم * وبركات نظرهم * ولا يظهر عليه من أوارهم شيء قال بعضهم حضرت مجلس أبي على فتكلم في المحبة وأحوال المحبين وأنشد في خلال تلك الأحوال

الى كم يكون الصد في كل ساعة وكم لآملين القطيعة والهجرة
رويدك ان الدهر فيه كفاية لتفريق ذات الين فارتقي الدهرا
﴿ ومن المسائل عنه رحمه الله ﴾

قال أبو عاصم ان لابي على كتابا أجاب فيه عن الجامع الصغير لمحمد بن الحسن قال وفيه ذكر انه اذا قال أنت طالق ان شئت فقالت شئت ان كان كذا أو ان شاء فلان قال أبو حنيفة ان كان لشيء مضى وقع وان كان مستقبل لم يقع وبطل خيارها قال الثقفى فيه احتمالان أحدهما يقع في الحال اذا وجد في المجلس والثاني انه يقع في الحالين اذا وجد في المجلس أو بعده وقال أبو على الزجاجي لا يقع بحال (قلت) الاحتمالان غريبان وما ذكره الزجاجي هو المذهب ووراءه وجه في الرافعى عن الحياطى انه يصح تعليق المشيئة ويقع الطلاق اذا قال المعلق بمشيئته شئت ولكن لم يتعرض القائل لهذا الوجه الى انه هل يكون هذا دائما أو يختص بالمجلس وفقه أبى حنيفة دقيق ونظير المسئلة لو قالت الزوجة طلقنى بالف درهم فقال أنت طالق على الالف ان شئت قال الاصحاب في باب الخلع ليس بجواب لما فيه من التعليق بالمشيئة بل هو ابتداء كلام يتوقف على مشيئة مستأفة قال القاضى الحسين في اول باب صفة الصلاة من تعليقه بعد ما حكى قول أبى حنيفة انه لو نوى في بيته انه يخرج يصلى في المسجد صح وان عزبت نيته بعده مانصه سألت أبا على الثقفى عن هذا فقال عندنا انه يجوز ذلك اذا لم يخطر بباله شيء آخر الى ان يدخل في الصلاة فلو كان الامر كما ذكره لم يبق بيننا وبينه فيه خلاف (قلت) أبو على الثقفى هذا رجل حنفى رآه القاضى حسين أما أبو على صاحبنا صاحب هذه الترجمة فلم يدركه أشياخ القاضى فضلا عنه نهت عليه ليلا يقع فيه الغلط

(محمد بن عثمان بن ابراهيم بن زرعة الثقفى) مولاهم أبو زرعة قاضى دمشق كانت داره بنواحي باب البريد وولى قضاء مصر سنة أربع وثمانين ومائتين ولم يل بمده قضاء مصر ولا قضاء الشام الا شافعى المذهب غير ابن خديم قاضى الشام فانه كان أوزاعى المذهب ثم لم يزل الامر للشافعية بمصر واشاما الى ان ضم الملك الظاهر بيبرس في سنة أربع

وستين وستمئة القضاة الثلاثة الى الشافعية روى عنه الحسن الحصري وغيره وكان رجلا رئيسا يقال انه الذي أدخل مذهب الشافعي الى دمشق وانه كان يهب ان ينفذ مختصر المزني مائة دينار وكان قد قام مع أحمد بن طولون في خلع أبي أحمد الموفق ووقف عند المنبر يوم الجمعة وقال أيها الناس أشهدكم اني خلعت أبا أحمد كما يخلع الخاتم من الاصبع فالعنوه . فدل ذلك أبو زرعة بأمر أحمد بن طولون وكانت قد جرت وقعة بين ابن الموفق وبين خمارويه بن أحمد بن طولون تسمى وقعة الطواحين انتصر فيها أحمد ابن الموفق ورجع الى دمشق وكانت هذه الوقعة بنواحي الرملة فقال ابن الموفق لكتابه أحمد بن محمد الواسطي انظر من كان يبعثنا فاخذ يزيد بن عبد الصمد وأبو زرعة الدمشقي والقاضي أبو زرعة مقيدين فاستحضرهم يوما في طريقه الى بغداد فقال ايكم القائل قد نزلت أبا أحمد فرت السنهم ويشسوا من الحياة قال أبو زرعة الدمشقي اما أنا فابلست وأما يزيد فخرس وكان تناما وكان أبو زرعة محمد بن عثمان أحد ثقاتنا فقال أصلح الله الأمير فقال الواسطي قف حتى يتكلم أكبر منك فقلنا أصلحك الله هو يتكلم عنا فقال تكلم فقال والله ما فينا هاشمي صريح ولا قرشي صحيح ولا عري فصيح ولكننا قوم ملكنا يعني قهرنا ثم روى أحاديث في السمع والطاعة وأحاديث في العفو والاحسان وكان هو المتكلم بالكلمة التي يطالب بها وقال اني أشهدك أيها الأمير ان نسائي طوالق وعبيدي أحرار ومالي حرام ان كان في هؤلاء القوم أحد قال هذه الكلمة ووراءنا حرم وعيال وقد تسمع الناس بهلاكنا وقد قدرت وأما العفو بعد القدرة فقال للواسطي أطلقهم لاكثر الله أمثالهم (قلت) وهذا من حسن تصرفه فانه هو القائل لاهم فصدقت يمينه قال ابن زولاق ولي أبو زرعة مصر سنة أربع وثمانين ومائتين وكان يذهب الى قول الشافعي ويوالي عليه وكان عفيفا شديدا لتوقف في انقاذ الاحكام وله مال كثير وضياع كبار بالشام قال وكان يرقى من وجع الضرس ويدفع الى صاحب الوجع حشيشة توضع عليه فيسكن وكان يزن عن الغرماء الضعفي وربما أراد القوم النزهة فيأخذ الواحد بيده الآخر ويحضره اليه يطالبه فيقر له ويكي فيرحمه القاضي ويزن عنه قال ابن الحداد الفقيه رحمه الله سمعت منصور بن اسماعيل يقول كنت عند أبي زرعة القاضي فذكر الخلفاء فقلت له أيها القاضي يجوز أن يكون السفيه وكيلا قال لا قلت موليا لامرأة قال لا قلت فامينا قال لا قلت فشاهدا قال لا قلت فيكون خليفة قال يا أبا الحسن هذه من مسائل الخوارج توفي أبو زرعة القاضي بدمشق سنة اثنين وثلثمائة

﴿ محمد بن علي بن أحمد ﴾ أبو العباس الأديب الكرجي بالجيم نزيل نيسابور أحد الأدباء العلماء الزهاد ثقة علي أبي عبد الله الزيري بالبصرة ولقي أبا محمد الثقف وأخذ عنه وكان عالما بالفرائض أحد المؤذنين بنيسابور مقدما في التأديب ومن تأدب عليه أبو عبد الله الحافظ وذكره في تاريخه وحكى عنه أورادا نهائية جليلة من صلاة وقراءة قد كان يمانها مع شغل التأديب وذكر أنه اختلف إليه أربع سنين فآراه افطر الا في يوم العيد وأيام التشريق وسمع من أبي خليفة وعبدان الأهوازي وأقرانهما روى عنه الحاكم وسمع منه مختصر الزيري توفي في ذي الحجة سنة ثلاث وأربعين وثلاثمائة ﴿ محمد بن علي بن اسماعيل القفال الكبير الشاشي ﴾ الامام الجليل أحد أئمة الدهر ذو الباع الواسع في العلوم * واليد الباسطة * والجلالة الثامة * والعظمة الوافرة * كان اماما في التفسير * اماما في الحديث * اماما في الكلام * اماما في الأصول * اماما في الفروع * اماما في الزهد والورع * اماما في اللغة والشعر * ذا كرا للعلوم محققا لما يورده * حسن التصرف فيما عنده * فرد من أفراد الزمان * قال فيه أبو عاصم العبادي هو أفصح الأصحاب قلما * وأنبتهم في دقائق العلوم قدما * وأسرعهم بيانا * وأنبتهم جنانا * وأعلامهم اسنادا * وأرفعهم عمادا * وقال الحلبي كان شيخنا القفال أعلم من لقيه من علماء عصره * وقال في كتابه شعب الإيمان في الشعبة السادسة والعشرين في الجهاد امامنا الذي هو أعلا من لقينا من علماء عصرنا صاحب الأصول والجدل * حافظ الفروع والعلل * وناصر الدين بالسيف والقلم * والموفي بالفضل في العلم على كل علم أبو بكر محمد بن علي الشاشي وقال الحاكم أبو عبد الله هو الفقيه الأديب امام عصره بما وراء النهر للشافعيين واعلمهم بالأصول وأكثرهم رحلة في طلب الحديث * وقال الشيخ أبو اسحاق الشيرازي كان اماما وله مصنفات كثيرة ليس لاحد مثلها وهو أول من صنف الجدل الحسن من الفقهاء وله كتاب في أصول الفقه وله شرح الرسالة وعنه انتشر فقه الشافعي بما وراء النهر وقال ابن الصلاح القفال الكبير * علم من أعلام المذهب رفيع * ومجمع علوم هو بها عليم ولها جموع (قلت) سمع القفال الكبير من ابن خزيمة وابن جرير وعبد الله المدايني ومحمد بن محمد الباغندي وأبي القاسم البغوي وأبي هروبة الخرائي وطبقهم روى عنه أبو عبد الله الحاكم وقال ورد نيسابور مرة علي ابن خزيمة ثم ثانيا عند منصوره من العراق ثم ورد بها على كبار السن وكتبنا عنه غير مرة ثم اجتمعنا ببخارى غير مرة فكتبنا عنه وكتب عني بخط يده وروى أيضا عنه أبو

عبد الرحمن السلمي وأبو عبد الله الحليمي وابن مندة وأبو نصر عمر بن قسادة وغيرهم وذكر الشيخ أبو اسحاق أنه درس على ابن سريج قال ابن الصلاح والظاهر عندنا أنه لم يدركه وقال الحافظ أبو القاسم ابن عساكر بلغني أنه كان ماثلاً عن الاعتدال قائلاً بالاعتزال في أول أمره ثم رجع إلى مذهب الأشعري (قلت) وهذه فائدة جليلة اقترحت بها كربة عظيمة وحسكة في الصدر جسيمة وذلك أن مذاهب نحكي عن هذا الإمام في الأصول لا تصح الأعلى قواعد المعتزلة وطال ما وقع البحث في ذلك حتى توهم أنه معتزلي واستند المتوهم إلى ما نقل أن أبا الحسن الصفار قال سمعت أبا سهل الصعلوكي وسئل عن تفسير الإمام أبي بكر الففال فقال قدسه من وجهه ودنسه من وجهه أي دنسه من جهة نصره مذهب الاعتزال (قلت) وقد انكشفت الكربة بمأحكاة ابن عساكر وتبين لنا بها أن ما كان من هذا القيل كقوله يجب العمل بالقياس عقلاً وبخبر الواحد عقلاً وأنحاء ذلك فالذي نراه أنه لما ذهب إليه كان على ذلك المذهب فله يرجع لا بد أن يكون قد رجع عنه فاضبط هذا وقد كنت اغتبط بكلام رأيته للقاضي أبي بكر في التقريب والارشاد وللاستاذ أبي اسحاق الاسفرايني في تعليقه في أصول الفقه في مسألة شكر المنعم وهو أنه لما حكى القول بالوجوب عقلاً عن بعض فقهاء الشافعية من الأشعرية قالوا أعلم أن هذه الطائفة من أصحابنا ابن سريج وغيره كانوا قد برعوا في الفقه ولم يكن لهم قدم راسخ في الكلام وطالعوا على الكبر كتب المعتزلة فاستحسنوا عباراتهم وقولهم يجب شكر المنعم عقلاً فذهبوا إلى ذلك غير عالين بما تؤدي إليه هذه المقالة من قبيح المذهب وكنت اسمع الشيخ الإمام رحمه الله يحكي ما أقوله عن الأستاذ أبي اسحاق مقتبلاً به فأقول له ياسيدي قد قاله أيضاً القاضي أبو بكر ولكن ذلك إنما يقال في حق ابن سريج وأبي علي بن خيران والاصطخري وغيرهم من الفقهاء الذاهبين إلى ذلك الذين ليس لهم في الكلام قدم راسخ أما مثل الففال الكبير الذي كان أستاذاً في علم الكلام وقال فيه الحاكم أنه أعلم الشافعيين بما وراء النهر بالأصول فكيف يحس الاعتذار عنه بهذا فلما وقفت على مأحكاة ابن عساكر انشرفت نفسي له وأوقع الله فيها أن هذه الأمور أشياء كان يذهب إليها عند ذهابه إلى مذهب القوم ولا لوم عليه في ذلك بعد الرجوع وفي شرح الرسالة للشيخ أبي محمد الجويني أن أصحابنا اعتذروا عن الففال نفسه حيث أوجب شكر المنعم بأنه لم يكن مندوباً في الكلام وأصوله (قلت) وهذا عندي غير مقبول لما ذكرت وقد ذكر الشيخ أبو محمد بعد ذلك في هذا

الكتاب ان القفال أخذ علم الكلام عن الأشعري وان الأشعري كان يقرأ عليه الفقه كما كان هو يقرأ عليه الكلام وهذه الحكاية كما تدل على معرفته بعلم الكلام وذلك لاشك فيه كذلك تدل على انه أشعري وكان لما رجع عن الاعتزال أخذ في تآقي علم الكلام عن الأشعري فقرأ عليه في كبر السن امل رتبة الأشعري وروسوخ قدمه في الكلام وقراءة الأشعري الفقه عليه تدل على علو مرتبته أعنى مرتبة القفال وقت قراءته على الأشعري وانه كان بحيث يحمل عنه العلم قال الشيخ أبو اسحاق مات القفال سنة ست وثلاثين وثمانمائة قال ابن الصلاح وهو وهم قطعاً (قلت) أرخ الحاكم أبو عبد الله وفاته في آخر سنة خمس وستين وثمانمائة بالشاش وهو الصواب ومولده فيما ذكر ابن السمعاني سنة احدى وتسعين ومائتين فيكون عمره حين توفي ابن سريج سبع سنين ويكون قد جاوز العشرين يوم موت الأشعري بسنوات على الخلاف في وفات الأشعري
(ومن الرواية هذه)

حدثني الحافظ أبو سعيد خليل بن كيكلي الملائي من لفظه بالقدس الشريف أخبرنا القاسم بن المظفر عن محمود بن ابراهيم أخبرنا محمد بن أحمد المقدراً أخبرنا أبو عمرو عبد الوهاب أخبرنا أبي الحافظ محمد بن اسحاق حدثنا محمد بن علي الشاشي حدثنا ابن أبي داود حدثنا اسحاق بن شاذان حدثنا سعد بن الحسن بن عمارة عن عمرو ابن مرة عن سعيد بن المسيب عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول وأنا رديف أبي طاحه ليك بحجة وعمرة معا ومن نظم القفال وقد اختصر شيخنا الذهبي وأكثرت من ترجمه على قوله فيارواء اليهقي عن عمرو بن قتادة انه قال أنشدنا أبو بكر القفال نفسه

أوسع رحلى على من نزل وزادى مباح على من أكل

* تقدم حاضر ما عندنا وان لم يكن غير بقل وخل

فاما الكريم فيرضى به وأما البخيل فمن لم أبل

ووقفت له أنا على قصيدة طنانة وكلمة بديعة شأنها عجيب وأنا موردها ان شاء الله أخبرنا يونس بن ابراهيم بن عبد القوي الديلمي اجازة قال أخبرنا أبو الحسن علي ابن أبي عبد الله ابن المقر كتابة عن الحافظ أبي الفضل ابن ناصر قال كتب الى أبو عبد الله محمد بن أبي نصر بن عبد الله الحميدي أخبرنا الشيخ أبو يعقوب يوسف بن ابراهيم بن منصور الشاشي قدم علينا بغداد ونحن بها قراءة عليه أخبرنا الحافظ أبو

طاهر محمد بن علي بن محمد بن بويه الزرادي قراءة عليه وأنا حاضر اسمع
 بمرور الروذ في مدرسة مرست قال سمعت الشيخ الامام أبا عبد الله الحسين بن الحسن
 الحلبي يقول أخبرني عبد الملك بن محمد الشاشي الشاعر انه كان فيمن غزا الروم من أهل
 خراسان وما وراء النهر عام التغير وفيهم يومئذ أبو بكر محمد بن علي بن اسماعيل القفال
 امام المسلمين فوردت من تقفور عظيم الروم على المسلمين قصيدة ساءتهم وشقت عليهم
 لما كان اللعين أجرى اليهم فيها من التريب والتعير وضروب الوعيد والتهديد وكان
 في ذلك الجمع غير واحد من الادباء والفصحاء والشعراء من كور خراسان وبلاد
 الشام ومدائن العراق فلم يكمل لجوابها من بينهم الا الشيخ أبو بكر القفال وأخبر عبد
 الملك هذا انه أسر بعد وصول جواب الشيخ اليهم فلما بلغ قسطنطينية اجتمع احبارهم
 عليه يسأله عن الشيخ من هو ومن أي بلد هو ويتعجبون من قصيدته ويقولون
 ما لحنا ان في الاسلام رجلا مثله وان الواردة عليه من تقفور عليه امائن الله تعالى كانت
 باسم الفضل الامام المطيع لله أمير المؤمنين رحمه الله وهي

من الملك الطهر المسيحي رسالة	الى قائم بالملك من آل هاشم *
أما سمعت أذنك ما أنا صانع	بلى فعداك العجز عن فعل حازم
فان تك عما قد تقلدت نائما	فاني عما همني غير نائم
تفوركم لم يبق فيها لوهنكم	وضعفكم الا رسوم المعالم
فتخنا ثفور الأرمنية كلها	بقتيان صدق كالليوث الضراغم
ونحن جلبنا الحيل تملك لجمها	ويلعب منها بعضها بالشكائم
الى كل ثغر بالجزيرة أهل	الى جند قسرينكم والعواصم
وما طي مع سديساط من بمد كركر	وفي البحر أصناف الفتوح القواصم
وبالحدث البيضاء جالت عسا كرى	وكيسوم بمد الجعفرى المعالم
ومرعى أذللتنا أعزة أهلها	فصارت لنا من بين عبد وخادم
وسل بسروج اذ خرجنا بجمعه	تميد به تعلو على كل قائم
وأهل الرها لا ذوا بنا ونحزموا	بمنديل مولى جل عن وصف آدم
وسبح رأس العين منا بطارق	بيض غندوناها بضرب الجماجم
ودارا وميسا فارقين واردنا	صبحناهم بالحيل مثل الضراغم
وملنا على طرسوس ميلة غامر	أذقتهم فيها بحز الحلاقم

واقريطيش مالت اليها مراكمي
 فخرناهم أسرا وسبقت نساؤهم
 هناك فتبخنا عين زرية عنوة
 نعم وفتحنا لكل حصن بمنع
 الى حلب حتى استبخنا حريمها
 وكم ذات خدر حرة علوية
 سينا وهقنا خاضعات حواسرا
 وكم من قتييل قد تركنا مجندلا
 وكم وقعة في الدرب ذقت كراتكم
 وملنا الى ارياحكم وحريمها
 قاهوت أعاليها وبدل رسمها
 اذا صاح فيها اليوم جاوبه الصدى
 وانطاك لم تبعد على واننى
 وممكن آباءى دمشق وانه
 اياقطنى الرملات ويحكم ارجموا
 ومصر سأفتحها بسيفى عنوة
 * وكانور أغزوه بما يستحقه
 ألاشمرؤا يأهل حران وياكم
 فان تهربوا تنجوا كراما أعفة
 الاشمرؤا يأهل بغداد وياكم
 * رضيم بان الديلمى خليفة
 فمدودوا الى أرض الحجار أدلة
 سألنى بجيشى نحو بغداد سالما
 فاحرق أعلاها واهدم سورها
 ومنها الى شيراز والرى فاعلموا
 * فاسرع منها نحو مكة ساثرا
 * فاملكها دهرا سايعا مسلما

على ظهر بحر مزيد متلاطم
 ذوات الشعور المسبلات القواحم
 بهم فأبدنا كل طاغ وظالم
 فسكانه نهب النصور القشاعم
 وهدم منها سورها كل هادم
 منعمة الاطراف غرتى المعاصم
 بنير مهور لا ولا حكم حاكم
 يصب دما بين الالهة واللاهزم
 فسقناكم سوقا كسوق البهائم
 بمعجزة تحت المعجاج السوالم
 من الانس وحشابهض بيض نواعم
 وأسعده في النوح نوح الحمائم
 سألحقها يوما بنزوة حازم
 سيرجع فيها ملكها تحت خاتمى
 الى أرض صنعاكم وأرض التهايم
 وأحرز أموالا بها في غنائى
 بمشط ومقراض ومص المحاجم
 أتكم جيوش الروم مثل القمام
 من الملك المغرى بترك المسالم
 فملككم مستضعف غير دائم
 فصرتم عبيدا للعيد الديالم *
 وخلوا بلاد الروم أهل المكارم
 الى باب طاق ثم كرخ القماقم
 وأسبى ذراريتها على رغم راغم
 خراسان قصدى بالجيوش الصوارم
 أجر جيوشا كالليالى السواجم
 وانصب كرسيه لافضل عالم *

* واغزو يمانا أو بلاد يمامة *
 * وأتركها قفرا يبابا بلاقما *
 وأسرى إلى القدس التي شرفت لنا
 ملكنا عليكم حين جار قويمكم
 قضاتكم باعوا جهارا قضاءهم
 شيوخكم بالزور طرا تشاهدوا
 ساقطح أرض الشرق طرا ومغربا
 ثم ذكر ثلاثة آيات لم أستجز حكايتها فاجاب الشيخ الامام القفال الشافعي قائلا
 أنا في مقال لا مرئ غير عالم
 تخرص القابا له جد كاذب
 وأفرط ارجادا بما لا يطيقه
 تسمى بطهر وهو أنجس مشرك
 وقال مسيحي وليس كذاكم
 وليس مسيحيا جهولا مثانا
 وما الملك الطهر المسيحي غادرا
 ثبت هداك الله ان كنت طالبا
 ولا تكبر بالذي أنت لم تل
 تعدد أياما أنت لوقوعها
 سبقت بها دهرا وأنت تعدها
 وما قدر ارياح ودارا فيذكرا
 وما الفخر في ركض على أهل غرة
 وهل نلت الا صقع طرسوس بدران
 ومصيبة بالفسد رقت أهلها
 ترى نحن لم نوقع بكم وبلادكم
 مئين ثلاثا من مئين تسابعت
 ولم تفتح الا قطار شرقا ومغربا
 أنذكر هذا أم فؤادك هائم
 وصنماءها مع صعدة والتهائم *
 خلاء من الاهلين أرض المعالم *
 عزيزا مكيثا بانبا للدعائم *
 وعاملتم بالمنكرات العظام *
 كبيع ابن يعقوب ببخس دراهم *
 وبالزوال برطيل في كل عالم *
 وأنشر دين الصلب نشر العمام *
 بطرق مجارى القول عند اتحام *
 وعدد أنارا له جدواهم *
 وادلى ببرهان له غير لازم *
 مدنية أثوابه بالمداسم *
 أخو قسوة لا يمتدنى فعل راحم *
 يقول لعيسى جل عن وصف آدم *
 ولا فاجرا رصانة للمظام *
 لحق قايس الخطب فمل المقاسم *
 كلايس ثوب الزور وسط المقادم *
 سنون مضت من دهرنا المتقادم *
 لنفسك لا ترضى بشرك المساهم *
 نخارا اذا عدت مساعي القمام *
 وهل ذاك الا من مخافة هازم *
 تسلمتها من أهائها كالمسلم *
 وذلك في الاديان احدى العظام *
 وقائع يثنى ذكرها في المواسم *
 تدوس الذرى من هامكم بالماسم *
 فتوحا تناهت في جميع الاقالم *
 فليس بناس كل ذا غير هائم

ومن شر يوم للفق هيمانه
ولو كان حقا كل ما قلت لم يكن
فمنكم أخذنا كل ما قد أخذتم
طردناكم قهرا إلى أرض رومكم
لجأتكم إليها كالفنا فذجما
* ولولا وصايا للنبي محمد
فأتم على خسر وان عاد برهة
ونحن على فضل بما في أكفنا
ونرجوا وشيكا ان يسهل ربنا
وعظمت من أمر النساء وعندنا
ولكن كرمنا اذ ظفرتنا وأنتم
وقاتم ملكناكم بحجور قضاتكم
وفي ذاك اقرار بصحة ديتنا
وعددت بلادنا تريد افتتاحها
ومن رام فتح الشرق والغرب ناشرا
ومن دان للصليان يبغي به الهدى
وليس وليا للمسيح ماث
وعيسى رسول الله مولوده ريم
وأما الذي فوق السموات عرشه
وما يوسف النجار بعلا لمریم
وأنجيلهم فيه بيان لقولنا
وسماه بارقليط يأتي بكشف ما
وكان يسمى بابن داود فيهم
وهل أمسك المتديل الحاجة
وان كان قد مات النبي محمد
وعيسى له في الموت وقت مؤجل
فان دفعوا هذا فقد عجلوا له

فياها ثمابل نائما شر نائم
علينا لكم فضل ونخر مكارم
واضعاف اضعاف له بالصمام
فطرتم من السمات طرد النائم
أدلاهم عن حقه كل حاطم
بكم لم تتالوا أمن تلك المجاتم
اليكم حواشيها لغفلة قائم
ونخر عليكم بالاصول الجسام
لردخوا في الريش تحت القوادم
لكم الف الف من إماء وخادم
ظفرتكم فكنتم قدوة لللائم
ويعهم أحكامهم بالدرهم
وانا ظلمنا فابتلينا بظالم
وتلك أمان ساقها حلم حالم
لدين صليب فهو أخبث رائم
فذاك حمار وسمه في الحراطم
فيرجوه تقفور لمحو المآثم
غذته كما قد غذيت بالمطاعم
نخالق عيسى وهو محي الرماثم
كأزعموا أكذب به قول زاعم
وبشرى بات بعد الارسل خاتم
أنهم به من حمله غير كاتم
بحيث اذا يدعى به في التكالم
وهل حاجة الا لعبد وخادم
فأسوة كل الانبياء الاعاظم
بموت له كالرسل من آل ادم
وفاة بصلب وارثكاب صيالم

صيالم من اكليل شوك وأحبل
وان يك أولاد لاحد جرعوا
فميسى على ما تزعمون مجرع
ويحيى وزكريا وخاقا سواهما
تولتهم أيدي الطغاة لم تنل
فمن مبلغ تقفور عنى مقاتلى
لئن كان بعض العرب طارت قلوبهم
لقد أسلمت بالشرق هند وسندها
بتدبير منصور بن نوح وجنده
وان تك بغداد أصيبت بملكها
فلحق أنصار الله صفوة
فمن عرب غلب ملوك لغالب
فبالدين منهم قائم أى قائم
جزى الله سيف الدولة الخير باقيا
والبس منصور بن نوح سلامة
هما أمنا الاسلام من كل هاضم
ومن مبلغ تقفور عنى نصيحة
أتسك خراسان تبحر خيولها
كهول وشبان حماة أحامس
غزاة شروا وأرواحهم من إلههم
فان تعرضوا فالحق أباج واضح
تمالوا نحاكمكم ليحكم بيتنا
سيجرى لنا والله كاف وعاصم
وزرجو بفضل الله فتحا مجلا
هناك يرى تقفور والله قادر
ويجرى لنا في اُروم طرا وأهاها
فيضحك منا سن جذلان باسم

يجربها نحو الصليب ولاطم
شدائد من أسر وجز جاجم
من القتل طعما مثل طعم العلاقم
أكارم عند الله نجل أكارم
تضايهم من ذاك وصمة واصم
جوابا لما أبداه من نظم ناظم
أوارتد منهم خشوة كالبيهاشم
وصين وأتراك الرجال الاعاجم
واشياخه أهل النهى والزمائم
وصارت عيدا للاعييد الديالم
يذودون عنه بالسيوف الصوارم
ومن عجم صيد ملوك بهازم
وللملك منهم هاشم أى هاشم
وأكرمه بالفاضلات الكرام
تدوم له ما عاش أدوم دائم
وسانا ناء الدين عن كل هادم
بقدمة قدام عض الاباهم
مسومة مثل الجراد السوائم
ميامن في الهيجاء غير مشائم
بجناته والله أوفي مساوم
معالمه مشهورة كالمعالم
الى السيف ان السيف أعداء حاكم
لنا خير كاف للامداد وعاصم
تال بقسطنطين ذات المحارم
ينادى عليه قائما في المقام
وأموالها جمعا سهام المغانم
ويقرع منه سن خزيان نادم

وان تسلموا فاسلم فيه سلامة وأهناً عيش للفقى عيش سالم
 قول القفال في جوابه ان تقفون تشبع بمالم يعط صحيح فانه اقتخر باخذهم مروج
 والآخذ لها غيره من الروم وكذلك جزيرة افريطش انما اخذها ملك الروم ارمانوس
 ابن قسطنطين وكل ذلك قبل سنة اثنتين وخمسين وثمانمائة وانما تملك تقفون الالف سنة
 اثنتين وخمسين وثمانمائة وتقفون هو الدمشق فتح المصيصة بالسيف ثم سار الى طرسوس
 فطلب أهلها الامان ودخاها وجعل الجامع اصطبلًا لدوابه وصارت بأيديهم فيما احسب
 الى سنة احدى وستين وسبعمائة فتحها الامير سيف الدين يدمر الخوارزمي حال
 نيابته بحلب احسن الله جزاءه واما سيف الدولة ابن حمدان فقد كانت له الآثار الجيلة
 اذذاك وغزا الروم في سنة تسع وثلاثين وثمانمائة في ثلاثين الفا وفتح حصونا عديدة
 وقتل وسبي وغنم ثم اخذ الروم عليه الدرب واستولوا على عسكره قتلا وأسرا وله
 معهم حروب يطول شرحها والمنديل المشار اليه كان من آثار عيسى بن مريم عليه السلام
 عند أهل الرها يتبركون به فحاصرها الى ان صالحوه وسلموه اليه وقد وقفت تلفقيه أبي
 محمد ابن حزم الظاهري على جواب عن هذه القصيدة الملعونة اجاد فيه وكأنه لم يباغضه جواب
 القفال فن جواب أبي محمد

من المحتسب لله رب العوالم	ودين رسول الله من آل هاشم
محمد الهادي الى الله بالتقى	وبارشد والاسلام افضل قائم
عليه من الله السلام مرددا	الي ان يوافي البعث كل العوالم
الى قائل بالافك جهلا وضلة	على التفقور (١) المضري في الاعاجم
دعوت اماما ليس من أمر آله	بكفيه الا كالرسوم الطواسم
دهته الدواهي في خلافته كما	دهت قبله الاملاك دهم الدواهم
ولا عجب من نكبة أو ملة	نصيب الكريم الحروا بن الاكارم
ولوانه في حال ماضى جددوه	لجرعتم منه سموم الارقام
عسى عطفة الله في اهل دينه	تجدد منهم دارسات المعالم
نخرتم بما لو كان فهم يريكم	حقائق دين الله احكم حاكم
اذن لمرتكم خجلة عند ذكره	وأخرس منكم كل قيل مخاصم
سلبناكم دهرا ففزتم بكرة	من الدهر افعال الضعاف العزائم
فطرتم سرورا عند ذاك ونخوة	كفعل المهين الناقص المتعظيم

وما فاك الا في تضاعيف غفلة
ولما تازعنا الامور تخاذلا
وقد شغلت فينا الخلاف فتنة
بكفر اباديهم وجحد حقوقهم
وثبتهم على اطرافنا عند ذلكم
لم ننتزع منكم بايد وقوة
ومصر وارض القيروان باسرها
لم نتصف منكم على ضعف حالها
احلت بقسطنطينية كل نكبة
مشاهد تهدياتكم وبيوتها
اما بيت لحم والقمامة بعدها
وكرسىكم في ارض اسكندرية
ضمنناهم قسرا برغم انوفكم
وكرسى اطلاقكم كان برهة
فليس سوى كرسى رومة فيكم
ولا بد من عود الجميع باسره
اليس يزيد حل وسط دياركم
ومسلمة قد داستها بعدذا كم
واخدمكم بالذل مسجدنا الذى
الى جنب قصر الملك في ارض ملككم
وادى هارون الرشيد ملككم
سلمناكم مسرى شهورا بقوة
الى ارض يعقوب وارياف دومة
فهل سرتكم في ارضنا قط جمعة
فما لكم الا الامانى وحدها
رويدا بعد نحو الخلافة نورها
وحينئذ تدرون كيف فراركم

عرتا وصرف الدهر جرم الملاحم
ودالت لاهل الجهل دولة ظالم
لعبدانهم من تركهم والدالم
لمن رفعوه من حضيض البهائم
وثوب لصوم عند غفلة نائم
جميع بلاد الشام ضربة لازم
واندلسا قسرا بضرب الجماجم
مقلية في بحرها المتلاطم
وسامتكم سوء العذاب الملازم
لنا ولدينا على رغم راغم
بايدى رجال المسلمين الاعاظم
وكرسىكم في القدس في اورشالم
كما ضمت الساقين سود الاداهم
ودهرنا بايدنا وبذل الملاغم
وكرسى قسطنطينية في المقادم
الينا بعزم قاهر متعاطم
على باب قسطنطينية بالصوارم
بجيش لهام كالليوث الضراغم
بنى فيكم في عصرنا المتقادم
الا هذه حقا صريخة صارم
اتاة مغلوب وحزينة غارم
حبانا بها الرحمن ارحم راحم
الى لجة البحر البعيد المحارم
ابى الله ذاكم يا بقاء الهزائم
بضائع نوكى تلك اضغاث حالم
ويكشف مغبر الوجوه السواهم
اذا صدمتكم خيل جيش مصادم

على سلف العادات منا ومنكم
سيتم سبايا ليس يكثر عددها
قلو رام خلق عددها رام معجزا
ببناء حمدان وكافور صاتم
دعى وحجام أتوكم فتم
ليالى قدناكم كما اقتاد جازر
وسقنا على رسل بنات ملوككم
ولكن سلوانا هر قلا ومن خلا
* يخبركم عنا المتوج منكم
وعما فتحنا من منيع بلادكم
ودع كل نذل منتم لا تمده
فبهات سامري وتكرت منكم
متى يتعناها الضعيف ودونها
ومن دون بغداد سيوف جديدة
محلة أهل الزهد واخير والقي
دعوا الرملة الغراء عنكم ودونها
ودون دمشق كل جيش كانه
وضرب ياقى الروم كل مذلة
ومن دون اكناف الحجاز جحافل
بها من بنى عدنان كل سميدع
ولو قد لقيم من قضاة عصبه
اذا صبحوكم ذكروكم بما خلا
زمان يهودون الصوافن نحوكم
سيأتيكم منهم قريبا عصائب
* وأموالكم في لنا ودماءكم
وأرضكم حقا سيقسمونها
ولو طرقتكم من خرامان عصبه

ليالى أنتم في عداد الغنائم
وسيكم فينا كقطر الغنائم
وأنى بتعداد لرئيس الحمائم
أراذل انجاس قصار المصام
وما قدر مصاص دماء المحاجم
جماعة اتياس لحز الحلاقم
سبايا كما سيقط ظباء الصرائم
لكم من ملوك مكرمين فقام
وقيصركم عن سينا كل آيم
وعما أفنا فيكم من مسلم
امام ولا من محكمات الدعائم
الى جبال تلکم امانى هائم
تطير هامات وحز الغلاصم
ميسرة للحرب من آل هاشم
ومنزلة محتاها كل عالم *
من المسلمين الصيد كل ملازم
سحائب طير تنتحى بالقوادم
كما ضرب الضراب بيض الدراهم
كقطر الغيوث الهاملات السواجم
ومن حى قحطان كرام العباءم
لقيم ضراما في بيس الهشائم
لهم معكم من مازق متلاحم
ايغوا يسارا منكم في المغام
تسيكم تذكرا أخذ العواصم
بها يشتقى حر النفوس الحوائم
كما فعلوا دهرها بادل المقاسم
وشيراز والرى القلاع القوائم

لما كان منكم عند ذلك غير ما
 فقد طال مازاروكم في بلادكم
 واما سجستان وكرمان والاولى
 فغزاهم في الهند لا يعرفونكم
 وفي فارس والسوس جمع عرمرم
 فلو قد اناكم جمعهم اغدوتم
 وبالبصرة الزهراء والكوفة التي
 جموع تسامى الرمل جم عديدهم
 ومن دون بيت الله مكة التي
 محل جميع الارض منها يقنا
 دفاع من الرحمن عنها بحقها
 بها دفع الاحبوش عنها وقيامهم
 وجمع كموج البحر ماض عرمرم
 ومن دون قبر المصطفى وسط طيبة
 يقودهم جيش الملائكة الملا
 فلو قد لقيناكم لعدتم رماثنا
 وباليمن المنوع قيان غارة
 وفي حليتي ارض اليمامة عصبة
 * سنفيكم والقرمطين دولم
 خليفة حق ينصر الدين حكمه
 الى ولد العباس تنمي جدوده
 ملوك جرى بالنصر طائر سعدهم
 محلهم في مجلس القدس اولدى
 وان كان من عليا عدى وتيمها
 فاهلا وسهلا ثم نعمى ومرحبا
 هم نصروا الاسلام نصرا مؤزرا
 رويدا فوعد الله بالصدق وارد

عهدنا لكم خل وعض الابهام
 مسيرة عام بالحول الصلادم
 بكابل حلوا في ديار البراهم
 بغير احاديث لذكر التهزم
 وفي اسبهان كل اروع عازم
 فرائس للاساد مثل البهائم
 سمت وبادنى واسط كالكظائم
 فما أحد ينوى لقاهم بسالم
 حباها بمجد للثريا ملازم *

محلة سفل الحف من فص خاتم
 فما هو عما كر طرف برائم
 بحصاء طير من ذرى الجوحائم
 حمى سره البطيحاء ذات المحارم
 جموع كسود من الليل فاحم
 كفاحا ودفا عن مصل وصائم
 بمن في أعالي نجدنا والحضارم
 اذا مالقوكم كنتم كالطاعم
 معاوز انجاد طوال البراجم
 يعود لميمون النقية حازم
 ولا يتقى في الله لومة لائم
 بفخر عميم أولزهر العياشم
 فاهلا بماض منهم وبقادم
 منازل بغداد محل الاكارم
 ومن أسداهل الصلاح الحضارم
 بهم من خيار سالفين أقادم
 وهم فتحوا البلد ان فتح المراغم
 يتجربع أهل الكفر طعم الملاقم

سنفتح قسطنطينية وذواتها
 ونملك أقصى أرضكم وبلادكم
 ونفتح أرض الصين والهند عنوة
 مواعيد لارحمنا فينا صحيحة
 الى أن يرى الاسلام قد عم حكمه
 اتقرن يا مخذول دين مثلث
 * بدين لمخلوق بدين عباده
 أنا جيلكم مصنوعة متكاذب
 وعود صليب لا تزالون سجدا
 تدينون تضللا بصلب المهكم
 الى ملة الاسلام توحيد ربنا
 وصدق رسالات الذي جاء بالهدى
 وأدعنت الاملاك طوعا لدينه
 * كباذان في صنعائك دولة
 وسائر أملاك اليمانيين أسلموا
 أجابوا لدين الله دون مخافة
 فخلوا عرى التيجان طوعا ورغبة
 وحبابه بالنصر المليك الاله
 فقير وحيد لم تكنه عشيرة
 ولا عنده مال عتيد لناصر
 ولا وعد الانصار دينا يخصهم
 * فلم تمنه قط هوة أسر
 كما يفتري زورا وافكا وضلة
 على انكم قد قلتم هو ربكم
 ابي الله أن يدعى له ابن وصاحب
 ولكنه عبيد نبي مكرم
 أبلغهم وجه الرب تبارك لجهلكم
 ونجعلكم قوت النور القشاعم
 ونلزمكم ذل الجزى والمغارم
 بجيش بأرض الترك والجزر حاطم
 وليست كأمثال العقول السقائم
 جميع البلاد بالحيوش الصوارم
 بعيد عن المعقول بادي المآثم
 فيالك سحقا ليس يخفى لكاتم
 كلام الاولى فيما أتوا بالعظام
 له يا عقول الهاملات السوائم
 بأيدي يهود أرذلين الأثم
 فما دين ذي دين لنا بمقاوم
 محمد الآتي برفع المظالم *
 بيرهان صدق ظاهر في المواسم
 وأهل عمان حيث رهط الجهاضم
 ومن بلد البحرين قوم اللهازم
 ولا رغبة تحظى بها كف عادم
 لحق يقين بالبراهين ناجم
 وصير من عاداه تحت المناسم
 ولا دفعوا عنه شتمة شاتم
 ولا دفع مرهوب ولا لمسلم
 بلى كان معصوما لا عظم عاصم
 ولا مكنت من جسمه يد لا طم
 على وجه عيسى منكم كل آثم
 فيا اضلال في الحماقة جاتم
 ستلقى دعاة الكفر حالة نادم
 من الناس مخلوق ولا قول زاعم
 لقد فقم في جهلكم كل ظالم

وكم آية أبدى النبي محمد
تساوى جميع الناس في نصر حقه
فهرب واحبوش وترك وبرر
وقبط وازباط وخزر وديلم
أبو كفر اسلاف لهم فتحنفوا
به دخلوا في ملة الحق كاهم
به صح تفسير المذام الذي أتى
وسند وهند أسلموا وتدينوا
وشق لنا بدر السموات آية
وسالت عيون الماء في وسط كفه
وجاء بما تقضى العقول بصدقه
عليه سلام الله مادر شارق
براهينه كالشمس لا مثل قولكم
لنا كل علم من قديم ومحدث
* أنتم بشعر بارد متخاذل
فدونكها كالعقد فيه زمرد

وكم علم أبداه للشرك حاطم
فلاكل من اعظامه حال خادم
وفرس بهم قد فاز قدح المساهم
وروم رموكم دونه بالقواصم
قآبو بمحظ في السعادة جاتم
ودانوا لاحكام الاله الاوازم
به دانيال قبله ختم خاتم
بدین الهدى في رقص دير الاعاجم
وأشبع من صاع له كل طاعم
فاروى به جيشا كثير القمام
ولا كدعاو غير ذات قوائم
تعاقيه ظلماء اوسحم عاتم
وتخليطكم في جوهر وأقام
وأنتم حمير ذاهبات المحازم
ضعيف معان التظم جم البلاعم
ودر وياقوت باحكام حاكم

ذكر نخب وفوائد ومسائل وغرائب عن القفال الكبير

اسماعيل بن عبد الواحد أبو هاشم الربيعي المقدسي في سنة احدى وعشرين وثلثمائة ثم أصابه قالح فتحول الى انرملة ومات بها سنة خمس وعشرين وثلثمائة اسماعيل بن نجيد بن أحمد بن يوسف بن خالد أبو عمرو بن نجيد السلمي التيسابوري الزاهد شيخ الصوفية قال فيه الحاكم الشيخ العابد الزاهد شيخ عصره في التصوف والعبادة والمعاملة وأُسند من بقى بخراسان في الرواية ورث من آبائه أموالا جزيلة فاتفقها على العلماء ومشايخ الزهد صحب من أئمة الحقائق الشيخ الجنيد وأبا عثمان الحيري وغيرهما وسمع من إبراهيم بن أبي طالب ومحمد بن إبراهيم البوشنجي وأبي مسلم الكحي وعبد الله بن أحمد بن حنبل ومحمد بن أيوب الرازي وعلي بن الحسين بن الجند وغيرهم روى عنه سبطه أبو عبد الرحمن السلمي وأبو عبد الله الحاكم وأبو نصر أحمد بن عبد الرحمن الصفار وعبد القاهر بن طاهر الفقيه

وصاعد بن محمد القاضي وطائفة آخرهم أبو حفص عمر بن مسرور وعن أبي عثمان الحيري انه قال وخرج من عنده ابن نجيد يلومني الناس في هذا الفتي وأنا لا أعرف على طريقته سواء وعنه انه قال أبو عمرو خلني من بعدى وكان يقال أبو عمرو من أوتاد الارض وذكر الحاكم انه سمع أبا سعيد بن أبي بكر ابن أبي عثمان يذكر ان جده أبا عثمان طلب شيئاً لبعض الثغور فتأخر عنه فضاقت صدره وبكى على رؤس الناس قائماً أبو عمرو بن نجيد بعد العتمة بكيس فيه ألفا درهم ففرح به أبو عثمان ودعاه ولما جلس في مجلسه قال يا أيها الناس لقد رجوت لأبي عمرو قائم ناب عن الجماعة في ذلك الامر وحمل كذا وكذا فجزاه الله عني خيراً فقام أبو عمرو على رؤس الاشهاد وقال انما حملت ذلك من مال أمي وهي غير راضية فينبغي أن ترده على لأرده عليها فامر أبو عثمان بذلك الكيس فاخرج اليه وفرق الناس فلما جن الليل جاء الى أبي عثمان في مثل ذلك الوقت وقال يمكن أن نجعل هذا في مثل ذلك الوجه من حيث لا يعلم به غيرنا فبكى أبو عثمان وكان بعد ذلك يقول أنا أخشى من همة أبي عمرو توفي ابن نجيد في شهر ربيع الاول سنة خمس وستين وثمانمائة وهو ابن ثلاث وتسعين سنة بنيسابور

ومن الفوائد عنه

قال أبو عبد الرحمن السلمي لجدى طريقة ينفرد بها من صور الحال وتلبسه (قلت) كان طريقته يخون نحو طريقة الملامية الذين يكتمون الاعمال ويظهرون خلافها ويدل على ذلك ما قدمناه من حكايته في الاثني درهم مع أبي عثمان ولكنه لا يوافقهم من كل وجه بل هو اعلا قدماً منها فان تلك الطريقة عند الاقوياء ضعيفة يعتمدونها من يخشى على نفسه قال أبو عبد الرحمن سمعت جدى يقول لا يصفوا لاحد قدم في العبودية حتى تكون أفعاله عنده كلها رياء وأحواله كلها عنده دعاو (قلت) وهذا من الطراز الاول قال وسمعت يقول من قدر على اسقاط جاهه عند الخلق سهل عليه الاعراض عن الدنيا وأهلها **بندار بن الحسين بن محمد بن المهلب الشيرازي** أبو الحسين الصوفي خادم الشيخ أبي الحسن الاشعري سكن ارجان قال السلمي كان عالماً بالاصول له اللسان المشهور في علم الحقيقة كان الشبلي يكرمه ويقدمه وبينه وبين محمد بن خفيف مفاوضات في مسائل رد على محمد بن خفيف في مسألة الاعانة وغيرها حين رد ابن خفيف على أقاويل المشايخ فصوب بندار أقاويل المشايخ وقال الخطيب كان بندار من أهل الفضل التميزين بالمعرفة والعلم ولم يكتب له مسنداً غير حديث واحد مات سنة ثلاث وخمسين وثمانمائة

ومن كلامه من مشى في الظلمة الى ذى النعم أجلسه على بساط الكرم ومن قطع لسانه
 بشفرة الكبريت بنى له بيت في الملكوت ومن واصل أهل الجهالة ألبس أثواب البطالة
 ومن أكثر ذكر الله شغله عن ذكر الناس ومن هرب من الذنوب هرب به من النار
 ومن رجا شيئاً طلبه أخبرنا محمد بن اسماعيل اذا خاصاً أخبرنا المسلم بن محمد بن علان
 كتابة أخبرنا أبو اليمان أخبرنا أبو مسعود أخبرنا الخطيب أخبرنا أبو سعيد الماليني
 أخبرنا أبو أحمد عبد الله بن عمر البكري حدثنا بندار بن الحسين حدثنا ابراهيم بن
 عبد الصمد حدثنا الحسين بن الحسن عن عبد الرحمن بن مهدي حدثنا زهير بن
 محمد عن موسى بن وردان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخال **﴿** أبو بكر المحمودي **﴾** الامام الجليل أحد
 الرفعاء من أصحاب الوجوه ذكره العبادي في طبقة أبي على أثقفي وأنا أحسبه نفقه على
 أبي اسحاق المروزي تفقه الكبير على الاكبر فمن تلامذة أبي اسحاق من كان يتلهذين
 يدي أبي بكر ألا ترى قول الشيخ أبي زيد المروزي وقد قال في مريض أعتق عبدا
 لامال له سواء مات قبل السيد انه يموت رقيقا كله اجبت في مجلس الشيخ أبي بكر
 المحمودي فرضيه وحمدني عليه ذكر الرافعي ان هذا يؤثر عن الشيخ أبي زيد المروزي
﴿ حسان بن محمد بن أحمد بن هارون بن حسان بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عتبة
 ابن سعيد بن العاص انقرشي الاموي **﴾** الامام الجليل أحد أئمة الدنيا أبو الوليد النيسابوري
 تلميذ أبي العباس ابن سريج ولد بهد السبعين ومائتين وسمع أحمد بن الحسن الصوفي
 وغيره ببغداد ومحمد بن ابراهيم البوشنجي ومحمد بن نعيم بنيسابور والحسن بن سفيان
 بنسا وغيرهم حدث عنه القاضي أبو بكر الحيري والامام أبو طاهر بن محمد
 الزيادي والحاكم أبو عبد الله وابو الفضل احمد بن محمد السهلي الصفار وغيرهم قال
 الحاكم كان امام أهل الحديث بخراسان وأزهدهم رأيت من العلماء وأعبدتهم وأكثرهم
 نقشا ولزوما لمدرسته وبيته وله كتاب المستخرج على صحيح مسلم قال الحاكم أرانا
 ابو الوليد نقش خاتمه الله ثقة حسان بن محمد وقال أرانا عبد الملك بن محمد بن عدي
 الله ثقة عبد الملك بن محمد وقال أرانا الربيع نقش خاتمه الله ثقة الربيع بن سليمان
 وقال كان نقش خاتم الشافعي رضي الله عنه الله ثقة محمد بن ادريس قال الحاكم وسميته
 في مرضه الذي مات فيه يقول قالت لي والدتي كنت حاملا بك وكان للعباس بن حمزة
 مجلس فاستأذنت أباك ان احضر مجلسه في أيام العشر فاذن لي فلما كان في آخر المجلس

قال العباس بن حمزة قوموا فقاموا وقت معهم فاخذ العباس يدعو فقلت اللهم هب لي ابنا عالما فرجعت الى المنزل فبت تلك الليلة فرأيت فيما يرى النائم كان رجلا أتاني فقال ابشرى فان الله قد استجاب دعوتك ووهب لك ولدا ذكرا وجعله عالما ويعيش كما عاش أبوك قالت وكان أبي عاش اثنين وسبعين سنة قال الاستاذ وهذه قدمت لي اثنان وسبعون سنة قال الحاكم فعاش الاستاذ بعد هذه الحكاية أربعة أيام قال الحاكم ودخلت عليه بعد صلاة العشاء من ليلة الجمعة وهو قاعد فأشار الى يده ان انصرف فقد أميت فلم انصرف الى ان صليت صلاة العتمة في منزله فقال خرج على من يحمل جنازتي الى الميقات فانصرفت فمات تلك الليلة وقت السحر قال وسمعت أحمد بن عمر الزاهد يقول رأيت الاستاذ أبا الوليد في المنام فسألته عن حاله فقال قابلت أوعارضت جميع ماقلت فكنت أخطأت في عشرين أو احدى وعشرين الشك من الرائي قال وسمعت أبا الحسن عبد الله بن محمد الفقيه يقول ماوقعت في ورطة ولا وقع لي أمر مهم فقصدت قبر أبي الوليد وتوسلت به الى الله تعالى الاستجاب الله لي قال وسمعت أبا سعيد الاديب يقول سألت أبا علي التقفي في مرضه الذي مات فيه من نساء بعدك في الحلال والحرام فقال أبو الوليد توفي الاستاذ أبو الوليد ليلة الجمعة خامس شهر ربيع الاول سنة تسع وأربعمين وثلثمائة بنيسابور

ومن الفوائد والمسائل عن أبي الوليد رحمه الله

قال الحاكم سمعت أبا الوليد يقول وسألته أيها الاستاذ قد صح عندنا حديث الثوري عن أبي اسحاق عن الاسود عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب ولا يمس ماء وكذا صح حديث نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر أن عمر رضى الله عنه قال يا رسول الله أينا أحدا وهو جنب قال نعم اذا توضأ فقال لي أبو الوليد سألت ابن سريج عن الحديثين فقال الحكم بهما جميعا أما حديث عائشة فانما أرادت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يمس ماء للفصل وأما حديث عمر فمفسر فيه ذكر الوضوء وبه نأخذ قال الحاكم وسمعت أبا الوليد يحتج في رفع اليدين فقال ان للصلاة أفعالا كل فعل منها أوله منوط بذكر فينبغي أن يكون آخره كذلك فاذا كان القيام الذي هو للصلاة وابتداءه بذكر منوط بهيئة وهي رفع اليدين فكذلك آخر قيامه والخروج منه لا بد ان يأتي بذكر والهيئة مقرونة به ولئن جاز أن يسقط عن آخره جاز أن يسقط عن أوله فرفع بلا ذكر كما ركع بلا هيئة رفع

الحسن بن أحمد بن يزيد بن عيسى بن النضر بن بشار بن عبد الحميد بن عبد الله
ابن هاني بن قبيصة بن عمرو بن عامر ✽ الامام الجليل أبو سعيد الاصطخري قاضي قم
أحد الرفقاء من أصحاب الوجوه سمع سعدان بن نصر وأحمد بن منصور الرمادي
وعباس بن محمد الدوري وخبيل بن اسحاق وحفص بن عمرو الرياني ومحمد بن عبد
الله بن نوفل وغيرهم روى عنه ابن المظفر وابن شاهين وأبو الحسن بن نوفل ابن الجندی
والدارقطني وغيرهم مولده سنة أربع وأربعين ومائتين قال الخطيب كان أحد الائمة
المذكورين ومن شيوخ الفقهاء الشافعيين وكان ورعاً زاهداً مقلداً قال وحدثني القاضي
أبو الطيب قال حكى لي عن الداركي انه قال سمعت أبا اسحاق المروزي يقول لما دخلت
بغداد لم يكن بها من يستحق أن أدرس عليه الا أبو سعيد الاصطخري وأبو العباس
ابن سريج قال القاضي أبو الطيب وهذا يدل على ان أبا علي بن خيران لم يكن يقاس
بهما قال أبو اسحاق المروزي سئل يوماً أبو سعيد عن المتوفي عنها زوجها اذا كانت
حاملًا هل يجب لها النفقة فقال نعم قليل له ليس هذا من مذهب الشافعي فلم يصدق
قاروه كتابه فلم يرجع وقال ان لم يكن مذهبه فهو مذهب علي وابن عباس قال أبو
اسحاق فحضر يوماً مجلس النظر مع أبي العباس ابن سريج وتناظرا وجرى بينهما كلام
فقال له أبو العباس أنت سئلت عن مسألة فاخطأت فيها وأنت رجل كثرة أكل البافلا
قد ذهب بدماعك فقال أبو سعيد في الحال وأنت كثرة أكل الحل والمرى قد ذهب
بدينك قال القاضي أبو الطيب وكان من الورع والدين بمكان ويقال كان قبيصه وسراويله
وطيلسانه من شقة واحدة وكانت فيه حدة وولي حبة بغداد وكان القاهر الخليفة قد
استفتاه في الصابئين فافتاه بقتلهم لانه تبين له انهم يخالفون اليهود والنصارى وانهم
يعبدون الكواكب فعزم الخليفة على ذلك حتى جمعوا من بينهم مالا كثيراً له قدر فكف
عنهم قال الطبري وحكى عن الداركي انه قال ما كان أبو اسحاق المروزي يفتي بمضرة
الاصطخري الا باذنه وقال أبو حفص عمر بن علي المطوعي من خبره يعني الاصطخري
ان المقتدر استقضاه على سجستان فسار اليها ونظر في مناجاتهم فاصاب معظمها مبنيًا
على غير اعتبار الولي فانكرها غاية الانكار وأبطلها عن آخرها (قلت) ومن اخباره في
قضائه ايضاً ما حكاه الرافعي في العدد انه أتى بسقط لم تظهر فيه الصورة والتخطيط
لكل احد ولكن قالت القوابل واهل الخبرة من النساء ان فيه صورة خفية وهي بنة
لنا وان خفيت على غيرنا فلم يحكم بثبوت الاستيلاء وهذا خلاف مذهب الشافعي قال

الرافعي فجاءت القوابل فصبين عليه ماء حارا وغسلنه فظهرت الصورة قال ابن الرفعة وحكى ابن داود في شرحه ان ابا علي بن خيران عرضت عليه مضغة القها امرأة فدعا بماء حار وصبه عليها فتبينت منها الخطوط فحكم بانه ولدها (قلت) كان ابن خيران معاصرا لابي سعيد وبلديه فلعل ابا سعيد لما لم يصنع الى كلام القوابل رفعت المسئلة الى ابن خيران فلهاتين الحال رجع ابو سعيد هذا محتمل وتكون الواقعة واحدة ومن أخباره في حسبه انه كان يأتي الى باب القضاى فاذا لم يجده جالسا يفصل القضايا امر من يستكشف عنه هل به عذر يتمه من الجلوس من أكل او شرب او حاجة الانسان ونحو ذلك فان لم يجد به عذرا أمره بالجلوس للحكم ومنها انه احرق مكان الملاهى من أجل ما يعمل فيه من الملاهى وهذا منه دليل انه كان يرى جواز افساد مكان الفساد اذا تعين طريقا وقيل كانوا يعملون فيه من الملاهى اللعب وفي الاحكام السلطانية للماوردي قال وذكر الامام في النهاية عند الكلام في الاجير المشترك الاصطخرى وقال انه كثير الهفوات في القواعد وذكر صاحب الكافي في تاريخ خوارزم في ترجمة محمد بن ابي سعيد الفراتي انه قال لما انصرف من بغداد لقيت ابا سعيد الاصطخرى بهمدان منصرفا من مدينة قم وكان قد ولي قضاها فحكى لنا انه مات بهارجل وترك بنتا وعمافتحا كمو الى في الميراث فقضيت فيه بحكم الله للبنت النصف والباقي للعم فقال اهل قم لا ترضى بهذا القضاء اعط البنت المال كله فقلت لا يحل هذا في الشريعة فقالوا لا نتركك هنا قاضيا قال فكانوا يتسورون دارى بالليل ويحولون الاسرة عن اماكنها وأنا لا أشعر فاذا أصبحت عجبت من ذلك فقال اولياى انهم يرونك انهم اذا قدروا على هذا قدروا على قتلك فخرجت منها هاربا قال وكان مذهبهم مذهب الغرابية المال كله للبنت وهم قوم من شرار الروافض يذهبون الى هذه المقالة لاجل فاطمة رضى الله عنها مات ببغداد في جمادى الآخرة سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة ودفن بباب حرب

ومن الرواية عن ابي سعيد ✽ أخبرنا ابو سعيد خليل بن كيكلى الحافظ سمعا فيما حسب فان لم يكن فهو اجازة قال اخبرنا القاسم بن المظفر بقراءتى عليه عن عبد اللطيف ابن محمد وغيره اخبرنا عبد الحق بن يوسف اخبرنا عمى عبد الرحمن بن احمد اخبرنا محمد بن عبد الملك اخبرنا على بن عمر الحافظ حدثنا ابو سعيد الاصطخرى الحسن بن أحمد الفقيه حدثنا محمد بن عبد الله بن نوفل حدثنا ابي حدثنا يونس بن بكير حدثنا ابن اسحاق عن المنهال بن الجراح عن حبيب بن نجيح عن عبادة بن نسي عن معاذ

رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امره حين وجهه الى اليمن أن لا يأخذ من الكسر شيئاً اذا كانت الورق مائتي درهم نخذ منها خمسة دراهم ولا تأخذ مما زاد شيئاً حتى يبلغ أربعين درهما فاذا بلغت أربعين درهما نخذ منها درهما قال الدارقطني هذا حديث ضعيف والمنهال بن الجراح هو الجراح بن المنهال كان ابن اسحاق يقرب اسمه اذا روى عنه وهو متروك الحديث وعبادة بن نسي لم يسمع من معاذ رضي الله عنه شيئاً
 ومن المسائل والفوائد والغرائب عنه

قال ينتقض الوضوء بمس الامرء وقال اذا ولي القضاء غير مجتهد ووافق حكمه الحق نفذت تلك الحكومة نقله ابن عبدان في كتاب شرائط الاحكام وقال ان الامم تصرف في مال الصبي بعد الجدة مقدمة على الوصي وقيل انما الثابت عنه انما تصرف بعد الوصي حكاه ابن يونس عن بعض المتأخرين واشهر قوله ان للحاضر الراكب ترك الاستقبال في النافلة وانه كان يفعله وهو على حصة بغداد واحتج بان المقيم يحتاج الى التردد في حال اقامته كالمسافر قال الرافعي وعلى هذا فالراكب والراجل سواء ولك الفرق بمسئلة الاستقبال على الراكب ثم صورة الراجل منقولة حكى فيها القاضي الحسين وجهين تفريعا على الراكب ونقل الثوري في شرح المذهب عن الاصطخري التجوز للراكب والمشي والمحفوظ عنه انما هو في الراكب فقط قال القاضي شريح في أدب القضاء اذا شهدا عند القاضي بحق فكتب به القاضي الى قاض آخر وأشهد الشاهدين اللذين شهدا على المحكوم عليه بالكتاب قال الاصطخري لا يجوز وقال غيره يجوز وقطع به العبادي لان القبول فعل القاضي فقبلت عليه شهادته كما قبل شهادة المرضعة لانها شهادة على وصول اللبن الى جوف الصبي قال ابو طاهر الزيادي وعلى هذا أدركت القضاء من غير نكير من العلماء وعليه تفقحت وفقحت الناس ولولاه ماجازت شهادة أب وابن لاجنبي (قلت) وعليه انه لا يجوز يشهد الشاهدان عند حاكم فيحكم بشهادتهما ويشهدهما على حكمه فيؤديان شهادتهما على حكمه عند آخر فينفذ حكمه بشهادتهما وقد اقتصر القاضي أبو سعد في كتاب الاشراف على قول العبادي والشيخ أبي طاهر ومن كتابه أخذ شريح ما نقله عنهم ما زاد شرح فقال ولا يحباننا وجه في الحكم بشهادة أب وابن انه لا يجوز قال شريح واذا وصل كتاب الحكم وشهد الشاهدان على الكتاب فقد قيل يلزم الحاكم المكتوب اليه أن ينفذ حكمه ويقول قيات حكمه وكتابته وأوجبت على المحكوم ما أوجبه الحاكم الكتاب وعلى هذا لو شهد شاهدان عدلان فهل يحتاج

أولا ان يقول قبلت شهادة هؤلاء الشهود بما شهدوا به ثم يقول وحكمت بكذا على فلان بجميع ما أوجبه شهادة الشهود أم يكفيه ان ثبتت عنده عدالة الشهود ثم يقول حكمت بكذا ولا يذكر قبل الحكم انه قبل شهادة الشهود وجهان وعلى هذا لو كتب الحاكم الى حاكم بانه شهد عندي عدلان لرجل سماء على فلان ولم يذكر في الكتاب انه ثبت عنده بشهادتهما ولم يقل قبلت شهادتهما وانما نقل الشهادة فقط فهل يجوز للمكتوب اليه أن يحكم فيه وجهان هذا كله كلام شريح في كتابه في أدب القضاء ولم أجده بجملته في غيره وفيه غرائب وفوائد وسيأتي ان شاء الله في ترجمة شريح قول الاصطخري قيمن استأجر رجلا ان يحمل له كتابا الى آخر ويأتي بجوابه فاوصل الكتاب ولم يكتب المكتوب اليه الجواب ان للحامل الاجرة بكما لها لانه لا يلزمه أكثر مما عمل والامتناع من غيره قال وكذا لو مات الرجل فاوصل الكتاب الى نائبه من وارث أو وصى أجابوه أم لم يجيبوه الى آخر كلامه (قلت) وهي مسألة مليحة غير ان عندنا وقفة في كتاب مراسله بحمله أمين مترع مستأجر فلا يجد المكتوب اليه اما لموته او لغير ذلك فهل له ان يوصله الى وارثه أو وصيه أو الحاكم أو أهله ونحو ذلك لقيامهم مقامه أو ليس له ذلك لان العادة قد تقضى بان الكاتب لا يعجبه وقوف غير المكتوب عليه على ما كتب وكذلك المكتوب اليه والذي يقع لي في هذا انه ان غلب على ظنه ان في الكتاب ما يكره الكاتب أو المكتوب اليه وقوف غيرهما عليه لم يجوز له ان يدفعه الى ما ذكرناه ودفعه حينئذ خيانة تسقط أجرته بكما لها لو كان مستأجرا والبلوى نعم بمثل هذا الفرع فليتنبه له فلقد حضر شخص بكتاب الى آخر وجده غائبا فاوصله الى من ظنه يقوم مقامه لكونه صاحباً له فاورث ذلك الكتاب فتنة خربت بيت الكاتب والمكتوب اليه فلا ينبغي ان يوصل كتاب مراسله الى من يجوز العقل كراهية الكاتب والمكتوب اليه وقوف غيرهما عليه بل ينبغي ان يكون تحريم ذلك مغلظا ولقد كتب عم والدي القاضي صدر الدين يحيى وهو على قضاء تيس كتابا الى قاضي القضاة تقي الدين ابن بنت الاعز عند ما عزل وولى قاضي القضاة بدر الدين ابن جماعة يسأل عن خاطره وماله بحقه عليه فاشتبه الامر على الرسول وأوصل الكتاب الى ابن جماعة فكان ذلك سبب عزل عم الوالد في فتنة طويلة لم يكن منشأها غير اتصال الكتاب الى من ظن انه له وكتب آخر كتابا الى قاضي القضاة جلال الدين فجاء الرسول فصادفه عزل من مصر وسافر الى الشام فاوصل الكتاب الى قاضي القضاة اذ ذاك عز

الدين ابن جماعة رحمه الله فوجب عزل الكاتب وسقوطه من عين قاضي القضاة عز الدين ونقصان حظه منه الى ان ماتا جميعا رحمهما الله فلا ينبغي ان يكون الرسول الا حكما ثم يوصى بمع كونه حكما والوار في قولهم أرسل حكما ولا توصه للحال فانهم ما شير اليه ﴿مسئلة صفة توبة القاذف﴾

حمل أبو سعيد الاصطخري على ظاهر نص الشافعي رضي الله عنه حيث قال في توبة القاذف والتوبة اكذابه نفسه ففعل فيه نظير ما فعل الظاهرية في قوله تعالى في الظهار ويعودون لما قالوا فقالوا العود باللسان كذلك قال الاصطخري ان كلام الشافعي على ظاهره وانه لا تصح توبة القاذف حتى يقول واني كاذب في قذفي له بالزنا نقله الاصحاب على طبقاتهم منهم صاحب الحاوي في كتاب الشهادات وذكر ان أبا اسحاق المروزي وابن أبي هريرة خالفاه وقالوا اكذاب نفسه ان يقول قذفي له بالزنا كان باطلا ولا يقول كنت كاذبا في قذفي لجواز ان يكون صادقا فيصير عاصيا بكذبه كما كان عاصيا بقذفه وقد عبر الرافعي رحمه الله عن هذا في كتاب الشهادات في كلامه على التوبة بان قال لا بد من التوبة عن القذف بالقول قال الشافعي في المختصر والتوبة اكذابه نفسه فاخذ الاصطخري بظاهره وشرط أن يقول كذبت فيما قذفته ولا أعود الى مثله وقال الجمهور لا يكلف ان يقول كذبت فربما كان صادقا فكيف تأمره بالكذب ولكن يقول القذف باطل واني نادم على ما فعلت ولا أعود اليه أو يقول ما كنت محقا في قذفي وقد ثبت منه وما أشبه ذلك هذا كلام الرافعي وفيه كلامان (أحدهما) انه نقل عن الاصطخري انه يشترط ان يقول ولا أعود الى مثله وهذا لا يعرف عنه ولا هو يمتنع عليه انما الذي قاله الاصطخري اشتراط قوله كذبت وخالفه الجمهور ثم هذا يحتاج ان يقول في التوبة ولا أعود الى مثله فيه وجهان (أحدهما) لا يحتاج لان العزم على ترك مثله يغني عنه (والثاني) لا بد ان يقول لا أعود الى مثله لان القول في هذه التوبة معتبر والعزم ليس بقول هكذا حكى أصحابنا منهم صاحب الحاوي وغيره ولعل الوجهين مفرعان على اشتراط ما يقوله الاصطخري أو مطلقان فيشترط ان يقول ولا أعود الى مثله وان لم يشترط ان يقول كذبت كل هذا محتمل وبالجمله ليست مسئلة الاصطخري مسئلة لأعود الى مثله بل تلك مسئلة مستقلة اما من تقاريع قوله واما مطلقة ولعله الاظهر (والثاني) لولا شيء واحد لكان ما ذكره الاصطخري عندي راجحا أما وجه رجحانه فلانه ظاهر النص ورده بانه قد يكون صادقا فكيف يأمره بالكذب

جوابه انه ولو كان الامر كما قال الا ان الشرع كذبه فهو كاذب عند الله سواء طابق ما في نفس الامر أم لا سمعت الشيخ الامام غير مرة يقول في قوله تعالى وأولئك عند الله هم الكاذبون هذا كذب شرعى لا يطلق فيه عدم مطابقة ما في نفس الامر لكن صدنى عن الاخذ بظاهر النص ان الشافعى رضى الله عنه ذكر في اثنا عشر ما يعرف به انه ليس مراده لفظ الكذب لانه رضى الله عنه قال في المختصر والتوبة اكذابه نفسه لانه اذنب بان نطق بالقذف قال وهما متقاربان في المعنى (قات) المعنى على النسخة الاولى اكذابه نفسه فقط وعلى الثانية اكذابه نفسه بان نطقت بالقذف ففيها تأييد لقول أبى اسحاق كما ستعرفه فانه يقول الكذب في انه قذف لاني ان المقذوف زنا وفي هذه النسخة دلالة على تأويل لامام الحرمين سنحكيه عنه فلو لا قوله التوبة منه ان يقول القذف باطل لرجحت رأى الاصطخري لكن هذا اللفظ يقتضى الاكتفاء بهذه الصيغة ومن ثم أقول ما وقع في الرافعى والمحرر والمنهاج من انه يشترط ان يقول قذفي باطل وأنا نادم عليه انتهى لست أقبل منه الا قوله قذفي باطل أما ما زاد عليه فزيادات ليست في النص ولا يدل لها دليل نعم لا بد من الندم وعزم ان لا يعود لكل توبة أما التناقض بهما فمن أين لا دليل يدل عليه ولا نص يرشد اليه وقد يقع في الذهن انه لم يقصد بهما حقيقة قذف بل المتصود لفظ يدل على ابدال القذف ويجبر ما كان من فحشه من غير اختصاص بهذا الصيغ ولذلك قال الرافعى وما أشبه ذلك فلا يكون ذكر هذه الالفاظ لتعنيها في لفظها ولا لتعبد بصيغها بل المقصود لفظ يقوم مقام لفظ حصل الاذى به فكما أذى وقذف بلسانه كذلك يجبر ما كان منه بلسانه لثبوت قول عن قول ثم ضرب الشافعى لذلك مثالا قوله القذف باطل وهو صحيح اما انى نادم فلفظ غير متعين وقل من ذكره واما لأعود ففيه ما عرفت من الوجهين وهذا ما حضرني الآن من كلام الاصحاب قال الشيخ أبو حامد شيخ العراقيين في تعليقه مانعه وان كان قذفا فاما ان يكون قاذفا من طريق السب والشتم أو كان قاذفا من طريق الشهادة فان كان قاذفا من طريق السب والشتم فان الشافعى قال توبته اكذابه نفسه واختاف أصحابنا فيه فقال أبو سعيد الاصطخري يقول كذبت فيما قلت أو أبطلت فيما أخبرت قال لانه اذا كذب نفسه فيما قذفها به فقد تاب وقال أبو اسحاق وعامة أصحابنا يقول في توبة القذف باطل حرام ولا أعود الى مثله أبدا لانه قد استباح هذا القول لما قذفها وتوبته ان يأتى بضد الاستباحة وهو التحريم والابطال بان يقول كذبت فيما قلت لجواز ان يكون صادقا في

القذف باطنا فاذا قال كذبت وهو كان صادقا فيه فقد عصي (فان قيل) ما الفرق بين القاذف والمرتد حتى قلم القاذف يطالب بان يقول القذف باطل حرام والمرتد لا يطالب بان يقول الكفر باطل حرام (فالجواب عنه) انه لا فرق بينهما في المعنى وذلك ان القاذف مردود الشهادة لاستباحة القذف ولا يكون من أهل الشهادة الا بآتيانه بضده وضده ان يحرم القذف والمرتد مردود الشهادة لكفره ولا يعود الى حال الشهادة الا ان يأتي بضد الكفر وضده ان يأتي بلفظ الايمان انتهى (وفيه فوائد) منها ان أبا سعيد لا يعين لفظ الكذب بل يقول كذبت أو أبطلت فيما أخبرت وهي فائدة لم أجد التصريح بها في كلام الشيخ أبي حامد ومنها ان الكلام مخصوص بقذف السب والايذاء وهو الصواب وستكلم عليه وقال أبو الحسن الجوزي في كتاب المرشد واختلف أصحابنا في توبة القاذف فقال بعضهم هي قوله القذف باطل ولا يقول اني كاذب لانه اذا قال هذا فهو فاسق الساعة لكذبه وقال بعضهم لا فصل بين قوله القذف باطل وبين قوله كذبت وقد قال الشافعي التوبة اكذابه نفسه انتهى وفيه دلالة على ان أبا سعيد ان كان هو المشار اليه بقوله وقال بعضهم لا يعين لفظ الكذب بل يخبر بينه وبين القذف باطل وغيره يعين لفظ القذف باطل ولا يخبر لفظ الكذب ويخرج من هذا ان خرج على ظاهره ثلاثة أوجه تعين لفظ الكذب وتعين عدمه وتفريع كل منهما وقال القاضي أبو الطيب في تعليقه في كلامه على قول الشافعي والتوبة اكذابه نفسه مانعه ثم ذكر بعد ذلك ان التوبة قوله القذف باطل واختلف أصحابنا فيما فقال أبو سعيد الاصطخري توبته ان يكذب نفسه فيقول كذبت في هذا القذف لان الشافعي قال اكذابه نفسه وقال أبو اسحاق التوبة ان يقول القذف باطل في جميع الاحوال كان صادقا فيه أو كاذبا لانه لا يجوز لاحد ان يقذف أحدا وان كان صادقا في قذفه اياه لان الله عز وجل نهى عن ذلك على الاطلاق وهو الصحيح وأبي أصحابنا ما قاله أبو سعيد وقالوا هذا يؤدي الى ان يكلفه الكذب لانه ربما كان صادقا في القذف فاذا كلفناه ان يقول كذبت في القذف كان كاذبا لانه ربما كان صادقا في قذفه واذا قال القذف باطل لم يكذب لانه باطل سواء كان صادقا فيه أم كاذبا لانه لا يجوز ان يقذف أحدا بحال انتهى وقال القاضي الحسين توبة القاذف ان يقول القذف باطل أو ما كان ينبغي لي ان أقذف أو لم أكن محقا فيما قلت ولا يكلف ان يقول كذبت فيما قلت لاحتمال ان المقدِّف قد زنا وانه صدق فيما نسبته اليه غير ان المسلم مأثور

يحفظ السر على أخيه المسلم فلهذا صار مؤاخذا بالقذف ومعنى قول الشافعي التوبة
اكذابه نفسه ان يكذب نفسه فيما أخبر ويقول ما كنت محققا في ذلك الخبر لانه يتخيل
للسامع من قوله انه صادق فيقطع ذلك التوهم بالتوبة فلهذا ساء اكذابا وقال الاصطخري
توبته ان يقول كذبت فيما قلت لظاهر لفظ الشافعي اكذابه نفسه وقال أبو اسحاق
يقول قذفي حرام باطل وقال القفال القذف باطل ما كان ينبغي لي ان أئذنه انتهى
فانظر كيف ختم كلامه بقوله وقال أبو اسحاق وقال القفال وذكر صيغتين عنده ان
في كل منهما كفاية ولذلك خير في أول كلامه بين كل منهما وزادا ولم أكن محققا
فدل ان المراد أحد هذه الإلفاظ أو ما يشبهها وانه ليس المقصود واحدا بعينه ولا أن
أصحابنا يختلفون في ذلك ولا يعنون لفظ اني نادم كما أوهمت عبارة الرافعي ومن تبعه
وليس موضع اختلافهم الا شيان أحدهما لفظ الكذب قاله أبو سعيد ولا يصدني
عنه الا قول الشافعي والتوبة قوله القذف باطل والثاني لفظ لا أعود وتصريح الماوردي
فيه بحكاية الوجهين أما لفظ اني نادم فلا أعرفه ولا وجه له وقال الماوردي رحمه الله
أما القذف بالزنا فلا يكون بدم التدم والعزم الا بالقول لانه معصية بالقول كالردة فيعتبر
في صحة توبته ثلاثة شروط أحدها التدم على قذفه والثاني العزم على ترك مثله والثالث
اكذاب نفسه على ما قاله الشافعي فاختلف أصحابنا في تأويله على وجهين أحدهما وهو
قول أبي سعيد الاصطخري انه محمول على ظاهره وهو ان يقول واني كاذب في قذفي
له بالزنا وقد روى عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال توبة القاذف اكذابه نفسه والوجه
الثاني وهو قول أبي اسحاق المروزي وأبي علي ابن أبي هريرة ان اكذاب نفسه ان
يقول قذفي له بالزنا كان باطلا ولا يقول كنت كاذبا في قذفي لجواز ان يكون صادقا
فيصير عاصيا بكذبه كما كان عاصيا بقذفه وهل يحتاج ان يقول في التوبة ولا أعود الى
مثله أولا فيه وجهان أحدهما لا يحتاج اليه لان العزم على ترك مثله يغني عنه والوجه
الثاني لا بد ان يقول لا أعود الى مثله لان القول في هذه التوبة معتبر والعزم ليس بقول
انتهى وهو كالص على ان لفظ التدم لا يشترط انما المشروط معناه وقال الفوراني في
العمد اختلف أصحابنا في التوبة منهم من قال هو ان يكذب نفسه فيقول كذبت فيما قلت
ومهم من قال وهو الاصح هذا لا يكون توبة لاحتمال صدقه في القذف لكن التوبة ان يقول
القذف باطل أي تذف الناس باطل وما كان لي ان أقذف وقد رجعت عما قلت وتنت عنه
فلا أعود اليه وقال الشيخ أبو اسحاق في المذهب قبل باب عدد الشهور في التوبة من المعصية

مانعه وان كان قدفا فقد قال الشافعي رضي الله عنه التوبة منه اكذابه نفسه واحتلف اصحابنا فيه فقال أبو سعيد الاصطخري هو ان يقول كذبت فيما قلت ولا أعود الى مثله ووجهه ماروي عمن رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال توبة القاذف اكذابه نفسه وقال أبو اسحاق وأبو علي ابن أبي هريرة هوان يقول قدفي له كان باطلا ولا يقول اني كنت كاذبا لجواز ان يكون صادقا فيصير بكذبه عاصيا كما كان يذفه عاصيا انتهى وفيه موافقة الرافعي على نقله عن أبي سعيد انه يقول ولا أعود الى مثله لكنه قصر هذه اللفظة على مقالة أبي سعيد ولم يذكرها على مقالة أبي اسحاق وأبي علي وقال ابن الصباغ المذهب مذهب اليه أبو اسحاق وهو ان يقول القاذف باطل حرام ولا أعود الى ماقلت وقال الاصطخري يقول كذبت فيما قلت انتهى وهو في لفظة ولا أعود الى ماقلت عكس المذهب فانه جمعها على قول أبي اسحاق فاذا اجتمع المذهب والشامل كان فيهما تأييد لنقل الرافعي فكأنه أخذ من مجموعها انه لا بد ان يقول ولا أعود لان الشيخ أبا اسحاق نقلها على قول أبي سعيد وابن الصباغ نقلها على قول أبي اسحاق فكانت على القولين جميعا وعلى ذلك جرى صاحب التهذيب كما ستراه فاتبعه الرافعي وقال الامام رضي الله عنه في النهاية قال الشافعي رضي الله عنه توبة القاذف باكذابه نفسه وهذا لفظ ظاهره اشكال وفي بيان المذهب يحصل الغرض فالذي ذهب اليه جماهير الاصحاب ان القاذف لا يكلف ان يكذب نفسه اذ ربما يكون صادقا في نسبه المقنوف الى الزنا فلو كفناه ان يكذب نفسه لكان ذلك تكليفا منا اياه ان يكذب وهذا محال فالوجه ان يقول أسأت فيما قلت وما كنت محقا وقد ثبت عن الرجوع الى مثله أبدا وهذا يصرح بتكذيب نفسه الا ان يعلم انه كان كاذبا وهذا يبعد علمه وهو لا يحملوا قول الشافعي على ما استصفه فقالوا القاذف في الغالب يصف ويرى من نفسه انه قول حقا وأظهر ماله اظهاره فيرجع ما ذكره الشافعي من الاكذاب الى هذا فيقول قد كنت قلت لي ان أقول ما قلته وقد كذبت وأبطلت فيما قدمت وقال الاصطخري لا بد ان يكذب نفسه وان كان صادقا فانه عز من قائل قال فان لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون فهذا لقب أثبتته الشرع فيكذب القاذف على هذا التأويل نفسه فان الشرع ساء كاذبا وهذا بعيد لأصل له وهذه الآية مع آي آخر وردت في قصة الافك وتبرئة عائشة رضي الله عنها وكانت مبرأة عما قذفها به المنافقون انتهى ولا مزيد على حسنه فله دبره من خليب مصقع مناضل عن الشريعة بقلبه ولسانه ومن

هنا والله أعلم أخذ الشيخ الامام رحمه الله ما كان يقوله لنا من ان القاذف كاذب عند الله لقد لقبه الشرع ووسمه بسمة الكذب وان كان الامر على ما وصف من اقرار المقذوف معصية الزنا وفي كلام الامام ما يؤخذ منه تفصيل بين ان يعلم من نفسه الصدق أولا وسيكون لى عليه كلام يدل على ميل منى اليه وقال الغزالي في الوسيط أما القاذف فتوبته في اكذابه نفسه كذلك قال الشافعى وهو مشكل لانه ربما كان صادقا والمعنى بتكذيبه نفسه في قوله أنا محق في الاظهار والمجاهرة دون الحجة فيكفى ان يقول تبت ولا أعود انتهى وقد لحصه من كلام الامام ولقائل ان يقول اذا كان المعنى باكذابه نفسه كذبه في قوله أنا محق في الاظهار والمجاهرة فلا مانع من ان يقول كذبت ولا عار فيه أيضا ولم يكلفه ان يكذب فلم لا يقول ذلك ويجرى على ظاهر النص وقال صاحب التهذيب قال الشافعى رضى الله عنه التوبة اكذابه نفسه فاختلف أصحابنا فيه فقال الاصطخرى يقول كذبت فيما قلت ولا أعود الى مثله وقال أبو اسحاق لا يقول كذبت لانه ربما يكون صادقا بل يقول القذف باطل ندمت على ما قلت رجعت عنه فلا أعود اليه انتهى ومنه أخذ الرافعى لفظ الندم وان لأعود مقولة على الوجهين وجه أبى سعيد ووجه أبى اسحاق وقال صاحب لبحر قال أبو اسحاق ليس معنى قول الشافعى ان يقول كذبت فيما قلت بل معناه ان يكذب نفسه في استباحة القذف فيقول القذف باطل وانى لأعود اليه وأنا نادم عليه أو يقول قذفي له بالزنا كان كاذبا ولا يقول كنت كاذبا لجواز ان يكون صادقا وبه قال ابن أبى هريرة (فان قيل) فقد تقبل توبة المرتد وان لم يقل الكفر باطل فلم شرطتم هاهنا ان يقول القذف باطل (قلنا) لا يقبل واحد منهما حتى يأتى بما يضاد الاول والتوحيد يضاد الكفر فاكتفى به وليس ما يضاد القذف الا ان يقول القذف باطل فافترقا وقال الاصطخرى وبه قال أحمد رضى الله عنه توبة القاذف ان يقول كذبت فيما قلت واننى كاذب في قذفي له بالزنا وهذا ظاهر قول الشافعى رضى الله عنه والتوبة اكذابه نفسه وقد روى عن عمر رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال توبة القاذف اكذابه نفسه قال أصحابنا ما قاله أبو اسحاق أصح وهو المذهب انتهى وقال القاضى محلى في الذخائر وان كانت المعصية قذفا فقد قال الشافعى التوبة منها اكذابه نفسه واختلف أصحابنا في ذلك فقال أبو اسحاق وأبو على ابن أبى هريرة وهو ظاهر المذهب هو ان يقول القذف باطل حرام ولا أعود الى ما قلت وقال أبو سعيد

الاصطخري هو ان يقول كذبت فيما قلت ولا أعود الى مثله وتعلق بظاهر كلام الشافعي رحمه الله وبه قال أحمد لما روى عن عمر رضى الله عنه انه قال توبة القاذف اكذابه نفسه قال الاولون وهذا لا يصح لانه يجوز ان يكون صادقا في القذف فيصير بكذبه عاصيا كما كان بقذفه عاصيا وقال بعضهم هو ان يقول ما كنت محقافي القذف ولا أعود اليه وكلام الشافعي محمول على تكذيب نفسه في قوله أنا محق في اظهاره والمجاهرة بغير حجة انتهى وقوله القذف باطل حرام ذكره لفظ حرام مع باطل تبع فيه من قدمنا ذكره اياها وهي لفظة محمولة على التوسع في العبارة والا فكل قذف خرج مخرج الشتم فهو حرام وان خرج مخرج الشهادة ولم يتم العدد وقد كان يحسبه شتم فليس بمحرام فاللفظة موقع (فان قلت) ما الذي استقر عليه رأيكم في صيغة توبة القاذف أيترجح عندك قول أبي سعيد أم قول الجمهور (قلت) ان كان القاذف يعلم انه كاذب فالراجح عندي قول أبي سعيد لان مدار التوبة على نحو ماضى ما أمكن وتدارك ما يمكن تداركه ولا يتدارك ثلثه عرض أخيه ونيله منه الا بذلك فهو نظير وفاة الدين ورد الظلامة ولا يغني عن لفظ الكذب لفظ مجمع ليس بصریح في معناه بل من قال من أخيه قذفا وهو يعلم انه برى فتوبته بان يبين للناس انه برى ولا يبين ذلك الا بتسجيئه على نفسه بصریح الكذب والبهت وان علم انه صادق أو شك فالمسئلة محتملة يحتمل ان يكفيه قذفي باطل كما قاله الجمهور ويدل له نص الشافعي دلالة واضحة على رواية من روى في لفظ النص بانه أذنب بان نطق بالقذف الي آخره فكان الشافعي فسر اكذابه نفسه بهذا ويحتمل ان يشترط لفظ الكذب ليجبر ما كان منه وما ذكره من انه قد يكون صادقا قد قدمنا جوابه وهو ان الصدق هنا ليس مطابقة ما في نفس الامر بل كل قاذف اذا لم يتم العدد فهو كاذب لقب لقبه الرب عز من قائل به ووسمه سمة لاتزائله الابما ذكرناه وهذا فيمن أخرج قذفه مخرج الشتم والسب اما من أخرج مخرج الشهادة ولم يتم العدد وقتلنا بوجوب الحد عليه فلا يظهر لي ان يقول ذلك لان الاصطخري يوجب عليه هذا القول وانما يوجب أبو سعيد لفظ التكذيب على من أخرج مخرج السب والايذاء هذا ما يدل عليه نقل الماوردي في الحاوي صريحا وغيره تلويحا وان كان كلام الرافي ومن تبعه مطلقا فصارت الصور عندي ثلاثا قاذف يعلم كذبه فالراجح قول أبي سعيد وقاذف لا يعلم كذبه ولكنه أخرج قذفه مخرج الشتم والايذاء ففيه تردد نظر وقاذف يظن أو يعلم صدق نفسه وما أخرج قذفه

الا مخرج الشهادة غير أنه حد لتقصان العدد فالراجع فيه قول الجمهور بل لأعتقد فيه خلافا ولا أحفظ عن الاصطخري فيه مخالفة بل صريح كلام الما وردي يدل على أنه لا يخالف فيه بل لو قال هذا والحالة هذه كذبت لم تقبل شهادته في الحال بخلاف ما إذا قال القذف باطل فإن شهادته تقبل في الحال إذا كان عدلا لقول عمر رضي الله عنه لابي بكره تب أقبل شهادتك فكيف نلجئه أن يقول كذبت وهي لفظة توجب الحكم برد شهادته فيما يستأنف (فان قلت) من أين لك أنه إذا قال كذبت ترد شهادته فيما يستأنف وان كان قذفا انما كان على وجه الشهادة والذي قاله الرافعي ومن تبعه في المدل يقذف على صورة الشهادة ثم يتوب أنه لا يشترط الاستبراء على المذهب وان كان قذف سب أو إيذاء اشترط على المذهب ولم يفصلوا في قذف الشهادة بين أن تكون التوبة منه بلفظ كذبت أو غيره (قلت) هو مطلق يقيد بما إذا لم يكن بلفظ كذبت اذ هو حين يقول كذبت معترف بفسقه واقدامه على شهادة الزور في هذا الامر الخطيرا لا أن يعنى بكذبت أنى ملقب من الشارع بلقب الكذب كما قدمناه فان هو عن ذلك فلا كلام والا فقد اعترف بشهادة الزور فهذا هو الذي يظهر ثم هو المسطور بل لم يجعله الامام محل خلاف اذ قال في النهاية والوجه عندنا أن يقول اذا صرح بتكذيب نفسه فهذا يخرج عن التفاصيل وترديد الاقوال ويقطع فيه بالاستبراء وقال صاحب البحر في القاذف اذا كان عدلا لكن لم يتم العدد ان اصحابنا قالوا ان هذا اذا قال القذف باطل وأنا لا أعود قبلت شهادته في الحال الى أن قال والذي قال لاستبراء حاله أراد اذا لم يطل الزمان أو اراد أن أكذب نفسه في القذف الى أن قال وان لم يكذب نفسه وأظهر الندامة على قوله وكان عدلا من قبل لا يحتاج الى زمن الاستبراء انتهى ملخصا واذا تأملت ما سطرت لك في هذا الجملة حصلت منه على فوائد (احداها) ان لفظ كذبت لا يشترط عند أبي سعيد الا في قذف السب والايذاء دون المخرج مخرج الشهادة على ما دل عليه كلام كثير من الثقلة وكلام الما وردي كالصريح فيه فلينظر الحاوي وليس في الرافعي شيء من ذلك بل قال بعدما ذكر خلاف الاصطخري والجمهور ولا فرق في ذلك بين القذف على سبيل السب والايذاء وبين القذف على صورة الشهادة اذا لم يتم عدد الشهود ان قلنا بوجوب الحد على من شهد فان لم يوجب فلا حاجة لنا بالشاهد الى التوبة انتهى وهذا صريح فيما اذا لم يتم العدد بأنه على القول بوجوب الحد بطرقه خلاف أبي سعيد فيوجب عليه أن يقول كذبت وهذا بهيد

بل لا أشك في بطلانه فان المصريح به عن أبي سعيد خلاف ذلك وقد قدمنا كلام صاحب البحر ثم صرح بعد ذلك فقال فيما اذا نقص العدد وان قلنا يحدون يحكم بفقههم وتجب التوبة فيقول قذفي باطل ولا يحتاج الى الندم وترك العزم في المستقبل لانها شهادة في حق الله ولا يعتبر ان يقول اني كاذب ولا أن يقول ولا أعود الى مثله لانه لو تم عدد الشهود لزمه أن يشهد انتهى وهو صحيح لا شك فيه (الثاني) ان لفظ حرام في قوله قذفي باطل لم يقع الا في عبارة الشيخ أبي حامد والقفال ومن تبعهما وما أطهما على سبيل التعيين فلا يقررهما بل يكفي قذفي باطل (الثالثة) ان لفظ اني نادم وقع في كلام من رأيت وما أراء على سبيل التعيين وان كانت عبارة المحرر والمنهاج تفر وتوهم ان ذلك يتعين (والرابعة) ان لفظ ولا أعود وقع مستطردا في كلام الراعي يكاد يكون غير مقصود وهي مسألة ذات وجهين صرح في حكايتهما الماوردي في الحاوي والرويان في البحر **✽** الحسن بن أحمد بن محمد الطبري **✽** أبو الحسين الجلابي قدم بغداد وكان يحضر مجلس الداركي ثم درس في حياته وكانت له معرفة بالحديث حدث عن أبي على الحسن بن أحمد الفقيه وأبي الحسن ابن أبي عمران الجرجاني قال ابن النجار وروى عنه عامر ابن محمد البسطامي في معجم شيوخه في الكنى ولم يسمه قال ابن النجار وقد رأيت له كتابا سماه المدخل في الجدل ورأيت عليه خطه وقد سمي نفسه الحسن بن أحمد ابن محمد وذكره الشيخ أبو اسحاق في الطبقات بكنيته ولم يزد على أن قال تفقه في بلده وحضر مجالس الداركي ثم درس في حياته ومات قبل الداركي بسبعة عشر يوما وكان فقيها فاضلا عارفا بالحديث وكانت وفاة الداركي في الثالث عشر من شوال سنة خمس وسبعين وثلثمائة فتكون وفاة الجلابي في سادس عشر رمضان وقال أبو عاصم **✽** أبو الحسين بن أحمد الجلابي كان فقيها جدليا ورعا (ومن الرواية والفوائد عنه) حكى القاضي أبو الطيب في التعليقة ان الشيخ أبا حامد كان يحكي ان الجلابي سئل عن البالغين من أهل الحرب اذا أسرهم الامام فقال صاروا أرقاء بنفس الاسر كالنساء والصبيان قال وهذا غلط قال القاضي أبو الطيب وأنا رأيت الجلابي وكنت صيا قال ابن الرفة ولا شك أن هذا غلط ان لم يثبت للامام تخيير فيهم نعم ان قال بثبوت الخيار فيهم بعد ذلك بين البقاء على الرق والمن والقتل فلا بعد فيه **✽** الحسن بن أحمد المعروف بالحداد **✽** البصري القاضي أبو محمد وهو المذكور في كتاب الافضية من شرح الراعي قال فيه الشيخ أبو اسحاق أحد فقهاء أصحابنا لا أعلم

على من درس ولا وقت وفاته قال ورأيت له كتابا في أدب القضاء دل على فضل كبير (قلت) وقفت على الكتاب المذكور وقد حدث فيه عن من لحق أصحاب الامام أحمد ابن حنبل وعن من لحق ابن سريج ووقفت له أيضا على كتاب في الشهادات وفيهما فوائد ﴿الحسن بن حبيب بن عبد الملك الدمشقي﴾ الفقيه أبو علي الحمايري إمام مسجد باب الجابية بدمشق ولد سنة اثنتين وأربعين ومائتين وحدث بكتاب الام لا شافعي عن أصحابه سمع الربيع بن سليمان وبكار بن قتيبة القاضي والعباس بن الوليد البيروقي وصالح بن أحمد بن حنبل ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم وأبا أمية الطرسوسي وخلقا روى عنه عبد المتعم بن غلبون وابن جميع وابن المقرئ وأبو حفص ابن شاهين وتمام الرازي وأبو بكر ابن أبي الحديد وآخرون قال عبد العزيز الكنانى هو ثقة نبيل حافظ لمذهب الشافعي مات في ذى القعدة سنة ثمان وثلاثين وثلاثمائة

﴿الحسن بن الحسين﴾ الامام الجليل القاضي أبو علي ابن أبي هريرة أحد عظماء الاصحاب ورفعائهم المشهور اسمه الطائفي الآفاق ذكره قال فيه الخطيب وقد ذكره في تاريخ بغداد الفقيه القاضي كان أحد شيوخ الشافعيين وله مسائل في الفروع محفوظة وأقواله فيها مسطورة (قلت) شرح المختصر ووقفت على الشرح المذكور وتفقه على ابن سريج وأبي اسحاق المروزي قال أبو سعيد الكرايسى الحافظ سمعت أبا بكر محمد بن عبد الله ابن أبي جعفر ناقله الي القاضي الخوارزمي يقول تغيب أبو الحسن الاوزاعي عن القاضي أبي علي ابن أبي هريرة في بغداد أياما ثم حضره فقال يا أبا الحسن أين كنت عنا فقال كنت أيها القاضي شبه العليل فقال له أبو علي وهبك الله شبه العافية قال الرافعي ان ابن أبي هريرة زعيم عظيم للفقهاء وسند كرمي أين قال هذا ومات في شهر رجب سنة خمس وأربعين وثلاثمائة (ومن الغرائب والفوائد عنه) قال فيمن طلق واحدة من نسائه لا بعينها أو بعينها ثم نسبها طلاقا رجعا أن له وطى الجميع واحتلف النقل عنه في أن الوطى تعيين أوليس بتعيين فيخرج من كونه ليس تعيينا أنه يطأ كلا منهما ولا يكون وطى واحدة مانعا من وطء الاخرى ولا يمكنه أن يقول الطلاق واقع من حين اللفظ لان من أوقعه حين اللفظ جعل الوطء تعيينا كما أشار اليه الرافعي وحكى الخلاف في ذلك بين أبي اسحاق وابن أبي هريرة فكان هذا اللفظ عند ابن أبي هريرة لا يباشر به المحل وهذا قد يتجه في الطلاق المبهم أما فيمن طلق معينة ثم نسبها فلا اتجاه له وهو آيل الى وطء المحرمة قطعا ومنزلة هذا المذهب في البعد منزلة مقابله الذي حكاه الحنطى فيمن علق الطلاق

بالشهر وذلك ان الشاك في الباقي من الشهر لا يقع عليه الطلاق لانه لا يقع الا باليقين وحكى الحناتى وجهين في حل الوطء في حال الشك وجه التحريم أنه شاك في اتيانها فاشبه ما اذا اشتبهت زوجته بأجنبية قال ابن الرفعة وهذا التعليق يقتضى تحريمها عليه على هذا الوجه فيما اذا شك هل طلق ام لا ولم نرم من قال به اذا كان رأس الساج أصفر استوعبناه وضمننا اليه أرش ما بقى وقال ابن أبى هريرة نحرى بما فيها حكاة عنه الماوردى بل يضم اليه ارش الموضحة كاملا قال في الحاوى في النهى عن تلقى الركبان وكذلك المدلس قال الشافعى قد عصى الله تعالى والبيع لازم والتمن حلال يريدان التدليس حرام والتمن حلال وقد كان أبو على ابن أبى هريرة يقول ان تمن التدليس حرام لا تمن المبيع الا ترى أن المبيع اذا فات رجع على البائع بأرش عيب التدليس فدل على أنه أخذ منه بغير استحقاق انتهى وما حكاة عن ابن أبى هريرة غريب ومضاه ان الزيادة بسبب التدليس محرمة لاجلة الثمن (واعلم) أن صاحب البحر لم ينقل فيه هذا مع كثرة استقصائه لكلام الحاوى رأيت في تعليق ابن أبى هريرة على المختصر في الحدود بعد ذكر الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما مانعه ألا ترى ان ابن مسعود قد أنكر المعوذتين وانما أنكر رسمهما لانه محال ان يظن بان مسعود أن ينكر أصلهما انتهى (قلت) وقد عقد القاضى أبو بكر في كتابه الانتصار للقرآن وهو الكتاب العظيم الذى لا ينبغي لعالم أن يخلو عن تحصيله بابا كبيرا بين فيه خطأ الناقل لهذه المقالة عن عبد الله بن مسعود وان الدليل القاطع قائم على كذبه على عبد الله وبراءة عبد الله منها قال ابن أبى هريرة البحث مع الفاسق لا يجوز و فرق الماوردى فجوزه في المعقول دون المنقول (قلت) وكلاهما مستدرك والصواب البحث معه وأما قبول نقله فأمر آخر لابن أبى هريرة وجه أن يبيع عقار اليتيم للغبطة لا يجوز وانما يجوز للضرورة فقط رأيت في تعليقه وحكيته عنه في التوشيح بافظه فايمنظر * فصل ابن أبى هريرة في تقديم العشاء وتأخيرها فقال كما نقله صاحب الحاوى ان علم من نفسه أنه اذا أخرها لا يغلبه نوم ولا كسل فالأفضل التأخير والا فالتقديم وقال الشافى هذا التفصيل متجه للمنفرد دون الجماعة لاختلاف أحوالهم قال الوالد رحمه الله وما ذكره ابن أبى هريرة في الحقيقة اختيار للتأخير لان من خشى ان النوم يغلبه لا يمكن أن يقال التأخير له أفضل * قال ابن أبى هريرة اذا أكره المصلى على الحدث بان عصر بطنه حتى خرج بغير اختياره لم تبطل صلاته كذا نقله عنه الوالد رحمه الله في شرح المنهاج وهو غريب قال الوالد كانه تفريع على القول بان سبق الحدث

لا يبطل الصلاة (قلت) اوانه على الحديد وهو وجه ضعيف يشبه الوجه الناهب الى ان من ذكره ناسيا لا ينتقض وضوءه وقد حكاه الرافعي عن حكاية الحنطاطي * نقل الماوردي في الحاوي ان ابن أبي هريرة قال انه يباح ولا يكره عقد اليمين على مباح اعتبارا بالمحلف عليه وهذا يخالف لنص الشافعي حيث قال وأكره الايمان على كل حال الا فيما كان طاعة ووجه ابن أبي هريرة غريب لم يحكه الرافعي انما حكى الرافعي الأوجه في الخالف على مباح هل يستحب له الحنث او عدمه أو يتخير اما نفس عقد اليمين فظاهر كلامه الجزم بانه مكروه كما هو ظاهر النص * حكى الديلمي في كتاب أدب القضاء ان ابن أبي هريرة قال فيما اذا أسلم في دراهم أو دنانير ولم يصفها انه يجوز ويحمل على نقد البلد وان أبا اسحاق قال لا يجوز لان السلم يحنط فيه وان ابن سريج قال ان كان حالا جازوا الا فلا لانه قد يتغير النقد (قلت) اما ما حكاه عن ابن سريج فغريب حسن واما الوجهان الاولان فقد أشار اليهما الامام في النهاية في أوائل باب كتاب القاضي الى القاضي (مسئلة ايقاع القرعة على العبد المبهم حتى يستق) أنكر على الشيخ ابن أبي هريرة قوله فيما اذا قال الزوج ان كان الطائر غرابا فعبدى حر والا فزوجتى طالق ومات قبل البيان وقتلنا ليمين الوارث بل يفرع فان خرجت على المرأة لم تطلق والاصح لا يرق العبد وعلى هذا ففي وجه ان القرعة تعاد الى ان تخرج عليه قال الرافعي قال الامام وعندى يجب أن يخرج القائل به عن احزاب الفقهاء ومن قال به فليقطع بعق العبد وليترك تضييع الزمان في اخراج القرعة وهذا قوى قويوم لكن الحنطاطي حكى الوجه عن ابن أبي هريرة وهو زعيم عظيم للفقهاء لا يتأتى اخراجه من احزابهم انتهى (قلت) اما كونه زعيما عظيما فلا شك فيه ولعل من أجل ذلك لم يبح الامام باسمه بل ذكر الوجه مجردا غير معزو الى قائل وكأنه جعل الآفة فيه من الثقله عن أبي على وعبارة الامام في النهاية وفي بعض التصانيف ان القرعة تعاد مرة أخرى عن بعض أصحابنا وعندى ان صاحب هذه المقالة يجب أن يخرج من احزاب الفقهاء فان القرعة اذا كانت تعاد ثانية فقد تعاد ثالثة ثم لا يزال الامر كذلك حتى تقع على الامة فان القرعة تستخرج عليها وحق صاحب هذا المذهب أن يقطع بعق الامة وهذا لاسيل اليه انتهى ولا شك ان الامام لا يطلق هذه العبارة في حق ابن أبي هريرة بل اما أن لا يكون بلغه ان هذا القول قوله أو لا يكون صدق النقطة عنه ويؤيد هذا اني رأيت أخى الشيخ أبا حامد أطال الله بقاءه ذكر في تكملة شرح المنهاج لفظ

ابن أبي هريرة في المسئلة من تعليقته التي علقها عنه الطبري وليس فيه أنه قال ان القرعة تعاد بل عبارته في القرعة وان خرجت على اسراءه لم تطلق ولم يعتق العبد والورع أن لا يأخذ وارثه ويجوز له أن يتصرف في العبد انتهى وفي قوله ويجوز له أن يتصرف في العبد ما يوزن بخلاف ما نقله الحنطلي ثم أقول بتقدير ثبوت منقول الحنطلي ليست هذه المقالة بالغة في النكارة الى هذا الحد ولا يازمه أن يعين العبد للعتق ابتداء من غير قرعة لانه قد يكون من مذهب ان القرعة تحدث العتق في الحال ولا يكون عنه فقد وجدته حكى في تعليقته في باب القرعة أو آخر كتاب العتق هذا المذهب عن مالك رحمه الله لكنه رد على مالك في ذلك وبتقدير أن لا يكون مذهب فلا يلزمه ذلك أيضا لان له أن يقول لو أعتقته بلا قرعة لأعتقته بلا سبب بخلاف ما إذا أعتقته بقرعة وان كنت متسببا في اخراجها عليه فاما عهدنا القرعة منصوبة سببا في مثل ذلك ولا جله قانا بالقرعة هنا لانها لو قرعت المرأة لم تطلق فما جعلت الارضاء الوقوع على العبد فيعتق نذل ان المقصود بها محاولة العتق وهو شيء يتشوف الشارع اليه فلا يبعد اعادتها حتى تخرج عليه ويعتق ويكون عتقه مستندا الى القرعة على الجملة وان كان المقصود بها التحيل عليه وقد يستأنس بهذا على الجملة بما اتفق في أمر عبد الله والد سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خرج القدرح عليه فزادوا الابل عشرا عشر اكلما وقعت عليه القرعة زادوا وعادوا القرعة حتى انتهوا الى المائة ووقعت القرعة على الابل فما كان ذلك الا توصلا الى نجات عبد الله وكذلك ما روته المفسرون في قصة يونس عليه الصلاة والسلام عن ابن مسعود انه قال لما توعدده قومه العذاب انطلق مغاضبا حتى انتهى الى قوم في سفينة فمرفوه فحملوه فلما ركب السفينة وقفت فقال مالم سيفيتكم فقالوا لاندرى فقال لكنى أرى فيها عبد آبق من ربه وانها والله لا تسير حتى تلقوه قالوا اما أنت يا بني الله فوالله لا نلتقيك قال فاقترعوا فمن قرع فاقترعوا فقرع يونس فابوا أن يمكنوه من الوقوع فعادوا الى القرعة حتى قرع ثلاث مرات فهذا وما قبله وان كانا قبل شرعنا الا انه مما يستأنس به على الجملة لمحاولة من قرعة القرعة

قول على لعمر رضى الله عنهما في قصة المغيرة في أبي بكره اراك ان جلده رجعت صاحبك روى ان عمر رضى الله عنه قال في قصة المغيرة لابي بكره تب اقبل شهادتك فقال والله لا أتوب والله لقد زنا فهم عمر بجلده ثانيا فقال له على اراك ان جلده رجعت صاحبك فتركه ولم يخالفه في هذه القصة أحد من الصحابة وقد اختلف أصحابنا في معنى

هذا الكلام بعد الاعتراف باشكاله على وجهين رأيتهما في تعليق ابن أبي هريرة احتمالين وهذا كلامه في التعليق وكان معنى قوله ان جلده فارجم صاحبك أى انك استحللت جلده من غير استحقاقه اياه فارجم صاحبك كما يقال من باع الحر فليستقص الخنازير ويحتمل أن يكون مناه ان كنت أقمت هذا شاهداً آخر فارجم صاحبك لتام الشهادة فان كنت لا تجعله شاهداً رابعاً حتى ترحم به صاحبك فلا تجعله قاذفاً رابعاً حتى تحده لانه قد حددتموه انتهى وصرح ابن الرقعة في المطلب بنقلهما خلافاً بين الاصحاب وذكر ان الاول قول الشيخ أبى حامد وان الثانى أصح قال ابن الرقعة وقد قيل ان المغيرة كان تزوج بتلك المرأة في السر وكان عمر لا يبيح نكاح السر ويوجب الحد على فاعله وكان يقول للمغيرة هذه امرأتك فينكر فظنه من شهد عليه زانياً لانهم يعرفون منه انه ينكرها قال وهذا طريق يحسن الظن بالصحابة قال وحينئذ لا يكون الشهود كذبوا ولا المغيرة زنا والحمد لله

الحسن بن سفيان بن عامر بن عبدالعزيز بن النعمان الشيباني الحافظ رحمته الله أبو العباس النسوى مصنف المسند تفقه على أبى ثور وحرمة وهو القائل سمعت حرمة يقول سمعت الشافعى يقول في رجل في فم امرأته ثمرة فقال لها ان أكلت هذه الثمرة فانت طالق وان طرحتها فانت طالق فأكلت نصفها وطرحت نصفها لم تطلق سمع الحسن ابن سفيان من أحمد بن حنبل ويحيى بن معين واسحاق بن إبراهيم الحنظلى وقتيبة وعبد الرحمن بن سلام الجمحى وشيبان بن فروخ وأبا بكر وأبا ثور وسهل بن عثمان العسكرى ومحمد بن أبى بكر المسمى وسعد بن يزيد الفراء ويزيد بن صالح وغيرهم روى عنه ابن خزيمة وأبو بكر الاسماعيلى وابن حبان وأبو على الحافظ ويحيى بن منصور القاضى وأبو عمرو بن حمدان وحفيده اسحاق بن سعيد وخلق سواهم قال الحاكم كان محدث خراسان في عصره مقدماً في الثبوت والكثرة والفهم والفقه والادب وقال ابن حبان كان ممن رحل وصنف وحدث على تيقظ مع صحة الديانة والصلابة في السنة وقال أبو الوليد النيسابورى الفقيه كان الحسن أدبياً فقيهاً أخذ الادب عن أصحاب النضر بن شميل والفقه عن أبى ثور وقال الحاكم سمعت محمد بن داود بن سليمان يقول كنا عند الحسن بن سفيان فدخل ابن خزيمة وأبو عمرو الحيرى وأبو بكر بن على الرازى في جماعة وهم متوجهون الى فراوه فقال أبو بكر بن على قد كتبت هذا الطبق من حديثك قال هات فاخذ يقرأ فلما قرأ أحاديثه ادخل اسناداً في اسناد فرده

الحسن ثم بعد ساعة فعلم ذلك فردده الحسن فلما كان في الثالثة قال له الحسن ما هذا قد احتملتك مرتين وهذه الثالثة وانا ابن تسعين سنة فاتق الله في المشايخ فرعما اتفق فيك دعوة فقال له ابن خزيمة مه لا تؤذى الشيخ قال انما أردت أن تعلم ان أبا العباس يعرف حديثه توفي الحسن بن سفيان بقرية بالرز وكان مقبلاً بها وهي على ثلاث فراسخ من نسا في شهر رمضان سنة ثلاث وثلثمائة



﴿الحسن بن محمد بن العباس﴾ أبو علي الزجاجي الامام الكبير أحد الائمة تلميذ ابن الفاص والراوى عنه نحو حديث ابى عمرو وشيخ القاضي أبى الطيب أراه من أهل هذه الطبقة وسأذكره في الرابعة

(الحسن بن محمد) أبو علي الطبسى قال فيه الحاكم الفقيه الاديب الزاهد من أجل مشايخنا وفقهائنا بخراسان قال وكان خليفة أبى علي بن أبى هريرة في حياته وبعد وفاته كتب بخراسان والعراقين وسمع سنن أبى داود من ابن داسة قال الحاكم وسمعتة يقول لما مات ابن أبى هريرة وسئلت ان أخلفه بعد وفاته رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم يقول يا أبا علي بلغنى انك خلفت أبا علي ابن أبى هريرة فاحسنت خلافتك فجزاك الله عنى خيراً وذكره العبادى في الطبقات وحكى عن الاستاذ أبى طاهر انه قال اجتمع رأى ورأى أبى علي ان كل كلام لا يوجد نظمه في غير كتاب الله فان الجنب لا يقرأه وان وجد في غير كتاب الله فان قصد كتاب الله لم يجز وان قصد غيره جاز (قلت) والمتأخرون من الاصحاب لم يذكروا هذا التفصيل بل أطلقوا انه اذا قرأ شيئاً لا على قصد القرآن انه يجوز ولا بأس بهذا التفصيل فان ما لا يوجد نظمه الا في كتاب الله يبعد ان يقصد به قارئه غير كتاب الله قال العبادى ننقل عن أبى علي والجنب لا يقول بسم الله الرحمن الرحيم بل يقول بسم الله العظيم وبحمده والحمد لله على الاسلام ونعمته قال كذا روى في الخبر (قلت) وهذا من آثار ذلك التفصيل كانه يقول بسم الله الرحمن الرحيم لا يوجد نظمها الا في كتاب الله وهذا بعيد أعنى محريم قول بسم الله الرحمن الرحيم على الجنب اذا لم يقصد بها القرآن فانها قد اشتهرت كونها تذكراً ولا يقصد بها القرآن غير انها مما لا يوجد نظمه الا في كتاب الله قال الحاكم توفي الفقيه الاوحد في عصره أبو علي بطيسين وحضرت معزاه وتوفي في شعبان سنة احدى وتسعين وثلثمائة

﴿أبو الحسن المحاملى الكبير﴾ من اقران أبى سعيد الاصطخرى وأبى علي بن أبى

هريرة قال العبادى ليس هو جد الحاملى الاخير بل غيره قال وهو القائل بان من وجد الزاد والراحلة بنجر اسنان يوم عرفة ومات يقضى عنه الحج (قلت) وهذا غريب وقد أهمل الغزالي ذكر امكان السير في شرائط وجوب الحج فاعترضه الرافعى ونصره ابن الصلاح بان امكان السير ليس ركنا لوجوب الحج بل لاستقراره في الذمة وصوب النووي قول الرافعى مستدلا بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا والحق معه والكل متفقون على عدم ثبوته في الذمة اذ لم يتمكن من السير فقالة الحاملى غريبة ووقفت في بعض التصانيف القديمة لبعض من لم يحقق اسمه على مانصه سمعت ابن ابي هريرة يقول حضرت مجاس الحاملى وقد حضره شيخ من أهل أسبهان نبيل الهيئة قدم الموسم حاجا فاقبلت عليه وسألته عن مسألة في الطهارة فضجر وقال مثلى يسئل عن مسائل الطهارة فقلت لا والله ان سألتك الا عن الاستنجاء نفسه فالتفت عاياه هذه المسئلة فبقى متحيرا (قلت) وأشار الى كيفية الاستنجاء اذا أمسك ذكره بيساره وذكر الاصحاب هذا الحاملى أيضا في مسألة موت الاجير على الحج بعد الاخذ في السير وقبل الاحرام فان المذهب المنصوص انه لا يستحق شيئا والمنقول في الرافعى عن الصيرفي والاصطخرى انه يستحق شيئا من الاجرة لانهما أفتيا سنة حصر القرامطة الحجيج بالكوفة بان الاجراء يستحقون بقدر ما عملوا ورأيت في البحر للرويانى مانصه حكى الماسرخسى عن ابن ابي هريرة انه قال لما وقع من القرامطة ما وقع اجتمعت أنا والحاملى والاصطخرى واتفقنا على أن نفى بان كل من كان حاجا عن الغير لا يستحق الاجرة الا انه يرضخ له بشئ هكذا حكاه القاضى الطبرى وذكر الشيخ أبو حامد انهم اقتصروا بان لهم الاجرة بقدر ما قطع من المسافة هذا كلام البحر وذكره أيضا فيما اذا اختلف القابض والدافع في الالف المدفوعة هل كانت قراضا أو ابضاعا وان الحاملى الكير ذهب الى انهما يتحالفان نقله أبو سعيد الهروى في الاشراف وغيره

✽ الحسين بن أحمد بن حمدان بن خالويه ✽ أبو عبد الله الهمداني امام في اللغة والعربية وغيرهما من العلوم الادبية قدم بغداد فاخذ عن أبي بكر ابن الانبارى وأبي بكر بن مجاهد وقرأ عليه وأبي عمرو غلام ثعلب ونقطويه وأبي سعيد السيرافي وقيل انه أدرك ابن دريد وأخذ عنه ثم قدم الشام وصحب سيف الدولة ابن حمدان وأدب بعض أولاده وتفق سوقه بحلب واشهر ذكره وقصده الطلاب أخذ عنه عبد المنعم بن غلبون والحسن ابن سليمان وغيرهما وصنف في اللغة كتاب ليس وكتاب شرح الممدود والمقصود

وكتاب أسماء الاسد بلغ فيه الى خمسمائة اسم وكتاب البديع في القراءات وكتاب الجمل في النحو وكتاب الاشتقاق وغير ذلك وكتاب غريب القرآن وله مع أبي الطيب المتنبي مناظرات عديدة وقد روى مختصر المزني عن أبي بكر النيسابوري توفي سنة سبعين وثلاثمائة  ومن الفوائد عنه 

قال ابن الصلاح حكى في كتابه اعراب ثلاثين سورة (الحسين بن أحمد بن الحسن بن موسى القاضي) أبو علي البيهقي أوردته شيخنا الذهبي تبعاً للحاكم فيمن اسمه الحسن كان فقيهاً أديباً قاضياً بنسبته من ابن خزيمة وابن صاعد وطبقتهما روى عنه الحاكم وغيره مات بيهقي سنة تسع وخمسين وثلاثمائة  الحسين بن الحسن بن أيوب  أبو عبدالله الطوسي الأديب كان من كبار المحدثين وثقاتهم رحل إلى أبي حاتم فاقام عنده مدة وجاور فسمع مسند أبي يحيى بن أبي مرة وكتب أبي عبيد من علي بن عبد العزيز روى عنه أبو علي الحافظ النيسابوري وأبو اسحاق المزكي وأبو الحسين الحجاجي وأبو عبدالله الحاكم وأبو علي الروذباري وآخرون مات بتوقان يوم الاضحى سنة أربعين وثلاثمائة  الحسين بن صالح بن خيران  الشيخ أبو علي أحد أركان المذهب كان اماماً زاهداً ورعاً تقياً متقشفاً من كبار الأئمة بغداد قال الشيخ أبو اسحاق عرض عليه القضاء فلم يتقبل وكان بعض وزراء المقتدر وكل بداره وخطوب الوزير في ذلك فقال انما قصدنا ليقال في زماننا من وكل بداره ليتقبل القضاء فلم يفعل وقال الحسن بن محمد بن عبيد العسكري شهدت الموكلين ببابه وختم الباب بضعة عشر يوماً فقال لي أبي يابني انظر حتى نحدث ان عشت ان انساناً فعل به هذا ليلي فامتنع وقال الامام أبو عبدالله الحسين ابن محمد الكشغلي الفقيه أمر علي بن عيسى وزير المقتدر بالله صاحب البلدان يطلب الشيخ أبا علي بن خيران حتى يعرض عليه قضاء القضاة فاستتر فوكل بباب داره رجاله بضعة عشر يوماً حتى احتاج إلى الماء فلم يقدر عليه الا من عند الخيران فبلغ الوزير ذلك فامر بإزالة التوكيل عنه وقال في مجلسه والناس حضور ما أردنا بالشيخ أبي علي الاخيراً أردنا أن نعلم ان في مملكتنا رجلاً يعرض عليه قضاء القضاة شرقاً وغرباً وهو لا يقبل قال القاضي أبو الطيب وكان ابن خيران يعيب علي ابن سريج في ولايته القضاء ويقول هذا الامر لم يكن في أصحابنا انما كان في أصحاب أبي حنيفة (قات) يعني بالعراق والافلام يكن القضاء بمصر والشام في أصحاب أبي حنيفة قط الا أيام بكر في مصر وانما كان في مصر لاهل الكية

وفي الشام للاوزاعية الى ان ظهر مذهب الشافعي في الاقليمين فصار فيه وصاحب البلد المعنى به صاحب الشرطة وهو الذي يسمى اليوم في بلادنا بالوالي وكان الوالي في الزمان الماضي اسما لامير المدينة وكان الامير يسمى الوالي تارة والعامل أخرى وأما المسمى اليوم بالوالي فكان يسمى صاحب الشرطة أو صاحب البلد أو صاحب الخبر يعني انه يطالع الامير باخبار المدينة قال الراقعي في باب الاطعمة عن ابن خيران انه قال أصاب اكارلنا كلب الماء في ضيعة لنا فاكلناه فاذا طعمه طعم السمك قال شيخنا الذهبي لم يبلغنا على من اشتغل ابن خيران ولا عن من أخذ العلم قال وأظنه مات كهلا قال ولم يسمع شيئا فيما أعلم (قلت) لعله جالس في العلم ابن سريج وأدرك مشايخه قال أبو العلاء محمد بن علي الواسطي نقلنا عن الحسن ابن العسكري توفي ابن خيران يوم الثلاثاء لثلاث عشرة بقيت من ذي الحجة سنة عشرين وثمانمائة وقال الدارقطني توفي في حدود العشر والثمانمائة قال الخطيب وأظن أبا العلاء وهم علي ابن العسكري وأراد أن يقول ستة عشر فقال سنة عشرين وقال ابن الصلاح ما ذكر من وفاته أقرب واياه ذكر الشيخ أبو اسحاق (قلت) وأظن العشرين في كتاب الدارقطني الا ان الناسخ أسقط الياء والنون غلطا ولا منافاة حينئذ بين التاريخين قال شيخنا الذهبي ويدل على ما نقله أبو العلاء ان أبا بكر ابن الحداد سافر من مصر الى بغداد يسعى لابی عبيد بن حربويه القاضي أن يعفى من قضاء مصر فقال ابن زولاق انه دخلها سنة عشر في شوال وشاهد باب أبي علي بن خيران مسمورا لامتناعه من القضاء وقد استتر قال فكان الناس يأتون باولادهم الصغار فيؤولون لهم انظروا حتى تحدثوا بهذا (قلت) وليس في الحكاية صراحة في تأخر وفاته عن سنة عشر فلعله مات بعد التسمير على بابيه بقليل ولكن الا ثبت كما ذكرناه ان وفاته سنة عشرين ﴿ومن الغرائب عن أبي علي ابن خيران﴾ نقل الدارمي في باب صفة الصلاة من الاستذكار ان ابن خيران قال في عراه ايس لهم الا ثوب واحد وان صلوا فيه واحدا بعد واحد خرج الوقت انهم يتركونه جميعا ويصلون عراه قال أبو عاصم العبادي حكى السريجي ان ابن خيران جوز للسيد أن يشهد لمكاتبه ويدفع اليه زكاته قلت ﴿الحسين بن علي بن محمد بن يحيى﴾ أبو أحمد التميمي النيسابوري يقال له حسينك وهو حسين مفتوح النون بعدها كاف ساكنة ويعرف أيضا بابن مينة بضم الميم بعدها نون ثم آخر الحروف ثم نون ثانية من بيت حشمة ورياسة تربي في حجر الامام أبي بكر ابن خزيمة وكان ابن خزيمة في آخر عمره اذا تخلف عن مجلس السامان بعث بابي

أحمد نائباً عنه وكان يقدمه على أولاده سمع أبو أحمد من ابن خزيمة وأبي العباس السراج بنيسابور ورحل فسمع أيضاً عمر بن اسماعيل بن أبي غيلان وعبد الله بن محمد البغوي وأبا عوانة الأسفرايني وغيرهم روى عنه أبو بكر البرقاني وأبو عبد الله الحاكم وعمر بن أحمد بن مسرور وأبو سعد محمد بن عبد الرحمن الكنجرودي وجماعة قال الخطيب كان ثقة حجة وقال الحاكم صحبته سفراً وحضراً نحواً من ثلاثين سنة فما رأيته يترك قيام الليل يقرأ في كل ركعة سبعاً وكانت صدقات داره سراوعلانية أخرج مرة عشرة أنفس من الغزاة بآلتهم بدلاً عن نفسه ورابط غير مرة توفي في ربيع الآخر سنة خمس وسبعين وثلثمائة أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا أحمد بن هبة الله بقراءتي أخبرنا أبو روح اجازة أخبرنا زاهر أخبرنا محمد بن عبد الرحمن أخبرنا أبو أحمد الحسين بن علي أخبرنا أبو القاسم البغوي حدثنا هبة حدثنا حماد عن ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت شجرة تضر بالطريق فقطعها رجل فتحاها عن الطريق فغفر له رواء مسلم عن محمد بن حاتم عن بهز بن أسد عن حماد بن الحسين بن علي بن يزيد بن داود بن يزيد رحمهم الله الحافظ الكبير أبو علي النيسابوري شيخ الحاكم ولد سنة سبع وسبعين ومائتين وأول سماعه سنة أربع وتسعين فسمع من إبراهيم بن أبي طالب وعلي بن الحسين وعبد الله بن شبرويه وجمفر بن أحمد الحافظ وبهراة الحسين بن ادريس ومحمد بن عبد الرحمن وأقرانهما قال الحاكم وبهراة أول رحلته وبنسا الحسين بن سفيان وبمجرجان عمران بن موسى وببغداد عبد الله بن ناجيه والقاسم المطرز وبالكوفة محمد بن جعفر القتات وبالبصرة أبا خليفة وزكرياء الساجي وبواسط جعفر بن أحمد بن سنان وبالأهواز عبدان وباصبهان محمد بن نصير وبالموصل أبا يعلى وبمصر أبا عبد الرحمن النسائي وبغزة الحسن بن الفرج راوي الموطأ وبمكة الفضل الجندی وبالشام أصحاب إبراهيم بن الملاء والمعافا بن سليمان روى عنه أبو بكر أحمد بن اسحاق الصبغى وأبو الوليد الفقيه وهما أكبر منه وابن مندة والحاكم وأبو طاهر بن مخمش وأبو عبد الرحمن السلمى وغيرهم قال الحاكم هو واحد عصره في الحفظ والاتقان والورع والرجلة ذكره بالشرق كذكره بالغرب مقدم في مذاكرة الائمة وكثرة التصنيف انتهى وكذلك قال الخطيب قال وذكره الدارقطني فقال امام مذهب قال الحاكم وقد عقد له مجلس الاملاء سنة سبع وثلاثين وثلثمائة وهو ابن ستين سنة ثم لم يزل يحدث بالمصنفات والشيء خ بهية عمره وأطال الحاكم ترجمة شيخه هذا وأطنب

على عادته اذا ترجم كبير استوفى وحشد الفوائد والغرائب قال كان أبو على يشتغل بالصناعة فنصح به بعض العلماء وأشار عليه بالعلم قال وكنت أرى أبا على معجبا بابي يعلى الموصلى واتفقنا قال كان لا يخفى عليه من حديثه الا اليسير قال الحاكم كان أبو على باقة في الحفظ لا تطلق مذاكرته ولا ينفي بمذاكرته أحد من حفاظنا خرج الى بغداد سنة عشر ثانيا وقد صنف وجمع فاقام ببغداد وما بها أحد أحفظ منه الا ان يكون أبو بكر الجمابى فاني سمعت أبا على يقول مارأيت ببغداد أحفظ منه قال وسمعت أبا على يقول اجتمعت ببغداد مع أبي أحمد النسل و ابراهيم بن حمزة وأبي طالب بن نصر وأبي بكر الجمابى فقالوا امل عاينا من حديث نيسابور مجلسا فامتعت فما زالوا يأتون حتى أملت عليهم ثلاثين حديثا ما أجاب واحد منهم في حديث منها الا ابن حمزة في حديث واحد قال الحاكم كان أبو على يقول مارأيت في أصحابنا مثل الجمابى خبرني حفظه فحكيت ذلك لابي بكر الجمابى فقال يقول أبو على هذا وهو أستاذي على الحقيقة وقال عبد الرحمن بن مندة سمعت أبي أبا عبدالله يقول مارأيت في اختلاف الاحاديث والاتقان أحفظ من أبي على النيسابورى توفي أبو على على عشية الخميس الخامس عشر من جمادى الاولى سنة تسع وأربعين وثلثمائة

﴿ ومن الفوائد عنه ﴾ كان أبو على يرى ان كتاب مسلم أصح من كتاب البخارى قال ابن مندة سمعت أبا على النيسابورى وما رأيت أحفظ منه يقول مات تحت أديم السماء أصح من كتاب مسلم (قلت) قد شد أبو على بهذه المقالة وان واقفه عليها بعض المغاربة وما بعد كتاب الله أصح من صحيح البخارى قل أبو على النيسابورى خرجت الى هراة سنة خمس وتسعين وحضرت أبا خليفة وهو يهدد وكيلا له يقول تعود بالكعب فقال لأصلحك الله فقال بل أنت لأصلحك الله قم غنى (قلت) من فصاحة العرب ان يأتوا بالواو هنا فكان الادب ان يقول لا أصلحك الله لثلاثتهم انصباب التثنية على أصلحك الله فيكون قد دعا عليه بعدم الصلاح فاذا أتى بالواو سلم من ذلك قال القاضى أبو بكر الابهري سمعت أبا بكر بن داود يقول لابي على النيسابورى ابراهيم عن ابراهيم عن ابراهيم من هم فقال ابراهيم بن طهمان عن ابراهيم بن عامر البجلي عن ابراهيم فقال أحسنت يا أبا على (قلت) ولهم خلف عن خلف ستة فيما أخبرنا به أبو العباس ابن المظفر الحافظ قراءة عليه وأنا أسمع أخبرنا أبو الفضل أحمد بن هبة الله بن عساكر عن أبي روح عبد المعز بن محمد الهروى قال أخبرنا زاهر بن طاهر أخبرنا

الشيخ أبو الفضل محمد بن أحمد التميمي المروزي أخبرنا أبو نصر الحسين بن علي بن محمد الحفصوي بمرو أخبرنا الحاكم أبو أحمد محمد بن الحسن البخاري حدثني أبو أحمد خلف بن أحمد بن محمد بن خلف أمير سجستان حدثنا خلف بن اسماعيل الحيام حدثنا خلف بن سليمان النسفي حدثنا خلف بن محمد كردوس الواسطي حدثنا خلف ابن موسى بن خلف عن أبيه عن جده عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة لفرقا ليس لها معاليق من فوقها ولا عمد من تحتها قيل يا رسول الله وكيف يدخلونها أهلها قال يدخلونها أشباه الطير قيل يا رسول الله لمن هي قال لاهل الاسقام والاولاج والبلوى

﴿الحسين بن القاسم﴾ الامام الجليل أبو علي الطبري صاحب الافصح له الوجوه المشهورة في المذهب وصنف في اصول الفقه والجدل وصنف المحرر وهو أول كتاب صنف في الخلاف المجرد تفقه على أبي علي بن أبي هريرة وسكن بغداد وتوفي بها سنة خمسين وثمانمائة * اذا أذن المراهن للراهن في البيع أو العتق ثم رجع قبل ان يبيع أو يعتق ولم يعلم انراهن بالرجوع فباع أو أعتق ففي صحته وجهان مخرجان من تصرف الوكيل قبل العلم بمزله كذا حكاه الجماهير منهم الرافعي والنووي وفصل في الافصح فقال ان رجع الاذن قبل وقوع البيع فان كان يمكن الوقوف في مثله على رجوعه فعلى وجهين وان كان لا يمكن في مثله فعلى قول واحد ان بيعه صحيح ولا معنى لرجوعه قياسا على ما قال الشافعي في الولي اذا دفع من وجب له حق القصاص الى سيف فرجع في الاذن قبل القتل قال الروياني وهذا التفصيل لم يقله غيره

﴿الحسين بن محمد بن أبي زرعة محمد بن عثمان الدمشقي﴾ قاضي الديار المصرية والشامية وسليل قاضيا وهو الذي كان ابن الحداد ينوب عنه وكان الحسين شابا وقد ولاء الخليفة فولى محمد بن طفج الاخشيدي ابن الحداد خلافته فكان ابن الحداد هو الذي يحكم والاسم لابن أبي زرعة ثم ورد العهد بعد ستة أشهر من خلافة ابن الحداد لابن أبي زرعة بالقضاء من ابن أبي الشوارب قاضي بغداد فركب ابن أبي زرعة بالسواد الى الجامع وقرئ عهده على المنبر وله يومئذ أربعون سنة وكان عارفا بالاحكام منفذا ثم أضيف اليه قضاء دمشق وحمص والرملة وغير ذلك وكان حاجبه بسيف ومنطقة ولم يزل ابن الحداد يخلفه الى آخر أيامه وكان ابن أبي زرعة يتأدب معه ثم لما عزل ابن أبي الشوارب من قضاء بغداد وولى أبو نصر يوسف بن عمر القاضي بعث العهد

الى ابن أبي زرعة باستمراره

﴿ محمد بن محمد بن ابراهيم بن خطاب ﴾ الامام أبو سليمان الخطابي البستي ويقال انه من سلالة زيد بن الخطاب بن ثعلبة العدوي ولم يثبت ذلك كان اما في الفقه والحديث والمنفعة أخذ الفقه عن أبي بكر القفال الشاشي وأبي علي ابن أبي هريرة وسمع الحديث من أبي سعيد ابن الاعرابي بمكة وأبي بكر بن داسة بالبصرة واسماعيل الصفار ببغداد وأبي العباس الاصم بنيسابور وطبقتهم روى عنه الشيخ أبو حامد الاسفرايني وأبو عبد الله الحاكم الحافظ وأبو نصر محمد بن أحمد بن سليمان الباغلي القزويني وأبو مسعود الحسين بن محمد الكرايسي وأبو عمرو محمد بن عبد الله الرزجاني البسطامي وأبو ذر عبد بن أحمد الهروي وأبو عبيد الهروي صاحب التريين وعبد الغافر بن محمد الفارسي وغيرهم وذكره أبو منصور الثعالبي في كتاب التهمة وسماه أحمد وهو غلط والصواب محمد وذكره الامام أبو المظفر ابن السمعاني في كتاب القواطع في أصول الفقه عند الكلام على العلة والسبب والشرط وقال قد كان من العلم بمكان عظيم وهو امام من أئمة السنة صالح للاقتداء به والاصدار عنه انتهى ومن تصانيفه معالم السنن وهو شرح سنن أبي داود وله غريب الحديث وشرح الاسماء الحسنى وكتاب الغزلة وكتاب الغنية عن الكلام وأهله وغير ذلك توفي ببست في ربيع الآخر سنة ثمان وثمانين وثلثمائة

﴿ ومن الفوائد والغرائب والاشعار عنه ﴾ أخبرنا أبو عبد الله الحافظ اذنا خاصا أخبرنا أبو الحسين اليونيني وشهادة العامرية أخبرنا جعفر الهمداني (ح) وكتب الى أحمد بن أبي طالب وغيره عن محمد بن عبد الهادي عن أبي طاهر السلفي قال جعفر سمعا قال سمعت أبا المحاسن الروياني بالري يقول سمعت أبا نصر البلخي بغزاة يقول سمعت أبا سليمان الخطابي يقول سمعت أبا سعيد ابن الاعرابي ونحن نسمع عليه هذا الكتاب يعني كتاب السنن لأبي داود وأشار الى النسخة التي بين يديه يقول لو ان رجلا لم يكن عنده من العلم الا المصحف الذي فيه كتاب الله ثم هذا الكتاب لم يحتاج معهما الى شيء من العلم البتة أخبرنا الحافظ أبو العباس ابن المظفر بقراءتي عليه أخبرنا عبد الواسع بن عبد الكافي الابهرى اجازة أخبرنا أبو الحسن محمد بن أبي جعفر ابن علي القرطبي سمعا أخبرنا القاسم بن الحافظ ابن عساكر حدثنا عبد الجبار بن محمد ابن أحمد الخوارى اجازة وحدثنا عنه أبي سمعا (ح) قال ابن المظفر وأخبرنا يوسف بن

محمد المصري اجازة أخبرنا ابراهيم بن بركات الحشوعي سماعاً أخبرنا الحافظ أبو القاسم
ابن عساكر اجازة أخبرنا عبد الحيار الخواري أنشدنا الشيخ الامام أبو سعيد القشيري
أخبرنا الشيخ أبو عبدالله محمد بن ابراهيم بن عبدان الكرمانى أنشدنا أبو الحسن بن أبي
عمر أنشدني أبو سليمان الخطابي لنفسه .

أرض للناس جميعاً مثل ما ترضى لنفسك
إنما الناس جميعاً كلهم أبناء جنسك
فلهم نفس كنفسك ولهم حس كحسك

وبه الى أبي الحسن بن أبي عمر وهو التوقاني قال سمعت أبا سليمان الخطابي يقول
الغنا ما أغناك لا ما غناك قال وسمعت يقول عش وحدك حتى تزور لحدك احفظ اسرارك
وشد عليك ازارك ومن شعر الخطابي غير ما تقدم

وما غربة الانسان في شقة النوى ولكنها والله في عدم الشكل
واني غريب بين بست وأهلها وان كان فيها أسرتي وبها أهلي
ومنه فسامح ولا تستوف حقك كله وابق فلم يستوف قط كريم
ولا تغل في شيء من الأمور واقتصد كلا طرفي قصد الأمور سام

ذكر الخطابي في معالم السنن الحديث الذي رواه أبو داود وفيه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم رد شهادة القانع لاهل البيت وأجازها لغيرهم واقتصر فيه على قوله القانع
السائل والمستطعم وأهل القنوع السؤال ويقال في القانع انه المنقطع الى القوم يخدمهم
ويكون في حوائجهم وذلك مثل الاجر والوكيل ونحوه ومعنى رد هذه الشهادة التهمة
في جر النفع الى نفسه لان القانع لأهل البيت ينتفع بما يصبر اليهم من نفع الى ان
قال ومن رد شهادة القانع لاهل البيت بسبب جر المنفعة فقياس قوله ان رد شهادة
الزوج لزوجته لان ما بينهما من التهمة في جر النفع أكثر والى هذا ذهب أبو حنيفة
اتهى وقد تبعه جماعة من الاصحاب منهم القاضي الحسين فقال في تعليقه مانصه (فرع)
شهادة القانع لاهل البيت لا تقبل وهو الذي انقطع في مكاسبه والتجأ الى أهل بيت
يواكلهم ويرمى عن قوسهم فلا تقبل شهادته لهم لما فيه ولما هو عليه من سقوط
المروءة قال القاضي رحمه الله ولو كانت الزوجة بهذه الصفة أقول لا تقبل شهادتها
اتهى وصاحب البحر الرويانى اتبع الخطابي في كلامه هذا والحديث ذكره من أصحابنا
ذكره الساجي والماوردي ولم يشعروا عليه كلاماً والرويانى اقتصر فيه على كلام

الخطابي وقال في شهادة أحد الزوجين للآخر الصحيح عندي انها لا تقبل فيها تهمة قوية خاصة في زماننا قال وقال أبو سليمان الخطابي انه القياس على القانع الذي ورد به النص (قلت) ومسئلة القانع مع ورود حديث فيها لم أجدهم اشبعها قولاً وقليل من خضعها بالذكر ولم أرها في شيء من كتب الرافعي والنووي وابن الرفعة بل لأحفظها مقصودة بالذكر في غير تعاقبة القاضي ومن بعده ممن ساذكروه والذي أقوله فيها ان الحديث ان صح وكان معناه ما ذكر فلا مدفع له وواجب الرجوع اليه غير انه لا يكاد يثبت ولفظه مضطرب ومعناه مختلف فيه اما توقفنا في ثبوته فنقول انه من حديث محمد بن راشد وفيه كلام عن سليمان بن موسى الدمشقي وفيه أيضا كلام قال البخاري عنده منا كبير عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وأما اضطراب لفظه فلفظ أحمد لا يجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا ذي غمز على أخيه ولا شهادة القانع لأهل البيت والقانع الذي ينفق عليه أهل البيت ولفظ أبي داود شهادة الخائن والخائنة وذو الغمز على أخيه ورد شهادة القانع لأهل البيت وأجازها لغيرهم وفي لفظ آخر عنده لم يذكر القانع بالكلية ورواه الدارقطني من حديث عائشة ولفظه ولا القانع من أهل البيت لهم رواه من حديث يزيد ابن أبي زياد وقال يزيد بن أبي زياد هذا لا يحتج به (قلت) وذكر ابن أبي حاتم في العلل ان أبا زرعة الرازي قال انه حديث منكر وأما الاختلاف في معناه فما ذكره الخطابي اعتمد فيه على قول أبي عبيد القانع السائل والمستطعم وقال أيضا قد يقال انه المنقطع الى القوم بخدمةهم ويكون في حوائجهم (قلت) ولعل هذا أشبه بمعنى الحديث وقد تقدم في بعض الفاظه ما يؤيده ومع هذا الاضطراب يقف الاحتجاج به

(وأما شهادة أحد الزوجين للآخر) وقياس أبي سليمان لها على القانع فوضع نظر وأوضح منه ما ذكره القاضي من قياس الزوجة على القانع لا القانع فان الزوجة هي التي تستجر النفع بمال زوجها ومن أجل ذلك حكى بعض اصحاب قول ان شهادتها له ترد بخلاف شهادته لها غير انه ضعيف وبعيد الشبه من القانع فانها إنما تأخذ النفقة عوضا فلا يقع بها من التهمة ما يقع للقانع ولا يحملها على ما يحمله والرافعي لم يذكر القانع لا مقصودا ولا مستطردا وحكى في شهادة أحد الزوجين للآخر ثلاثة اقوال أصحها عنده وعند النووي القبول قال وفي التهذيب طريقة قاطعة به وثالثها قبول الزوج دون الزوجة ولم يزد الرافعي على ذلك وفي المسئلة وجه رابع ان شهادتها تقبل له ان كان موسرا وان كان معسرا فوجهان وخامس انها ترد فيما اذا شهدت بمال هو قدر قوتها ذلك اليوم ولا مال

للزواج غيره لعود النفع اليها يقينا وتقبل في غير هذه الحالة لانه لا يتحقق عود النفع اليها
 حكاها القاضي شرح في كتاب أدب القضاء وجزم فيمن انقطع الى كنف رجز راعيه
 وينفق عليه انه لا يتمتع بذلك قبول شهادته (قات) وهذا هو القانع بعينه وان لم يصرح بلفظه
 ففيه مخالفة لما جزم به القاضي من الرد وما ذكره من القبول هو الذي لا يكاد يجد
 سواء في أذهان الناس وهو الفقه الظاهر ان لم يثبت الحديث حكى الخطابي في معالم
 السنن عن أبي ثور انه قال الجماعة في الجمعة كسائر الصلوات وهذا رد على دعوى ابن
 الرفعة انه لا خلاف في اشتراط الجماعة في الجمعة بشرط ان يكون أبو ثور لا يرى وجوب
 الجماعة سائر في الصلوات والا فتى رأى ذلك لم يكن فيه دليل الا على انه يكفي فيها
 امام ومأموم فلم ينف عنها أصل الجماعة ذهب الخطابي الى ان أكل الثوم والبصل ليس
 عذرا في ترك الجمعة نال النووي في كلام الخطابي اشارة الى تحريم البول في الطريق
 وهو الذي ينبغي لحديث اتقوا الامانان ولما فيه من ايداء المسلمين ولكن الاصحاب
 متفقون على أن كراهيته كراهية تنزيه كرم الخطابي للمرأة لبس خاتم الفضة لانه من شعار
 الرجال قال بخلاف خاتم الذهب ومن كلام الخطابي في حديث ابن عباس الذي أخرجه أبو
 داود قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية المكاتب يقتل فيؤدى ما أدى من كتابته
 دية الحرو وما بقي دية المملوك كذا أخرجه أبو داود ورواه النسائي مرسل قال الخطابي
 أجمع عامة الفقهاء ان المكاتب عبد ما بقى عليه درهم في جنائيه والجناية عليه ولم يذهب
 الى العمل بهذا الحديث أحد فبا بلغنا الا ابراهيم النخعي وروى في ذلك شئ عن علي
 كرم الله وجهه واذا صح الحديث وجب العمل به اذا لم يكن منسوخا أو معارضا بما
 هو أولى منه انتهى (قلت) وقد حكى هذا القول عن الامام أحمد بن حنبل رضى الله
 عنه استحسن ابن السمعاني أبو المظفر في كتاب القواطع قول الخطابي ليس كل سبب
 علة ولكن كل علة سبب كما انه ليس كل دليل علة ولكن كل علة دليل ووصفه بما ذكرناه
 عنه آتيا من المدح وهذا الكلام حسن في بادئ الرأي لالتفرقة بين العلة والسبب الا
 ان فيه تسحيا فان العلة ما به الشئ والسبب ما عنده الشئ لانه فهما قسمان ليس أحدهما
 أعم من الآخر فلا يصح هذا الكلام وقد لا يقبل من الخطابي وان علا شأنه في العلوم
 التي يديرها غير الكلام فليس هو من صناعته وقد تكلمنا على السبب والعلة كلاما
 مبسوطا في كتاب الاشياء والنظائر وفي كتاب منع الموانع على لسان أصحاب هذه
 العلوم قال الخطابي في كتابه تفسير اللغة التي في مختصر المزني في باب الشفعة باغنى

عن ابراهيم بن السري الزجاج النحوي انه كان يذهب الى ان الصاد تبدل سينا مع الحروف كلها لقرب مخرجهما فحضر يوما عند علي بن عيسى فتذاكرا هذه المسئلة واختلفا فيها وثبت الزجاج على مقالته فلم يأت على ذلك الا قليل من المدة فاحتاج الزجاج الى كتاب الى بعض العمال في العناية فجاء الى علي بن عيسى الوزير ينتجز الكتاب فلما كتب علي ابن عيسى صدر الكتاب وانهى الى ذكره كتب و ابراهيم بن السري من أخس اخواني فقال الرجل أيها الوزير الله الله في أمري فقال له علي بن عيسى انما أردت أخس وهذه امتك فانت أبصر فان رجعت والا أنفذت الكتاب بما فيه فقال قد رجعت أيها الوزير فاصح الحرف واطو الكتاب

﴿دعلاج بن احمد بن دعاج أبو محمد السجزي﴾ الفقيه المعدل ولد سنة ستين ومائتين أو قبلها وسمع بعد الثمانين من علي بن عبد العزيز بمكة وهشام بن علي السيرافي وعبد العزيز بن معاوية بالبصرة ومحمد بن أيوب وابن الجنيد بالري ومحمد بن ابراهيم البوشنجي وقشمر د ومحمد بن عمرو والحارثي وطائفة بنيسابور وعثمان بن سعيد الدارمي وغيره بهراذ ومحمد بن غالب ومحمد بن ربح البزار ومحمد بن سليمان الباغندي وخلقا ببغداد وغيره هاروي عنه الدارقطني والحاكم وابن زرقونة وأبو علي ابن شاذان والاستاذ أبو اسحاق الاسفرايني وخلق قال الحاكم أخذ عن ابن خزيمة المصنفات وكان يفتي بمذهبه وكان شيخ أهل الحديث له صدقات دارة على أهل الحديث بمكة والعراق وسجستان سمعته يقول تقدم الى ليلة بمكة ثلاثة فقالوا أخ لك بخراسان قتل أخانا ونحن نقتلك به فقلت اتقوا الله فان خراسان ليست بمدينة واحدة فلم أزل أداريهم الى ان اجتمع الخلق وخلوا عني فهذا سبب انتقالى من مكة الى بغداد قال الحاكم سمعت الدارقطني يقول صنف لدعاج المسند الكبير فكان اذا شك في حديث ضرب عليه ولم أر في مشايخنا ثبت منه قال الحاكم اشترى دعاج بمكة دار العباسية بثلاثين ألف دينار قال ويقال لم يكن في الدنيا من التجار أيسر من دعاج وقال الخطيب بلغني انه بث بالمسند الى ابن عقدة لينظر فيه وجعل في الاجزاء بين كل ورقين دينارا وقال ابن حيوية أدخلني دعاج داره وأراني بدرا من الاموال معبأة وقال لي يا أبا عمرو خذ من هذا ماشئت فشكرت له وقلت أنا في كفاية وقال أبو ذر الهروي خلف دعاج ثلثمائة ألف دينار قال أبو الملاء الواسطي كان دعاج يقول ليس في الدنيا مثل داري لانه ليس في الدنيا مثل بغداد ولا ببغداد مثل القطيعة ولا بالقطيعة مثل درب أبي خلف ولا في الدرب مثل داري وقل الخطيب

ان رجلا صلى الجمعة فرأى رجلا ناسكا لم يصل فمكلمه فقال استر على ان على لدعاج
خمسة آلاف درهم فلما رأيته أحدث في ثيابي فباع دعاجا فطلب الرجل الى منزله
وأبرأه منها ووصله بخمسة آلاف لكونه روعه وقال أحمد بن الحسين الواعظ فيما روى
الخطيب بإسناده عنه أودع أبو عبدالله بن أبي موسى الهاشمي عشرة آلاف دينار لیتيم
فاتفقها فلما كبر الصبي أمر السلطان بدفع المال اليه قال ابن أبي موسى فضاقت على
الذبا فبكرت على بغلي الى الكرخ فوقفت على باب مسجد دعاج فصليت خلفه الفجر
فلما انتقل ركب بي ودخلنا داره فقدم هريسة فاكلنا وقصرت فقال أراك من قبضا
فاخبرته فقال كل فحاجتك مقضية فلما فرغنا وزن لي عشرة آلاف دينار فقمت أطير
فرحائم أعطيت الصبي المال وعظم ثناء الناس على فاستدعاني أمير من أولاد الخليفة
فقال قد رغبت في معاملتك وتضمنك املاكي فضمنت منه فربحت ربحا مفرطا حتى
كسبت في ثلاثة أعوام ثلاثين ألف دينار فحمت الى دعاج ذهبه فقال ما خرجت والله
الدنانير عن يدي ونويت ان آخذ عوضها حل بها الصيدان فقلت أيها الشيخ أي شيء
أصل هذا المال حتى تهب لي منه عشرة آلاف دينار فقال نشأت وحفظت القرآن
وطلبت الحديث وتاجرت فوافاني تاجر فقال أنت دعاج قلت نعم قال قدر رغبت في
تسليم مالي اليك مضاربة وسلم الى برنا فجاءت بألف ألف درهم وقال لي ابسط يدك فيه
ولا تعلم موضعا تنفقه الاحات منه اليه ولم يزل يتردد الى سنة بعد سنة يحمل الى مثل
هذا والمال ينمي فلما كان في آخر سنة اجتمعنا قال لي أنا كثير الاسفار في البحر فان
قضى الله على قضاء فهذا المال كله لك على ان تصدق منه وتبني المساجد قال دعاج فانا
أفعل مثل هذا وقد ثمر الله المال في يدي فاكنتم على ما عشت توفي دعاج في جمادى
الآخر سنة احدى وخمسين وثمانمائة وله ثيف وتسعون سنة

﴿ زاهر بن أحمد بن محمد بن عيسى ﴾ أبو على السرخسي الفقيه المقرئ المحدث امام
من الائمة تفقه على أبي اسحاق المروزي ودرس الادب على أبي بكر ابن الانباري
وسمع أبا الوليد محمد بن ادريس السامي وأبا القاسم البغوي ومحيي بن صاعد ومؤمل بن
الحسن الماسرخسي وغيرهم روى عنه أبو عثمان اسماعيل الصابوني وأبو عثمان سعيد بن
محمد البحرى وكريمة الكشميهنية المجاورة وخاق وأخذ علم الكلام عن الشيخ أبي
الحسن الاشعري قال الحاكم فيه الفقيه المحدث شيخ عصره بخراسان سمعت مناظرته
في مجلس أبي بكر ابن اسحاق الصبغى وكان قد قرأ القرآن على أبي بكر ابن مجاهد

ودخلت سرخس أول مادخلتها سنة ثلاث وأربعين وثلاثمائة ودخلتها بعد ذلك سبع
مرات مامن مرة الا قصدني زائر اجمع جماعة أصحابه وذكر انه لم يقدر له سماعه منه من
الاحاديث المسندات شيئاً (قلت) وشيخنا الذهبي عدال الحاكم في الرواة عنه فله لرؤيته عنه
من غير الاحاديث المسندة قال الحاكم وكانت كتبه ترد على الدوام أكثر من ثلاثين سنة قال
وتوفي يوم الثلاثاء سابع شهر ربيع الآخر سنة تسع وثمانين وثلاثمائة وهو ابن ست وتسعين سنة
الزبير بن أحمد بن سليمان بن عبد الله بن عاصم بن المنذر بن الزبير بن العوام *
الاسدي الامام الجليل أبو عبد الله الزبيرى صاحب الكافي والمسكت وغيرهما كان اماماً
حافظاً للمذهب عارفاً بالادب خيراً بالانساب وكان أعمى وكان يسكن البصرة ووقع في
كلام بعض المصنفين ان اسمه أحمد بن سليمان والصواب ما ذكرناه وهو ما ذكره الشيخ
أبو اسحاق والخطيب وابن السمعاني وغيرهم قال الماوردي في الحاوي في آخر باب
زكاة الحلى قال أبو عبد الله الزبيرى وهو شيخ أصحابنا في عصره اذا اتخذ الحلى للاجارة
وجبت فيه الزكاة قولاً واحداً (قلت) وذلك من الزبيرى مبنى على أصل له وهو ان اتخاذ
الحلى للاجارة حرام والاصح جوازه وعدم الزكاة فيه ومراد الماوردي بأصحابنا فيمن
نظن البصريون لاجميع الاصحاب والماوردي بصرى وكان الزبيرى عارفاً بالقرآت عرض
على روح بن قره ورويس ومحمد بن يحيى القطيعى ولم يحتم عليه وحدث بالحديث عن
محمد بن سنان القزاز وغيره * روى عنه أبو بكر النقاش وتلا عليه القرآن وعمر بن
بشران وعلى بن لؤلؤ ومحمد بن بخيت ومن تصانيف الزبيرى غير الكافي والمسكت
كتاب التنبيه وكتاب ستر العورة وكتاب الهدايا وكتاب الاستشارة والاستخارة وكتاب
رياضة المتعلم وكتاب الامارة مات سنة سبع عشرة وثلاثمائة

ومن الفوائد عنه والغرائب

قال في المسكت فيمن حلف لا يأكل الفاكهة يحنث بالموز عندي لاحالة قال والزعرور
عندي من الفاكهة وقال فيمن ادعى عليه دراهم فقال أزن لم يكن اقرارا وان قال أزنها
كان اقرارا هكذا فرق أصحابنا العراقيون وعندي انهما سواء لانه اذا قال أزن فقد
يريد أزن من فلان فلا فرق بينه وبين أن يقول أزنها الا أن يقول أزنها منى فانه
عندي اقرار (قلت) هذا كلامه في المسكت وقد حكته في كتابي التوشيح وذكرت انه
مخلاف ما حكاه عنه الرافعى وغيره اذ حكوا عنه ان أزنها اقرار وصححوا مخالفته وقد
صرح هو بموافقهم قتل خلاف ذلك عنه مستدرك فقد أريناك كلامه ونقله مانسب

الى أصحابه والى العراقيين ومراده بأصحابه البصريون من أصحابنا ومسئلة أنزها من حسنة ولم يصرحوا بذكرها وهذا مكان مبيع قال الرافعي قال الشافعي رأيت امرأة لم تزل تحيض يوما وليلة وروى مثله عن عطاء وعن أبي عبد الله الزبيرى (قلت) وفي هذا النقل عن الثلاثة نظر والمحكمى في كتاب المذهب وغيره من كتب الاصحاب عن كل من عطاء والشافعي وأبي عبد الله الزبيرى انهم رأوا من تحيض يوما لا يزيد عليه وهو مارواه الاوزاعى اذ قال كانت عندنا امرأة تحيض بالغداة وتطهر بالعشى وقد عاد الرافعي بعد ذلك فنقل الرواية على الصواب عن عطاء والزبيرى فقال في كلامه على أكثر الحيض عن عطاء رأيت من تحيض يوما ومن تحيض خمسة عشر وعن أبي عبد الله الزبيرى مثل ذلك وهذا يدافع نقله المتقدم وهو ثابت ان شاء الله وقفت للزبيرى على مصنف لطيف في المكاسب وما يحل منها وما يحرم حكى في أوله قولا لبعض الناس ان المتكسب حرام وهذه عبارته اختلف الناس في المكاسب فقال بعضهم المكاسب كلها حلال لما يحتاج اليه الانسان في نفسه مما يقتاته لقوته ولما يجمعه من المال وقال آخرون المكاسب كلها محرمة وليس لاحد أن يكتسب ولا يضطرب وانما يأخذ من الدنيا بلغة تمسك رمة وتعل نفسه فاما أن يكتسب فليس ذلك له أن يفعل واذا فعل كان ذلك من ضعف يقينه وقلة ثقته بربه انتهى

﴿ زكرياء بن أحمد بن يحيى بن موسى خت بن عبد ربه بن سالم ﴾ القاضي الكبير قاضى دمشق في خلافة المقتدر بالله جعفر أبو يحيى البلخى كذا ساق نسبة الحافظ في تاريخ الشام وموسى خت والد جده بفتح الحاء المعجمة بعدها ثمانية من فوق مشددة روى عن يحيى بن أبى طالب وأبى اسماعيل الترمذى وبشر بن موسى وأبى الزبناع روح بن الفرج وأبى حاتم الرازى والحارث بن أبى أسامة وعبد الله بن أحمد بن حنبل وأحمد ابن أبى خزيمة وأبى جعفر محمد بن أحمد بن نصر الترمذى وجماعة آخرين روى عنه عبد الوهاب الكلابى وأبو على ابن درستويه وجمع كثير وكان القاضي أبو يحيى رجلا عالما كبيرا وهو من بيت علم أبوه وجده توفي بدمشق في شهر ربيع الاول سنة ثلاثين وثلاثمائة وقيل في شهر ربيع الآخر وهو القائل انه يجوز للقاضى أن يزوج من نفسه وفعله لما كان قاضيا بدمشق قال أبو عاصم في الطبقات قال القاضي أبو سهل الصعلوكى رأيت ابنه منها يكدى بالشام (قلت) كنت قبل أن أقف على هذه الحكاية التى حكها أبو عاصم اسمع الشيخ الامام يقول لا يعجبني ما فعله أبو يحيى وان كان اعتقاده لان الاعتقاد

يعذر فيه بحسب الدليل وأما العمل فإن الاحتياط فيه مطلوب والخروج من الخلاف في ذلك سهل بان يفرض الى نائبه فيزوجه أو غيره من الولاية فلما وقفت عليها أريتها للشيخ الامام فاعجبه لتأييدها لهذا الذي كان يذكره رحمه الله ما كان أورعه لقد كان وقافاً عند كتاب الله صلباً في احتياطه وتقيه عن دينه

﴿ ومن غرائب أبي يحيى أيضاً ﴾ قوله لا يجوز أن يرتن الرجل أباه ولا يستأجره ﴿ زكرياء بن يحيى بن عبد الرحمن بن بحر بن عدى بن عبد الرحمن البصري ﴾ أبو يحيى الساجي الحافظ كان من الثقات الائمة أخذ عن المزني والريعي وسمع عبيد الله بن معاذ العنبري ومحمد بن بشار وهبة بن خالد وأبي الربيع الزهراني وطائوت ابن عباد وأبي كامل الجحدرى وغيرهم ورحل الى الكوفة والحجاز ومصر روى عنه الشيخ أبو الحسن الأشعري قال شيخنا الذهبي وأخذ عنه مذهب أهل الحديث (قلت) سبحان الله هذا تجمل الأشعري على مذهب أهل الحديث وفي مكان آخر لولا خشيتك سهام الأفاعيل لصرحت بأنه جهمي وما كان أبو الحسن الأشعري السنة وناصر الحديث وقامع المعتزلة والمجسمة وغيرهم وما المجسمة الا أعداء دين الله وأهل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه أيضاً أبو أحمد ابن عدى وأبو بكر الاسماعيلي وأبو عمرو ابن حمدان ويوسف المياجي وغيرهم قال شيخنا الذهبي كان من الثقات الائمة له كتاب جليل في العلل يدل على تبرئه وامامته (قلت) وله كتاب اختلاف الفقهاء وكتاب اختلاف الحديث وأظنه الذي سماه الذهبي بالعلل توفي سنة سبع وثلاثمائة وله مصنف في الفقه والخلافات سماه أصول الفقه استوعب فيه أبواب الفقه وذكر أنه اختصره من كتابه الكبير في الخلافات وهو عندى في مجلد ضخم وفي خطبته يقول بعد ان عدد العلماء الذين ذكر اختلافهم وهم الشافعي ومالك وأبو حنيفة وابن أبي ليلى وعبد الله بن الحسن العنبري وأبو يوسف وزفر وابن شبرمة وأحمد وإسحاق والثوري وربيعه وابن أبي الزناد ويحيى بن سعيد وأبو عبيد وأبو ثور قال أبو يحيى وإنما بدأت كتابي بالشافعي وإن كان بعضهم أسن منه لقوله صلى الله عليه وسلم قدموا قريشاً ولا تقدموها وتقدموا من قريش ولا تعلموها ولم أر أحداً فيهم أتبع لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أخذ به من الشافعي قال وسمعت بدر بن مجاهد يقول سمعت أحمد بن الليث يقول سمعت أحمد بن حنبل يقول انى لأدعو الله للشافعي في صلاتي منذ أربعين سنة يقول اللهم اغفر لى ولوالدى ولمحمد بن ادريس الشافعي

قال وسمعت أحمد بن مذرك الرأزي يقول سمعت حرمة بن يحيى يقول سمعت الشافعي يقول ما حلفت بالله صادقاً ولا كاذباً قال وسمعت الربيع يقول سمعت الشافعي يقول وددت أن هذا الخلق تعلموا العلم على أن لا ينسب إلى منه حرف وذكراً أبو يحيى في هذا الكتاب ما يروى من قول الشافعي إذا اجتمع خسوف وعيد وقال يعني الشافعي بالخسوف الزلزلة قال وذكراً الخسوف خطأ من الكاتب (قلت) تفسيره الخسوف بالزلزلة حسن لو كان للزلزلة صلاة لكن لأصالة لها ﴿سعيد بن محمد الفقيه﴾ أبو محمد المطوعى رئيس نسا كان من أعيان تلامذة الشيخ أبي علي ابن أبي هريرة تفقه عليه ببغداد وسمع الحديث بخراسان من أبي حامد ابن الشرف وغيره روى عنه الحاكم وغيره توفي سنة خمس وسبعين وثلاثمائة

﴿أبو سهل بن العفريس﴾ الزوزنى صاحب جمع الجوامع في نصوص الشافعي هو أمانى آخر الطبقة الثالثة أو أوائل الرابعة لأنه سمع من أبي العباس الأصم وهو رجل زوزنى من جلة أصحابنا ذكره العبادى وعندى من أول كتاب جمع الجوامع إلى أثناء باب التفليس في مجلد ضخيم كان ملكاً للشيخ تقي الدين ابن الصلاح وهو من الأصول القديمة قد كتب منه ناصر العمرى المروزي نسخة وعارضها بهذه النسخة والعفريس فيما كنا نلفظ به بكسر العين المهملة بعدها فاء سا كنة ثم راء مكسورة ثم آخر الحروف سا كنة ثم سين مهملة لكنى رأيتها مضبوطة في هذه النسخة التي أشرر إليها بفتح العين والفاء واسكان الراء بعدها نون سا كنة ثم سين مهملة والله أعلم أى الأمرين صواب وقد جمع أبو سهل في هذا الكتاب فاعبى استوعب فيه على ما ذكر القديم والمبسوط والامالى ورواية البويطى وحرمة وابن أبي الجارود ورواية المزنى في الجامع الكبير والمختصر ورواية أبي ثور ثم إذا فرغ من باب عقد بعده باباً لما فرعه ابن سريج وغيره من الأصحاب فصار الكتاب بذلك أصلاً من أصول المذهب وما أظن البيهقي وقف عليه فإنه لم يذكره في رسالته إلى الشيخ أبي محمد ومع ذلك استبعد عدم وقوفه عليه وقد وقف عليه أبو عاصم العبادى ونقل عنه

﴿شبيب بن علي بن عبد الوهاب بن الحسن﴾ أبو نصر من أهل همدان من قدماء أصحابنا ولى القضاء وروى عن أبيه وعبد الرحمن بن حمدان الجلاب والقاسم بن أبي صالح وإسماعيل الصفار وأبي سعيد بن الأعرابي وأبي عمرو بن السهاك وخلق روى عنه حمد الزجاج وحمد بن سهل ومحمد بن جعفر بن بويه الأسدي وغيرهم قال شيبويه كان ثقة صدوقاً مرضياً في حكمه وقال صالح الحافظ رأيت في المنام كان الدنيا

كلها ظلمة الا حيث كان القاضي شعيب بن علي واقفا فقلت له يا أبا نصر النور يا أبا نصر النور يا أبا نصر النور مات القاضي شعيب باسدا باد في ذي القعدة سنة احدى وتسعين وثلاثمائة وحمل الى همدان ذكره العبادي وقال نقل عن القاسم بن الربيع عن الربيع عن الشافعي انه قال من حلف باسم الله فعليه الكفارة لان اسم الله غير مخلوق ومن حلف بالكعبة فلا كفارة عليه لانها مخلوقة

﴿شعيب بن محمد بن شعيب بن محمد بن ابراهيم العجلي﴾ أبو صالح البيهقي سمع بخراسان أبا نعيم عبد الملك بن عدي ومحمد بن حمدون وأبا حامد ابن الشرفي ومكي بن عبدان وبالعراق أبا بكر الانباري وأبا عبد الله المحاملي وروى الكثير بنيسابور روى عنه الحاكم أبو عبد الله وأبو عثمان سعيد البحري وغيرهما مولده سنة تسع أو عشر وثلاثمائة بخط شيخنا الذهبي سنة تسع وفي نسخة من تاريخ الحاكم سنة عشر وتوفي في صفر سنة ست وتسعين وثلاثمائة بيهقي

﴿طاهر بن محمد بن عبد الله بن ابراهيم﴾ أبو عبد الله البغدادي نزيل نيسابور قال الحاكم كان أظرف من رأينا من العراقيين وأفتاهم وأحسنهم كتابة وأكثرهم فائدة سمعت أبا عبد الله ابن أبي ذهل يقول ما رأيت من البغداديين أكثر فائدة من أبي عبد الله سمع أبا حامد الحضرمي وأبا بكر أحمد بن القاسم الفرائضي واقراهما توفي بنيسابور يوم الخميس التاسع من شهر ربيع الاول سنة ثلاث وثمانين وثلاثمائة وروى عنه الحاكم وهذا كلامه قال ابن الصلاح وهو فيما أحسب أبو الاستاذ أبي منصور البغدادي عبد القاهر بن طاهر (قلت) ما أوردناه من نسب هذا هو ما أورده الحاكم وقد أسقط ابن الصلاح اسم أبي هذا فقال طاهر بن عبد الله وذكره بعد القاضي فكتب شيخنا المزي تقدم فأما كتابته اياه بعد القاضي فصواب لان القاضي طاهر بن عبد الله وهذا طاهر بن محمد والعين مقدمة على الميم والمزي توهمه كما أورد ابن الصلاح طاهر بن عبد الله فكتب تقدم وهو صحيح لو كان الامر كما توهمه لان جده ابراهيم حينئذ وجد القاضي طاهر والالف قبل الطاء والذي أراه أن ابن الصلاح لم يقصد هذا بل أراد أن يكتب طاهر بن محمد فأسقط اسم محمد نسيانا ويدل عليه ذكره اياه بعد القاضي والله أعلم

﴿العباس بن عبد الله بن أحمد بن عصام﴾ أبو الفضل المزي البغدادي روى عن هلال بن العلاء وعباس الدوري وخلاتق روى عنه أبو زرعة أحمد بن الحسين وجماعة

وتكلم فيه وقال الخطيب لم يكن بثقة وقال غيره قدم همدان سنة خمس وعشرين وثلثمائة
 ﴿عبد الله بن أحمد بن محمد بن يعقوب بن اسماعيل﴾ أبو القاسم النسائي الفقيه حدث
 ببغداد سنة اثنين وأربعين وثلثمائة وكان قد سمع من الحسن بن سفيان مسنده وبه
 حتمت الرواية عن الحسن وسمع مسند ابن راهويه من عبد الله بن شبرويه عنه وسمع
 بالعراق من محمد بن محمد الباغندي وطبقته روى عنه أحمد بن جعفر الحلي وأبو
 القاسم عبد الله ابن التلاج والحاكم وغيرهم قال الخطيب قال الحاكم توفي في شوال
 سنة اثنين وثمانين بنسا قال شيخنا الذهبي عندي في تاريخ الحاكم أنه سنة أربع
 وثمانين (قلت) نسخة الذهبي من تاريخ الحاكم هي التي عندي وهي سقيمة والنسخ
 من تاريخ الخطيب معتمدة فالاعتماد عليها أولى قال الحاكم كان شيخ العدالة والعلم
 بنسا وعاش نيفا وتسعين سنة

﴿عبد الله بن أحمد بن يوسف﴾ المعروف بأبي القاسم البردعي أنشده الدارقطني
 قصيدة من قبله يمدح فيها الشافعي وأصحابه أوردتها ابن الصلاح جملة
 ﴿عبد الله بن حامد بن محمد بن عبد الله بن علي بن رستم بن ماهان﴾ أبو محمد
 الماهاني الأصهباني الواعظ من أهل نيسابور وكان والده من أعيان التجار من
 الأصهبانيين نزل نيسابور وأبو محمد ولد بنيسابور وتفقه عند أبي الحسن السهرقي ثم
 خرج إلى أبي علي بن أبي هريرة وتعلم الكلام من أبي علي الثقفي وأعيان الشيوخ
 وسمع بنيسابور أبا حامد ابن الشرفي ومكي بن عبدان وأقرانهما روى عنه الحاكم
 وغيره توفي في جمادى الأولى سنة تسع وثمانين وثلثمائة وهو ابن ثلاث وثمانين سنة
 وأشهر وصلى عليه الفقيه أبو بكر ابن فورك

﴿عبد الله بن الحسين بن اسماعيل﴾ أبو بكر الضي المحاملي ولي قضاء ميفارقين ثم قضاء
 حلب وانطاكية وكان عفيفا نزها سمع أباه وأبا بكر ابن زياد النيسابوري وغيرهما مات
 سنة إحدى وتسعين وثلثمائة

﴿عبد الله ابن الامام أبي داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشر السجستاني﴾ الحافظ
 ابن الحافظ أحد الأجلاء أبو بكر الأزدي ولد بسجستان سنة ثلاثين ومائتين وسمع ببغداد
 ونيسابور والحرمين ومصر والشام والثغور والعراق سمع أحمد بن صالح المصري
 وعيسى بن حماد وأبا الطاهر ابن المرح واسحاق الكوسج ومحمد بن أسلم وعلي بن خشرم
 وسلمة بن شبيب ومحمد بن يحيى الرمانى والمسيب بن واضح وأبا سعيد الأشج وغيرهم روى

عنه عبدالرحمن بن ابي حاتم وأبو بكر بن مجاهد ودعلج ومحمد بن المظفر والدارقطني وأبو عمر بن حيوية وأبو حفص ابن شاهين وأبو بكر الوراق وأبو الحسن بن سمعون وأبو أحمد الحاكم وأبو طاهر المخلص وعيسى ابن الجراح ومحمد بن زنبور وأبو مسلم الكاتب وخلق وقال رأيت جنازة اسحاق بن راهويه سنة ثمان وثلاثين ومائتين وأول ما سمعت من محمد بن اسلم الطوسي في سنة إحدى وأربعين وكان بطوس وكان رجلا صالحا فسر ابي لما كتبت عنه وقال أول ما كتبت عن رجل صالح وقال دخلت الكوفة ومعى درهم واحد فاشتريت به ثلاثين مد باقلا فكنت آكل مدا واكتب عن الاشج ألف حديث فكُتبت عنه في الشهر ثلاثين ألف حديث ما بين مقطوع ومرسل وروى الخطيب عن ابي القاسم الازهرى عن ابن شاذان قال قدم ابن ابي داود سجستان فسألوه ان يحدثهم فقال ما معى اصل فقالوا ابن ابي داود واصل قال فأناروا بى فامليت عليهم ثلاثين ألف حديث من حفظى فلما قدمت بغداد قال البغداديون مضى ابن ابي داود الى سجستان ولعب بالناس ثم فيجوا فيجا الكروء ستة دنانير الى سجستان ليكتب لهم النسخة فكُتبت وجى بها وعرضت على الحفاظ فخطونى في ستة أحاديث منها ثلاثة حدثت بها كما حدثت وثلاثة أخطأت فيها في هذه الحكاية أن الاملاء كان بسجستان وقيل ان الصواب أنه كان بأصبهان وكذا رواه أبو على النيسابورى وغيره

عبد الله بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن الحكم بن هشام بن عبد الرحمن بن معاوية الاموى هو ابن الخليفة الناصر أبو المطرف صاحب الاندلس كان فقيها شافعيأديبا متنسكا شهما سمت نفسه الى طلب الخلافة في حياة أبيه وتابعه قوم وأخفوا أمرهم وبيتوا على اغتيال والده وأخيه المستصرولى عهد أبيه فبلغ أباه فمالبت أن سجنه وسجن من أطلع على أمره من متابعه ثم أخرجه وأخرجهم يوم عيد الاضحى سنة تسع وثلاثين وثلثمائة من الحبس وأحضره وأحضرهم بين يديه وقال لحواصه هذا ضحيتى في هذا العيد ثم اضطجع له ولده وذبحه يده وقال لاتباعه ليذبح كل أضحيته فاقسموا أصحاب ولده عبد الله وذبحوهم عن آخرهم ع عبد الله بن على بن الحسن ع أبو محمد القاضى القومسى قال حمزة السهمى كان فقيها درس على أبى اسحاق المروزى وكان قاضى جرجان روى عن أبيه وعن محمد بن هارون الحضرمى البغوى وابن صاعد وغيرهم توفي ليلة الاحد لست بقين من شهر ربيع الآخر

سنة سبع وسبعين وثلاثمائة وصلى عليه أبو بكر الاسماعيلي وكان ابن ثمان وتسعين سنة
 ✽ عبد الله بن محمد بن زياد بن واصل بن ميمون ✽ الامام الحافظ الكبير أبو
 بكر التيسابوري الفقيه مولى آل عثمان رضى الله عنه ولد سنة ثمان وثلاثين
 ومائتين سمع محمد بن يحيى وأحمد بن يوسف وعبد الله بن هاشم وأحمد بن
 الازهر ببلده ويونس والريعي وأبا ابراهيم المزني وأبا رزعة الرازي والعباس بن
 الوليد البيروتي والحسن بن محمد الزعفراني وعلي بن حرب ومحمد ابن
 عوف وآخرين روى عنه ابن عقدة وأبو علي التيسابوري وحزرة الكنانى
 والدارقطنى وابن المظفر وأبو اسحاق بن حمزة الاصبهاني وأبو عمر بن حيوية
 وأبو حفص الكنانى وابن شاهين والمخلص وعبيد الله بن أحمد الصيدلانى
 وابراهيم بن خرشد وآخرون قال الحاكم كان امام عصره من الشافعية بالعراق ومن
 أحفظ الناس للفقهيات واختلاف الصحابة وقال الدارقطنى ما رأيت أحفظ منه وكان
 يعرف زيادات الالفاظ في المتن ولما قعد للتحديث قالوا حدث قال بل سلوا فسل
 عن أحاديث اجاب فيها واملاها وكان قد نبأ عن يوسف بن مسلم عن حجاج عن ابن
 جريج عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تنكح المرأة على عمتها
 ولا على خالتها ثم قال صوابه عن أبي الزبير عن طاوس مرسلًا وكان يقال ان أبا بكر
 التيسابورى أقام أربعين سنة لا ينام الليل ويتقوت كل يوم بخميس حبات ويصلى صلاة
 الغداة على طهارة العشاء الاخيرة توفي في ربيع ربيع الآخر سنة أربع وعشرين وثلاثمائة
 (ومن الرواية عنه) أخبرنا شيخنا أبو عبد الله الحافظ اذاً خاصاً أخبرنا أحمد بن
 اسحاق أخبرنا الفتح بن عبد الله أخبرنا هبة الله بن الحسين أخبرنا أحمد بن محمد
 حدثنا عيسى بن علي حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد التيسابورى املاء حدثنا محمد
 ابن يحيى حدثنا محمد بن عبيد حدثني الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يمشى الرجل في نعل واحدة (ومن الفوائد عنه)
 قال في حديث أسيد بن طهير وقيل أسيد بن حضير عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
 قضى اذا وجدت السرقة عند الرجل غير المتهم فان شاء سيدها أخذها بالثمن وان
 شاء أتبع صاحبها ما أعلم أحداً من الفقهاء قال بهذا الحديث الاسحاق بن راهويه قيل
 لاحد بن حنبل تذهب اليه قال لا قد اختلفوا فيه وأذهب الى حديث الحسن عن
 سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من وجد ماله عند رجل فهو أحق به قال الشيخ

الامام الوالد في آخر باب الغصب حديث أسيدرواه النسائي وأبو داود في المراسيل وفيه أنه قضى به أبو بكر وعمر (قلت) وكذلك رواه أبو القاسم الطبراني في معجمه الكبير فقال حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا هودة بن خليفة حدثنا ابن جريج عن عكرمة بن خالد أن أسيد بن حضير بن سمالك حدثه قال كتب معاوية الى مروان بن الحكم إذا سرق الرجل فوجد سرقة فهو أحق بها إذا وجدها فكتب الى مروان بذلك وأنا عامله على اليمامة فكتبت الى مروان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى ان السرقة إذا وجدت عند الرجل غير المتهمة فإن شاء سيدها أخذها بالثمن وإن شاء أتبع سارقها ثم قضى بذلك أبو بكر وعمر وعثمان فبعث مروان بكتابي الى معاوية فبعث معاوية الى مروان أنك لست ولا أسيد تقضيان علي فيما وليت ولكني أقضي عليكما فأتخذ ما أمرتك به فبعث مروان بكتاب معاوية الي فقلت والله لا أقضي به أبدا وفي لفظ النسائي أيضا أنه قضى به أبو بكر وعمر وهذا لفظ النسائي أخبرني هارون بن عبد الله حدثنا حماد حدثنا مسعدة عن ابن جريج عن عكرمة بن خالد حدثني أسيد ابن حضير بن سمالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى أنه إذا وجدها في يد الرجل غير المتهمة فإن شاء أخذها واشتراها وإن شاء أتبع سارقها وقضى بذلك أبو بكر وعمر أخبرنا عمرو بن منصور حدثنا سعد بن ذؤيب حدثنا عبد الرزاق عن ابن جريج ولقد أخبرني عكرمة بن خالد أن أسيد بن حضير الانصاري ثم أحدني حادثة أخبره أنه كان عاملا على اليمامة وإن مروان كتب أن معاوية كتب اليه أن إذا سرق منه سرقة فهو أحق بها حيث وجدها ثم كتب بذلك مروان وكتبت الى مروان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بأنه إذا كان الذي ابتاعها من الذي سرقها غير متهمة بخير سيدها فإن شاء أخذ الذي سرق منه بثمنها وإن شاء أتبع سارقها ثم قضى بذلك أبو بكر وعمر وعثمان فبعث مروان بكتابي الى معاوية وكتب معاوية الى مروان أنك لست أنت ولا أسيد تقضيان علي ولكني أقضي عليكما فأتخذ لما أمرتك به فبعث مروان بكتاب معاوية قلت لا أقضي ما وليت بما قال معاوية ورواه أبو داود في المراسيل بنحو هذا المعنى

عبد الله بن محمد بن عبد الله بن الناصح بن شجاع * أبو أحمد ابن المفسر
الدمشقي نزيل مصر سمع أحمد بن علي بن سعد المروزي وعبد الرحمن بن القاسم
الرواسي وعلي بن غالب السكسكي ومحمد بن اسحاق بن راهويه وعبد الله

ابن محمد بن علي البلخي الحافظ وجنيد بن خلف السمرقندي لقي هؤلاء الثلاثة في الحج واتقوا عليه أبو الحسن الدارقطني وحدث عنه الحافظ عبد الغني وابن مندة وأحمد بن محمد بن أبي العوام وآخرون توفي في رجب سنة خمس وستين وثلاثمائة **عبد الله بن محمد بن عدي بن عبد الله بن محمد بن مبارك** الحافظ الكبير أبو أحمد الجرجاني صاحب كتاب الكامل في معرفة الضعفاء واحد الجهابذة الذين طافوا البلاد * وهجروا الوساد * وواصلوا السهاد * وقطعوا المعتاد * طالبين للعلم لا يعتري همهم قصور * ولا يثنى عزهم عوارض الأمور * ولا يدع سيرهم في ليالي الرحلة مد لهم الديجور * وكتابه الكامل طابق اسمه معناه * ووافق لفظه فخواه * من عينه اتجع المتجعون * وبشهادته حكم المحكمون * والي ما يقول رجع المتقدمون والمتأخرون وكان ابن عدي يعرف ببلده بابن القطان رحل إلى الشام ومصر رحلتين أولهما سنة سبع وتسعين ومائتين سمع عبد الرحمن بن القاسم الرواس وأبا عقيل أنس بن السلم وأبا خليفة والحسن بن سفيان وهلول بن إسحاق الأتباري وأبا عبد الرحمن النسائي ومحمد بن يحيى المروزي وعبدان وأبا يعلى وأبا عروبة وزكرياء الساجي والباغندي وأمثالهم روى عنه أبو العباس ابن عقدة وهو من أشياخه وأبو سعد الماليني والحسن بن رامين وحمزة السهمي وآخرون ولد سنة سبع وسبعين ومائتين وكتب الحديث ببلده سنة تسعين قال حمزة السهمي سألت الدارقطني أن يصنف كتابا في الضعفاء فقال أليس عندك كتاب ابن عدي قلت نعم قال فيه كفاية لا يزاد عليه (قلت) ذكر ابن عدي في الكامل كل من تكلم فيه ولو من رجال الصحيح وذكر في كل ترجمة حديثا فأكثر من غرائب ذلك الرجل ومناكيره وألف على مختصر المزني كتابا سماه الانتصار وددت لو وقفت عليه وقال حمزة كان حافظا متقنا لم يكن في زمانه مثله تفرد بأحاديث وهب منها لابنيه عدي وأبي زرعة وتفردا بها وقال الحافظ ابن عساكر كان ثقة على لحن فيه وقال شيخنا الذهبي كان لا يعرف العربية مع عجمة فيه وأما في العلل والرجال فحافظ لا يجارى توفي في جمادى الآخرة سنة خمس وستين وثلاثمائة وصلى عليه أبو بكر الأسماعيلي

(عبد الله بن محمد البخاري) الشيخ الإمام أبو محمد الباقى نسبة إلى باف بالبلاء والفاء الموحدين قرية من قرى خوارزم كان من أفقه أهل زمانه مع المعرفة بالنحو والأدب فسيح اللسان بليغ الكلام حسن المحاضرة حلو العبارة حاضر البديهة يقول الشعر الحسن من غير كلفة ويكتب الرسائل المطولة بلا روية تفقه على أبي علي ابن أبي هريرة

وأبى اسحاق المروزي أخذ عنه القاضي أبو الطيب والماوردي وطوائف مات في المحرم سنة ثمان وتسعين وثلاثمائة

ومن الرواية عنه والفوائد والغرائب والاشعار

أخبرنا المسند تاج الدين عبد الرحيم ابن أبي اليسر بإسناده إلى القاضي أبي بكر محمد بن عبد الباقي الأنصاري حدثنا أبو بكر أحمد بن علي لفظا حدثنا القاضي أبو الحسن علي ابن محمد بن حبيب الشافعي البصري قال أنشدنا أبو محمد الباقي قول الشاعر

دخلنا كارهين لها فلما ألقناها خرجنا مكرهينا

فقال يوشك أن يكون هذا في بغداد وأنشد لنفسه في معنى ذلك البيت وضمنه البيت

على بغداد معدن كل طيب وماوى زهرة المنتزهينا

سلام كلما جرححت بلحظ عيون المستهين المشهينا

دخلنا كارهين لها فلما ألقناها خرجنا مكرهينا

وما حب الديار بنا ولكن أمر العيش فرقة من هويننا

(قلت) الثالث مضمن كما رأيت والرابع مسبورث من قول الشاعر

أمر على الديار ديار ليلى أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

وحكى من حضر مجلسه أنه جاءه غلام حدث ويده رقعة دفعها إليه فقرأها متبسما وأجاب عنها وكان فيها

عاشق خاطر حتى استلب المعشوق قبله

أفتنا لازلت تفتي هل يبيح الشرع قتله

أيها السائل عما لا يبيح الشرع فعله

قبلة العاشق للمعشوق لا توجب قتله

فأجاب

(قلت) ما أحسن قوله لا يبيح الشرع فعله فإنه به به على تحريم الفعل خوفا من أن يظن المستفتى إباحته باتقاء خوف القتل ومن شعره

عجبت من معجب بصورته وكان بالأمس نطفة مذرة

وفي غد بعد حسن هيئته يصير في القبر جيفة قدرة

وهو على عجبته ونخوته ما بين يوميه يحمل العذرة

(قلت) ولعله أخذه مما أخبرنا به أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن إبراهيم بن الحجاز بقراءتي

عليه أخبرنا الشيخان اسماعيل بن ابي عبد الله ابن حماد بن العسقلاني وابراهيم بن محمد بن كامل بن عمر المقدسي قراءة عليهما وأنا اسمع قال أخبرنا ابو محمد بن منينا وعبد الوهاب بن علي بن علي بن سكينه اذنا قال أخبرنا القاضي ابو بكر محمد بن عبد الباقي ابن محمد الانصاري أخبرنا الحافظ ابو بكر احمد بن علي الخطيب ببغداد أخبرنا علي ابن المظفر الاصبهاني المقرئ حدثنا حبيب بن الحسن حدثنا احمد بن محمد الشطوي حدثنا حسين بن جعفر بن سليمان الصبتي سمعت أبي جعفر بن سليمان يقول مر والى البصرة بمالك بن دينار يرقل فصاح به مالك أقل من مشيتك هذه فهم خدمه به فقال دعوه ما أراك تعرفني فقال له مالك ومن اعرف بك مني اما أولك فنطفة مذرة واما آخرك فخيفة قدرة ثم انت بين ذلك تحمل العذرة فنكس الوالى رأسه ومشى قال الخطيب ابو بكر الحافظ في كتاب له مصنف في القول في النجوم أخبرنا القاضي ابو الطيب طاهر بن عبد الله بن طاهر الطبري قال قيل لابي محمد الباقي ان منجما لقي رجلا فقال له كيف أصبحت فقال أصبحت ارجو الله تعالى وأخافه وأصبحت انت ترجو المشتري وتخاف زحل فنظمه الباقي شعرا وأنشدناه

أصبحت لأرجو ولا أخشى سوى الحيار في الدنيا ويوم المحشر
وأراك تخشى ما تقدر انه يأتي به زحل وترجو المشتري
شتان ما بيني وبينك فالتزم طرق التجارة وخل طرق المنكر
قال الخطيب وأخبرني عبد الغفار بن عبد الواحد الارموي قال أنشدني ابو زرعة روح بن محمد القاضي قال أنشدنا عبد الله بن محمد الباقي لنفسه

وكنت ان بكرت في حاجة أطلع التقويم والزيج
فأصبح الزيج كتصحيفه وأصبح التقويم تعويجا

(عبد الله بن محمد القزويني) المذكور في الرافعي في أوائل كتاب موجبات الضمان هو عبد الله بن محمد بن جعفر القزويني ابو القاسم القاضي ولي نيابة الحكم بدمشق ثم ولي قضاء الرملة ثم سكن مصر وحدث عن يونس بن عبد الاعلى والربيع بن سليمان المرادي ومحمد بن عوف الجمحي وجماعة روى عنه عبد الله بن السقا الحافظ وابو بكر ابن المقرئ وابن عدي ويوسف المناجي ومحمد بن المظفر وآخرون قال ابن يونس كان محمودا فيما يتولى وكانت له حلقة بالاشتغال بمصر وللرواية وكان يظهر عبادة وورعا وكان قد ثقل سمعه شديدا وكان يفهم الحديث ويحفظ ويجمع في داره الحفاظ

ويملئ عليهم ويجتمع في مجلسه جمع عظيم وقال ابن المقرئ رأيتهم يضعفونه وينكرون عليه أشياء (قلت) وضعفه الدارقطني وقال كذاب ألف سنن الشافعي وفيها نحو مائتي حديث لم يحدث بها الشافعي ونال منه أيضا ابن يونس وقال خلط في آخر عمره ووضع احاديث على متون فافتضح واحرقت كتبه في وجهه وأسند الحافظ ابن عساكر عن أبي سليمان بن دثرا انه توفي سنة خمس عشرة وثلثمائة (ومن الفوائد عنه) نص الشافعي على انه اذا فات رجلا مع الامام ركعتان من رباعية قضاها بام القرآن وسورة كما فاته وان كانت مغربا وفاته منها ركعة قضاها بام القرآن وسورة والمزني حكى هذا النص في المختصر واعترضه بما حاصله ان ما يدركه المأموم مع الامام اول صلاته وما يقضيه آخرها والسورة لا تقرأ في الركعتين الاخيرتين واطال في ذلك في المختصر وقال قد جعلنا آخره أولى وهذا متناقض وقد أجاب عبد الله القزويني عن ذلك بان ذلك ليس بتناقض ولا يبنى على القول بقراءة السورة في الركعتين الاخيرتين بل لان السورة لما فاتته في الاولين أمر استجابا باعادتها في الاخيرتين قال القزويني وقد اخبرنا الربيع قال اخبرنا الشافعي قال وان فاتته ركعتان من الظهر وأدرك الركعتين الاخيرتين صلاهما مع الامام فقرأ بام القرآن وسورة ان أمكنه وان لم يمكنه قرأ ما أمكنه فاذا قام قضى ركعتين فقرأ في كل واحدة منهما بام القرآن وسورة فيأتي بما فاته كما فاته ولو اقتصر على أم القرآن أجزاء ولو فاتته ركعة من المغرب فصلى ركعتين قضى ركعة بام القرآن وسورة ولم يجهر وما أدرك مع الامام أول صلاة نفسه لا يجوز لاحد عنده ان يقول خلاف هذا انتهى وفي هذا النص الذي نقله القزويني فائدتان احدهما ان الشافعي لم يقل ذلك بناء على قول قراءة السورة في الركعتين الاخيرتين بل على كل قول وهذا هو الصحيح فان الاصحاب لما ذكروا اعتراض المزني هذا أجاب بعضهم بان الشافعي قال هذا بناء على القول الذاهب الى أن السورة تقرأ في الركعتين الاخيرتين وليس هذا بشئ وأجاب المحققون بهذا الجواب الذي قاله القزويني فقالوا ومقدمهم ابو اسحاق المروزي كل سنة تهوت الرجل في صلاته وامكنه تلافيها من غير أن يوقع خلافا بترك سنة فيها فعليه تداركها نص الشافعي على انه لو ترك التعوذ في الركعة الاولى يقضيه في الثانية ونص في الكبير على ان السنة ان يقرأ سورة الجمعة في الركعة الاولى من صلاة الجمعة فان فاتته قرأها في الثانية مع المناقذين قال القاضي الحسين وهذا بخلاف ما لو ترك الرمل في الاشواط الثلاثة لا يقضيه في الاربعة لانه لا يمكن قضاؤه الا بترك سنة أخرى وهي المنى

في الاربعة (قلت) نخرج من هذا أن القول الذي عليه تفرع عدم استحباب السورة في الركعتين الاخيرتين لاستحباب عدمها وبهذا يتوجه ان من لم يقرأها في الاولين أعادها بخلاف ما لو قلنا يستحب عدمها في الركعتين الاخيرتين فانه كان يلزم أن لا يستحب قضاؤها لثلايتعارض شيآن كالاشواط وكما انه لا يجهر لثلا يعارض سنة الاسرار في الاخيرتين مع الجهر في الاولين والفائدة الثانية ان المأموم المسبوق اذا أمكنه أن يقرأ السورة فيما أدركه مع الامام قرأها واقتصر التووي في شرح المذهب على نقل هذا عن تبصرة الشيخ أبي محمد وقد نقله القزويني أيضا كما رأيت

﴿ عبد الرحمن بن ابراهيم بن محمد بن يحيى ﴾ أبو الحسن ابن أبي اسحاق المزكي من فقهاء نيسابور روى عن أبي حامد ابن الشرفي ومحمد بن عمر بن حفص وأبي العباس الاصم وأبي بكر القطان وأبي حامد ابن بلال وغيرهم روى عنه الحاكم وعمر بن أحمد النيسابوري والجوري وأحمد بن منصور المغربي ومحمد بن طلحة شيخ الخطيب وغيرهم قال الحاكم كان من الصالحين العباد اتاركين لما لا يعنى قراء القرآن المكثرين من سماع الحديث توفي في ربيع الاول سنة سبع وتسعين وثلاثمائة بنيسابور وصلى عليه الامام أبو الطيب الصعلوكي

﴿ عبد الرحمن بن سلمويه ﴾ أبو بكر الرازي الفقيه ثميل مصر روى عن أبي شعيب الحراني وغيره روى عنه أبو محمد ابن النحاس قال ابن يونس كان ثقة له حلقة بجامع مصر للعلم كتب الكثير عن أهل بلده وغيرهم مات سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة

﴿ عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن ادريس بن المنذر بن داود بن مهران ﴾ أبو محمد التميمي الحنظلي الامام ابن الامام حافظ الري وابن حافظها كان بحرا في العلم وله المصنفات المشهورة رحل مع أبيه صغيرا وب نفسه كبير اوسع أباه وابن واردة وأبازرعة والحسن بن عرفة وأحمد بن سنان القطان وأبا سعيد الاشج ويونس بن عبد الاعلى وخلائق بالحجاز والشام ومصر والعراق والحيال والجزيرة روى عنه الحسين بن علي حسينك التميمي وأبو الشيخ وعلي بن عبد العزيز بن مدرك وأبو القاسم عبد الله بن محمد بن أسد الفقيه وأبو علي حمد بن عبد الله الاصبهاني وابراهيم بن محمد النصرابادي وعلي بن محمد القصار وآخرون قال أبو يعلى الخليلي أخذ علم أبيه وأبى زرعة وكان بحرا في العلوم ومعرفة الرجال صنف في الفقه واختلاف الصحابة والتابعين وعلماء الامصار قال وكان زاهدا يعد من الابدال (قلت) من مصنفاته تفسير في أربع مجلدات

عامته آثار مسندة وكتاب الجرح والتعديل المشهور في عدة مجلدات وكتاب الرد على
الجهمية وكتاب العلل وكتاب مناقب الشافعي قال يحيى بن مندة صنف ابن أبي حاتم
المسند في ألف جزء وكتاب الزهد وكتاب الكفى والفوائد الكبير وفوائد الرازيين
وكتاب مقدمة الجرح والتعديل وأشياء وقال أبو الحسن علي بن إبراهيم الرازي الخطيب
المجاور بمكة وله مصنف في ترجمة ابن أبي حاتم سمعت علي بن الحسن المصري ونحن في
جنازة ابن أبي حاتم يقول قلنسوة عبد الرحمن من السباء وما هو بعجب رجل من ثمانين
سنة على وتيرة واحدة لم ينحرف عن الطريق قال وسمعت العباس بن أحمد يقول بلغني
أن أبا حاتم قال ومن يقوى على عبادة عبد الرحمن لأعرف لعبد الرحمن ذنباً وقال
وسمعت ابن أبي حاتم يقول لم يدعني أبي اشتغل بالحديث حتى قرأت القرآن على
الفضل بن شاذان الرازي ثم كتبت الحديث قال أبو الحسن وكان عبد الرحمن قد
كساه الله بهاء ونورا يسر به من نظر إليه قال وسمعت أبا عبد الله القزويني الواعظ يقول
إذا صليت مع عبد الرحمن فسلم نفسك إليه يعمل بها ما يشاء وقال عمر بن إبراهيم
الزاهد الهروي حدثنا الحسين بن أحمد الصفار قال سمعت عبد الرحمن بن أبي حاتم
يقول وقع عندنا الغلاء فأنقذ بعض أصدقائي حبوا من أصبهان فبعته بعشرين ألف
درهم وسألني أن أشتري له داراً عندنا فإذا نزل علينا نزل فيها فأنفقته على الفقراء
وكتب إلى ما فعلت (قلت) اشتريت لك بها قصرًا في الجنة قال رضيت أن ضمنك ذلك
لي فتكتب علي نفسك صكا ففعلت قال فأريت في المنام قد وفينا بما ضمنك ولا تعد لمثل
هذا وقال أبو الربيع محمد بن الفضل البلخي سمعت أبا بكر محمد بن مهران الرازي
سمعت علي بن الحسين بن الجنيد سمعت يحيى بن معين يقول أنا لتطعن على أقوام
لعلهم قد حطوا رحالهم في الجنة من مائتي سنة قال ابن مهران فدخلت علي ابن أبي حاتم
وهو يقرأ على الناس كتاب الجرح والتعديل فحدثته بهذا فبكي وارتعدت يداها حتى
سقط الكتاب وجعل يستعبدني الحكاية ويكي مات ابن أبي حاتم وهو في عشر
التسعين في المحرم سنة سبع وعشرين وثلثمائة

ومن الفوائد عن ابن أبي حاتم روى في كتاب مناقب الشافعي عن الربيع أن
الشافعي قال ما شبت منذ ست عشرة أو سبع عشرة سنة إلا شبة طرحتها وروى أن
البويطي قال قال الشافعي رضي الله عنه لا نعلم أحداً أعطى طاعة الله حتى لم يخلطها
بمعصيته ولا عصي الله فلم يخلط بطاعته فإذا كان الأغلب الطاعة فهو العدل وإذا كان

الأغلب المعصية فهو المجروح (قلت) كذا وقع مطلقا في روايات عن الشافعي ومقبدا في رواية أخرى بعدم اقرار الكيفية فيكون المراد هنا بالمعصية الصغيرة والا فصاحب الكبيرة الواحدة مجروح وان كان الغالب عليه الطاعة هذا مذهب الشافعي الذي تطابقت عليه كتب أصحابه ولا أقول انهم نصوا على ذلك نصا بل أطلقوا ان ذا الكبيرة مجروح وهو أعم من أن يغلب عليه الطاعة أو لا يغلب نعم يحكى عن شيخ الاسلام وسيد المتأخرين ابن دقيق العيد انه كان يميل في هذا الزمان الى نحو من هذا اذا حصلت الثقة بقول الشاهد قرب من لا يقدم على شهادة الزور وان كان متلبا بكبيرة أخرى قال القاضي أبو الطيب الطبري وجدت فيما جمعه عبد الرحمن ابن أبي حاتم من مناقب الشافعي يقول يونس بن عبد الأعلى سمعت الشافعي يقول في الرجل يكون في الصلاة فيعطس رجل لا بأس ان يقول له المصلي يرحمك الله قلت له ولم قال لانه دعاء وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم لقوم في الصلاة ودعى على آخرين وهذه رواية صحيحة فوجب ان يكون أولى مما قاله أصحابنا يعني من انه تبطل الصلاة (قات) وقد وقفت على النص في كتاب ابن أبي حاتم وقدمناه في ترجمة يونس قال صاحب البحر وأنا رأيت عن الامام أبي عبد الله الحنطلي حكى عن البويطي عن الشافعي هكذا قال وهذا هو الصحيح عندي اذا كان قصده الدعاء لا الخطاب قال والاول أشبه بالسنة انتهى قال واذا عطس المصلي يحمده الله الا ان الخطابى قال مذهب الشافعي انه يستحب ان يقول ذلك في نفسه قل صاحب البحر وهذا غريب

عبد الرحيم بن محمد بن حمدون بن نجار البخاري أبو الفضل من أهل نيسابور وكان من أعيان أصحاب أبي الوليد النيسابوري والقدماء منهم وعقده أبو الوليد التدريس في حياته قال أبو اسحاق المزكي قلت لابي الوليد سنة تسع وثلاثين وثلثمائة يخرج معنا السنة جماعة من الفقهاء من أصحابك وان وقعت مسئلة في الدين الى من ارجع منهم فقال الى أبي الفضل ابن نجار سمع بتيسابور أبا حامد وأبا محمد ابني الشرفي ومكي بن عبيدان وبسر خس أبا العباس الدغولي ويغداد اسماعيل بن محمد الصفار وبمكة أبا سعيد ابن الاعرابي وغيرهم روى عنه الحاكم أبو عبد الله وقال اعتل أبو الفضل ابن نجار قبل موته بسنين عدة من الرطوبة فعصى وصم وزال عقله وبقي على ذلك قريبا من ثلاث سنين ثم توفي في جمادى الاولى سنة احدى وثمانين وثلثمائة

عبد الصمد بن عمر بن اسحاق أبو القاسم الدينوري الفقيه الواعظ الزاهد سمع

من أنى بكر النجاد وتفقه على أبي سعيد الاصطخري وروى عنه الازجى والصيمرى
وكان ثقة صالحا يضرب به المثل في مجاهدة النفس واستعمال الصدق والتشف والامر
بالمعروف وكان يدق السعد للعطارين بالأجرة ويقنات من ذلك ولما حضرته الوفاة
جعل يقول سيدى لهذه الساعة خباتك توفي يوم الثلاثاء لسبع بقين من ذى الحجة سنة
سبع وتسعين وثلثمائة ببغداد

✽ عبد العزيز بن عبد الله بن محمد بن عبد العزيز ✽ أبو القاسم الداركي أحد أئمة
الاصحاب ورفعاتهم والذي ذكرناه من تسمية والده بعبد الله هو الصواب وإياه ذكر
الخطيب والشيخ أبو اسحاق وغيرهما وقال الحاكم في تاريخ نيسابور عبد العزيز بن
الحسن وهذا وهم وعذره ان هذا الشيخ بغدادى انما ورد نيسابور زائرا فليست له به
المعرفة التامة وانما الحسن جده لأمه لاجده لآبيه وهو الذى كان يحدث اصبهان في
وقته والحاكم رحمه الله قال كان أبوه يحدث اصبهان في وقته (قلت) وأرى انه المحدث ولكن
الحاكم لم يسمى أباه باسم جده لأمه قال هذا وقد كان الداركي نفسه محدثا أيضا وربما
اجتهد أيضا وقيل له في ذلك فقال نأخذ بالحديث وندع فلانا وفلانا وقد روى عن
جده لأمه الحسن بن محمد الداركي وغيره روى عنه أبو القاسم الازهرى وعبد العزيز
الارحى وأحمد بن محمد العتيق وأبو القاسم اتنوخى والحاكم أبو عبد الله الحافظ
وغيرهم قال الحاكم كان من كبار فقهاء الشافعيين درس بنيسابور سنين وله جملة من
المختلفة تقلد أوقف أبى عمرو والحفاف ثم خرج الى بغداد فصار المجاس له وقال الشيخ
أبو اسحاق كان فقيها محصلا تفقه على أبى اسحاق المروزي وانتهى التدريس اليه
ببغداد وعليه تفقه الشيخ أبو حامد بعد أبى الحسين ابن المرزبان وأخذ عنه عامة شيوخ
بغداد وغيرهم من أهل الآفاق وقال القاضى أبو الطيب سمعت الشيخ أبا حامد يقول
مارأيت أفقه من الداركي وقال الخطيب كان ثقة اتقى عليه الدارقطنى وتوفي في ثالث
عشر شوال سنة خمس وسبعين وثلثمائة ودارك قرية من عمل اصبهان (ومن الرواية عنه)

✽ ومن المسائل والفوائد عنه ✽

قال الرافعى رحمه الله في باب المسابقة ولو قال كل من سبق فله دينار فسبق ثلاثة يعنى
وجاء الباقون بعدهم فعن الداركي ان لكل واحد منهم دينارا وسكت الرافعى والتوى
على هذا بعد الجزم فيما اذا قال من سبق فله دينار فسبق ثلاثة معا وصل واحد ثم جاء
الباقون ان الدينار ينقسم بين الثلاثة ففرق الداركي بين دخول كل على من وعده والفرق

لأنه في بادي النظر وفيه نظر عند امان النظر قال القاضي أبو الطيب الطبري سمعت
أبا محمد الباقي يقول ذكر لنا الداركي حديث جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال اذا أرفت الحدود فلا شفعة في تدريسه كتاب الشفعة فقال اذا أرفت فسألت
ابن جني النحوي عن هذه الكلمة فلم يعرفها ولا وقف على صحتها فسألت المعافا بن زكرياء
عن الحديث وذكر له طرق فلم أستتم المسئلة حتى قال اذا أرفت والارف المعالم يريد
اذا بينت الحدود وعينت المعالم وميزت فلا شفعة (قلت) أرفت بضم الهمزة وكسر الراء
المشددة ثم الفاء أي جعلت لها حدود كما ذكر المعافا وذكر الداركي لها بالزاي كانه
سبق لسان أولم يحمر لفظها من اللغة ولا بدع فقد خفيت على ابن جني وهو امام في
الادب ذكر الماوردي في الحاوي في باب اللعان ان أبا سعيد الاصطخري قال استحلف
اسماعيل بن اسحاق القاضي رجلا في جوق لرجلين يمينا واحدة فاجمع فقهاء زماننا على
انه خطأ قال الداركي فسألنا أبا اسحاق المروزي عن ذلك فقال ان ادعى ذلك الحق
من جهة واحدة مثل ان يدعى دارا أو رثاها عن أمها حلف لهما يمينا واحدة وان كان
الحق من جهتين حلف لكل واحد على الانفراد قال الماوردي وقول أبي اسحاق
صحيح (قلت) ذكر ابن الرفعة في كتاب النكاح من المطلب هذه الحكاية عند كلامه في
الرجلين يدعيان نكاح امرأة وقد بحث في انها اذا حلفت في حال عدم رضاها تحلف يمينين
وفي حال رضاها تحلف يمينا واحدة ذكر كل ذلك بحثا وذكر الوحيين فيما اذا وجب
على الشخص يمين الجماعة فرضوا بان يحلف لهم يمينا واحدة وان الاصح انه لا يجوز ثم
قال قد يقال ذلك مفروض في حق متعدد وأما اذا كان الحق واحدا فلا ثم ساق الحكاية ثم
قال وهذا يفهم ان ذلك جائز عند أبي اسحاق من غير رضاها

«عبد العزيز بن ملاك» الفقيه أبو القاسم القزويني الشافعي توفي سنة اثنتين وسبعين وثلثمائة
هـ عبد العزيز بن محمد بن الحسن بن أحمد الفقيه أبو الفضل النضروي قال
الحاكم كان من الفقهاء الزهاد التاركين لما لا يعنيه درس على أبي الوليد على بن أبي
منصور بن مهران ولما انصرف الاستاذ أبو سهل من اصبهان رأته يدرس عليه كتاب
الرسالة للشافعي ودرس في مسجده سنين ومخرج به جماعة من الفقهاء سمع عبد الله
الشرقي والحسن بن منصور وأقرانهما وتوفي في رجب سنة سبعين وثلثمائة انتهى وأسند
عنه حديثا حدثه اياه في مجلس الاستاذ أبي سهل وقوله على بن أبي الوليد على بن أبي منصور
ابن مهران كذا هو في نسخة تاريخ نيسابور التي عندي ولعله على أبي الوليد ثم على

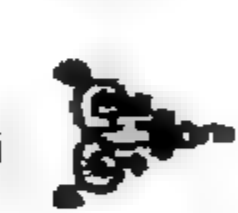

أبي منصور بن مهران وأبو الوليد هو النيسابوري القرشي الامام الكبير المشهور وأبو منصور بن مهران من أكابر أصحاب الوجوه من أصحابنا وان كان الامر على ما في النسخة فيكون لأبي منصور ابن مهران ولد اسمه أبو الوليد على من فقهائنا وهو غير معروف والذي أراه ان النسخة مغلوطة وان الامر على ما وصفت والنسخة التي عندي وقف الحائقاء السميانية وفيها غلط كثير

عبد الملك بن محمد بن عدى الجرجاني

أبو نعيم الاسترابادي أحد أئمة المسلمين فقها وحديثا وذو الرحلة الواسعة ولد سنة اثنين وأربعين ومائتين وسمع عمر بن شبة وعلي بن حرب والرمادي ويزيد بن عبد الصمد وسليمان بن يوسف والربيع بن سليمان وأبا زرعة الرازي وأبا حاتم وعمار بن رجاء ومحمد بن عوف وغيرهم بالعراق ومصر والشام والجزيرة والحجاز وخراسان روى عنه ابن صاعد وأبو علي الحافظ وأبو محمد المخلدي وأبو اسحاق المزكي وأبو بكر الجوزقي وخلق قال الحاكم كان من أئمة المسلمين ورد نيسابور وهو متوجه الى بخارى فروى عنه الحافظ وسمعت الاستاذ أبا الوليد حسان بن محمد يقول لم يكن في عصرنا من الفقهاء أحفظ للفتاوى وأقاويل الصحابة بخراسان من أبي نعيم الجرجاني ولا بالعراق من أبي بكر ابن زياد النيسابوري قال وسمعت أبا علي الحافظ يقول كان أبو نعيم الجرجاني أحد الأئمة ما رأيت بخراسان بعد ابن خزيمة مثله أو أفضل منه كان يحفظ الموقوفات والمراسيل كما يحفظ نحن المسانيد وقال أبو سعد الادريسي ما أعلم نشأ باستراباد مثله في حفظه وعلمه وقال الخطيب كان أحد الأئمة ومن الحفاظ لشرائع الدين مع صدق وورع وتيقظ وقال حمزة السهمي كان مقدما في الفقه والحديث وكانت الرحلة اليه توفي أبو نعيم الجرجاني سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة وقال الحاكم سنة اثنين وعشرين ووقع لنا حديثه بعلو فيما أخبرتنا به زينب ابنة أحمد بن الكمال عبد الرحيم قراءة عليها وأنا اسمع قالت أخبرتنا عبد الخالق بن الأنجب النشري اجازة أخبرنا وجيه بن طاهر الشحامى كتابة أخبرنا يعقوب بن أحمد الصيرفي سماعا أخبرنا الحسن بن أحمد المخلدي أملاء لائنتي عشرة خلت من صفر سنة ست وثمانين وثلاثمائة أخبرنا أبو نعيم عبد الملك بن محمد بن عدي الفقيه حدثنا أبو أيوب سليمان بن عبد الحميد النهراني حدثنا أبو عقبة وشاح ابن عقبة حدثنا همل بن زياد عن الاوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وبه الى

أبي نعيم حدثنا أبي زيد عمر بن شبة البصري حدثنا عبد الوهاب الثقفي حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أنس قال قال امر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة وبه إلى أبي نعيم حدثنا أحمد بن عيسى اللخمي حدثنا عمرو بن أبي سلمة حدثنا عبد الرحيم بن زيد العمي عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس دعوات يستجاب لمن دعوة المظلوم حتى ينتصر ودعوة الحاج حتى يصدر ودعوة المجاهد حتى يقتل ودعوة المريض حتى يبرأ ودعوة الأخ لأخيه بظهر الغيب

(عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون) أبو الطيب الحلبي المقرئ نزيل مصر ولد سنة تسع وثلثمائة وقرأ على أبي الحسن محمد بن جعفر بن المستفاض الفريابي وأبي سهل صالح ابن ادريس ونجم بن بدير ونصر بن يوسف المجاهدي وإبراهيم بن عبد الرزاق الانطاكي وخلائق اخذ عنه خلائق مولده في رجب سنة تسع وثلثمائة ومات بمصر في جمادى الاولى سنة تسع وثمانين وثلثمائة

(عبد الواحد بن الحسين بن محمد القاضي) أبو القاسم الصيمري نزيل البصرة أحد أئمة المذهب قال الشيخ أبو اسحاق كان حافظاً للمذهب حسن التصنيف والصيرى بفتح الصاد المهملة وسكون الياء المنقوطة بأثنين من تحتها وفتح الميم وفي آخرها الراء اراه والله أعلم منسوباً الى نهر من انهار البصرة يقال له الصير عليه عدة قرى اما الصيرة بلد بين ديار الحيل وخورستان فما أخال هذا الصيرى منسوباً اليها وبالصيرى تخرج جماعة منهم القاضي الماوردي ومن تصانيفه الايضاح في المذهب نحو سبع مجلدات وله كتاب الكفاية وكتاب في القياس والعال وكتاب صغير في أدب المفتي والمستفتي وكتاب في الشروط توفي الصيرى بعد سنة ست وثمانين وثلثمائة  ومن المسائل عنه 

ذهب الى أنه لا يجوز لمن بعض بدنه نجس من المصنف مذهب كما نقل صاحب البحر عنه في باب قتل المرتد الى ان من سب الصحابة معتقدا مصراً عليه كفر كما لو سب رسول الله صلى الله عليه وسلم حكى في البيان ان الصيرى حكى قولاً ان الحجر المستنجى به اذا غسل بشئ من المائعات طهر وحكى أيضاً في البيان ان الصيرى قال عورة الصبي قبل سبع سنين السواتان فقط قال وتتغلظ بعد التسع قال واما بعد العشر فكالبالغ لا مكان البلوغ وفي شرح الكفاية للصيرى ان ادعى الرجل الغناء ليأخذ من وقف الاغنياء لم يقبل الا بينة وان كان الوقف على الفقراء فادعى الفقر قبل من غير بينة وذكر في شرح الكفاية انه لا يصح بيع الخيل لاهل الحرب وعبارته نوباع سلاحاً أو خيلاً على

أهل الحرب تقضنا البيع ان قدرنا على ذلك

(عبيد الله بن محمد بن محمد بن عبيد الله) الواعظ ابو احمد المذكر

(عبيد) مصغر وغير مضاف وربما قيل عبيد الله مضافا واياه أورد ابن باطيش في الطبقات هو عبيد بن عمر بن احمد بن محمد ابو القاسم القيسي البغدادي تزيل قرطبة وهو المشهور بعبيد الفقيه أخذ عن الاصطخري وسمع من ابي القاسم البغوي والطحاوي وابن صاعد وغيرهم وفي القراءات على ابن مجاهد وابن شنبوذ وكان صاحب الاندلس الملقب بالمستنصر بحله ويعظمه كثيرا توفي بقرطبة في ذي الحجة سنة ستين وثلثمائة

(عتبة بن عبيد الله بن موسى بن عيسى بن عبيد الله الهمداني) القاضي ابو السائب كان احد العلماء الائمة وأول من ولي قضاء القضاة ببغداد من الشافعية وكان ابوه تاجرا فاشتغل هو بالعلم وغلب عليه في الابتداء التصوف وسافر فلقى الجنيد وصحب الائمة وكتب الحديث ثم ولي قضاء مراغة ثم تقلد قضاء اذريجان كلها ثم قضاء همدان ثم دخل بغداد وعظم جاهه وولى قضاء القضاة حدث عن عبد الرحمن ابن أبي حاتم الرازي وغيره وقد رآه بعضهم بعد موته في المنام فقال ما فعل الله بك فقال غفر لي وأسرني الى الجنة على ما كان مني من التخليط وقال أليت ان لأعذب ابناء الثمانين توفي سنة خمسين وثلثمائة

(علي بن احمد بن ابراهيم) ابو الحسن البوشنجي الصوفي الزاهد الورع العالم المجرد ورد نيسابور فصحب أبا عثمان الحيري الزاهد مدة ثم خرج فلقى شيخ التصوف بالعراقين والشام ثم في آخر عمره اعتزل الناس سمع الحديث من ابي جعفر الشامي والحسين بن ادريس الانصاري الهروي وغيرهما توفي بنيسابور سنة سبع واربعين وثلثمائة قال الحاكم سمعت أبا سعيد ابن أبي بكر ابن ابي عثمان يقول ورد ابو الحسن البوشنجي على ابي عثمان فسئل ان يقرأ في مجلسه فقرأ فبكي ابو عثمان حتى غشى عليه وحمل الى منزله فكان يقال قتله صوت البوشنجي ثم ان ابا عثمان توفي في تلك الليلة وقال سمعت الاستاذ أبا الوليد يقول يوم توفي ابو الحسن دخلت عليه عائدا فقلت له ألا توص بشيء فقال بلى أ كفن في هذه الحريقات واحمل الى مقبرة من مقابر المسلمين ويتولى الصلاة على رجل من المسلمين قال وسمعت أبا الحسن البوشنجي ودخل على الشيخ ابي بكر ابن اسحاق ورجل من المهملين بالاحاد يقرأ عليه فاخذ ابو الحسن ينظر اليه ساعة طويلة ولم يكن عرفه فلما خرج من عنده قال لبعض أصحابه ذاك القارئ خشيت عليه انه

ملحد وروى عنه الحاكم حديثا واحدا مسندا ثم قال مأرى ان أبا الحسن حدث
بحديث مسند غير هذا

(على بن أحمد بن الحسن) الفقيه أبو الحسن العروضي قال الحاكم كان من أعيان فقهاء
الشافعيين من أصحاب أبي الحسن البهقي قال وكان يدرس بنيسابور سنين قال وسمع
بنيسابور أبا عمرو والحري والمؤمل بن الحسن وأقراهما وكتب الكثير عن أبي العباس
الدغولي بسر خس واعتزل في آخر عمره ورفض المجلس وحدث توفي ليلة الأربعاء
السادس والعشرين من شهر ربيع الأول سنة إحدى وسبعين وثلثمائة روى عنه الحاكم
حديثا واحدا في ترجمته

(على بن أحمد بن المرزبان) بفتح ميم المرزبان وضم الزاي بعدها باء موحدة هو
أحد أركان المذهب ورفعته الشيخ الإمام أبو الحسن من بغداد تهقه على أبي الحسن
ابن القطان قال الخطيب كان أحد الشيوخ الأفاضل درس عليه أبو أحمد الأسفرايني
أول قدومه بغداد وقال الشيخ أبو إسحاق كان فقيها ورعا حكى أنه قال ما أعلم لاحد
على مظلمة قال الشيخ وقد كان فقيها يعلم أن الغيبة من المظالم توفي في رجب سنة ست
وستين وثلثمائة بعد شيخه ابن القطان بسبع سنين

ومن الفوائد وغرائب الفروع عنه

قال الدارمي اذا نوى المتوضىء ابطال عضو مضى لم يبطل وأما في الحال يبطل وما يأتى
على وجهين قاله ابن المرزبان وقال ابن القطان في جميعه وجهان (قلت) وهذه غير
مسئلة قطع الوضوء

علي بن اسماعيل بن أبي بشر واسمه اسحاق بن سالم بن اسماعيل

ابن عبد الله بن موسى بن بلال بن أبي بردة ابن صاحب رسول الله

صلى الله عليه وسلم أبي موسى عبد الله بن قيس

شيخنا وقدوتا الى الله تعالى الشيخ أبو الحسن الأشعري البصري شيخ طريقة
أهل السنة والجماعة وإمام المتكلمين * وناصر سنة سيد المرسلين * والذاب عن الدين
* والساعى في حفظ عقائد المسلمين * سعيًا يبقئ أثره الى يوم يقوم الناس لرب العالمين
* إمام حبر * وتقى بر * حمى جناب الشرع من الحديث المفترى * وقام في نصرة ملة
الاسلام فنصرها نصرا مؤزرا

بهمة في الزياتر اخمصها وعزيمة ليس من عاداتها السأم

وما برح بدليج ويسير * وينهض بساعد التشمير * حتى تقي الصدور من الشبه كما يتقى
 الثوب الابيض من الدنس * ووقى بانوار اليقين من الوقوع في و طات ما التبس * وقال
 فلم يترك مقالا لقائل * وأزاح الابطيل والحق بدفع ترهات الباطل * ولد الشيخ سنة
 ستين ومائتين * وكان أولا قد أخذ عن أبي علي الجبائي وتبعه في الاعتزال يقال أقام
 على الاعتزال أربعين سنة حتى صار للمعتزلة اماما فلما أراد الله لنصر دينه وشرح
 صدره لاتباع الحق غاب عن الناس في بيته خمسة عشر يوما ثم خرج الى الجامع وصعد
 المنبر وقال معاشر الناس انما تغيبت عنكم هذه المدة لاني نظرت فتكافأت عندي الادلة
 ولم يترجح عندي شئ على شئ فاستهديت الله تعالى فهداني الى اعتقاد ما أودعته في
 كتي هذه وانخلعت من جميع ما كنت اعتقده كما انخلعت من توبى عذا وانخلعت من ثوب
 كان عليه ورمى به ودفع الكتب التي ألفها على مذاهب أهل السنة الى الناس ويحكى
 من مبدإ رجوعه انه كان نائما في رمضان فرأى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يا علي
 انصر المذاهب المروية عنى فانها الحق فلما استيقظ دخل عليه أمر عظيم ولم يزل مفكرا
 مهموما من ذلك وكانت هذه الرؤيا في العشر الاول فلما كان من العشر الاوسط رأى
 النبي صلى الله عليه وسلم نائما في المنام فقال له ما فعلت فيما أمرتك به فقال يا رسول الله
 وما عسى ان أفعل وقد خرجت للمذاهب المروية عنك محامل صحيحة فقال لي انصر
 المذاهب المروية عنى فانها الحق فاستيقظ وهو شديد الاسف والحزن وأجمع على ترك
 الكلام واتباع الحديث وملازمة تلاوة القرآن فلما كانت ليلة سبع وعشرين وكان من
 عادته سهر تلك الليلة أخذه من النعاس ما لم يتمالك معه السهر فنام وهو متأسف على
 ترك القيام فيها فرأى النبي صلى الله عليه وسلم ثالثا فقال له ما صنعت فيما أمرتك به فقال
 قد تركت الكلام يا رسول الله ولزمت كتاب الله وسنتك فقال له أنا ما أمرتك بترك
 الكلام انما أمرتك بنصرة المذاهب المروية عنى فانها الحق قال فقلت يا رسول الله كيف
 أدع مذهباً تصورت مسائله وعرفت دلائله منذ ثلاثين سنة لرؤيا قال فقال لي لولا اني
 أعلم ان الله سيمدك بمدد من عنده لما قمت عنك حتى أبين لك وجوها فجد فيه فان
 الله سيمدك بمدد من عنده فاستيقظ وقال ما بعد الحق الا الضلال وأخذ في نصرة
 الاحاديث في الرؤية والشفاعة وغير ذلك وكان يفتح عليه من المباحث والبراهين بما لم
 يسمعه من شيخ قط ولا اعترضه به خصم ولا رآه في كتاب قال الحسين بن محمد العسكري
 كان الاشعري تلميذا للجبائي وكان صاحب نظر وذا إقدام على الخصوم وكان الجبائي

صاحب تصنيف وقلم الا انه لم يكن قويا في المناظرة فكان اذا عرضت مناظرة قال الاشعري نب عني وقال الاستاذ أبو سهل الصعلوكي حضر ناعم الشيخ أبي الحسن مجلس علوي بالبصرة فناظر المعتزلة خذلهم الله وكانوا يعني كثيرا فأتى على الكل وهزمهم كلها انقطع واحد تناول الآخر حتى انقطعوا عن آخرهم فعدنا في المجلس الثاني فما عاد منهم أحد فقال بين يدي العلوي يا غلام اكتب على الباب فروا وقال الامام أبو بكر الصيرفي كانت المعتزلة قد رفعوا رؤسهم حتى أظهر الله الاشعري فحجزهم في اقباع السهم وقال الاستاذ أبو عبد الله ابن خفيف دخلت البصرة أيام شبابي لأرى أبا الحسن الاشعري لما بلغني خبره فرأيت شيخا بهي المنظر فقلت أين منزل أبي الحسن الاشعري فقال وما الذي تريد منه فقلت أحب ان ألقاه فقال ابتكر غدا الى هذا الموضع قال فابتكرت فلما رأيته تبعته فدخل دار بعض وجوه البلد فلما أبصروه أكرموا محله وكان هناك جمع من العلماء ومجلس نظر فاقعدوه في الصدر ثم سئل بعضهم عن مسألة فلما شرع في الجواب دخل هذا الشيخ فاخذ يرد عليه ويناطر حتى أحجمه فقضيت العجب من علمه وفصاحته فقلت لبعض من كان عندي من هذا الشيخ فقال أبو الحسن الاشعري فلما قاموا تبعته فقال لي يا فتى كيف رأيت الاشعري فخدمته وقلت ياسيدي كما هو في محله ولكن لم لاتسأل أنت ابتداء فقال أنا لأأكام هؤلاء ابتداء ولكن اذا خاضوا في ذكر ما لا يجوز في دين الله رددنا عليهم بحكم ما فرض الله سبحانه وتعالى علينا من الرد على مخالف الحق ورويت هذه الحكاية عن ابن خفيف على وجه آخر يشترك معها بمد الدلالة على عظمة الشيخ ومحله من العلم في انه كان لا يتكلم في علم الكلام الا حيث يجب عليه نصرا للدين ودفعاً للمبطلين وقد قدمنا الحكاية على وجه ليس من كلام والد الامام نحر الدين فيما أحسب أو من كلام ابن خفيف نفسه في ترجمة ابن خفيف * قال علماؤنا كان الشيخ صاحب فراسة ونظر بنور الله وكان ابن خفيف كما عرف من حاله من أرباب الاحوال وسادة المشايخ فلما أبصره الشيخ وفهم عنه ما يريد أحب ان لا يراه الا على أكمل أحواله من العلم وهو وقت المناظرة فان أول نظر ثبت في القلب ويرسخ فاراد الشيخ تربية ابن خفيف فانه اذا نظره في أكمل أحواله امتلأ قلبه بعظمته فاتقاد لما يأتيه من قبله قالوا وكان الشيخ سيدا في التصوف واعتبار القلوب كما هو سيد في علم الكلام وأصناف العلوم وقال الاستاذ أبو اسحاق الاسفرايني كنت في جنب الشيخ أبي الحسن الباهلي كقطرة في جنب البحر وسمعت الباهلي يقول سكنت في جنب

الاشعري كقطرة في جنب البحر وقال لسان الامة القاضي أبو بكر أفضل أحوالي أن افهم كلام أبي الحسن قال أبو الفضل السهلي حكى لنا الفقيه الثقة أبو عمرو الرزجاني قال سمعت الاستاذ الامام أبا سهل الصعلوكي أو الشيخ الامام أبا بكر الاسماعيلي والشك مني يقول أعاد الله تعالى هذا الدين بعد ما ذهب يعني أكثره بأحمد بن حنبل وأبي الحسن الاشعري وأبي نعيم الاثرابادي وأما اجتهاد الشيخ في العبادة والتأله فأمر غريب ذكر من صحبه انه مكث عشرين سنة يصلي الصبح بوضوء العتمة وكان يأكل من غلة قرية وقفها جده بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الاشعري على نسله قال وكانت نفقته في كل سنة سبعة عشر درهما كل شهر درهم وشئ يسير واعلم انا لو أردنا استيعاب مناقب الشيخ لضافت بنا الاوراق وكلت الاقلام ومن أراد معرفة قدره * وان يمتلي * قلبه من حبه * فعليه بكتاب تبين كذب المفترى * فيما نسب الى الامام أبي الحسن الاشعري * الذي صنفه الحافظ ابن عساكر وهو من أجل الكتب وأعظمها فائدة وأحسنها يقال كل سني لا يكون عنده كتاب التبيين لابن عساكر فليس من أمر نفسه على بصيرة ويقال لا يكون الفقيه شافعيًا على الحقيقة حتى يحصل كتاب التبيين لابن عساكر وكان مشايخنا يأمرؤن الطلبة بالنظر فيه * وقد زعم بعض الناس ان الشيخ كان مالكي المذهب وليس ذلك بصحيح انما كان شافعيًا تهقه على أبي اسحاق المروزي نص على ذلك الاستاذ أبو بكر ابن فورك في طبقات المتكلمين والاستاذ أبو اسحاق الاسفرايني فيما نقله عنه الشيخ أبو محمد الجويني في شرح الرسالة * والمالكي هو القاضي أبو بكر ابن الباقلاني شيخ الاشاعرة والصحيح ان وفاة الشيخ بين العشرين والثلاثين بعد الثلاثمائة والا قرب انها سنة أربع وعشرين وهو ما صححه ابن عساكر وذكره أبو بكر ابن فورك ويقال سنة نيف وثلاثين وأنت اذا نظرت ترجمة هذا الشيخ الذي هو شيخ السنة وامام الطائفة في تاريخ شيخنا الذهبي ورأيت كيف مزقها وحرار كيف يضع من قدره ولم يمكنه البوح ببعض منه خوفا من سيف أهل الحق ولا الصبر على السكوت لما جلت عليه طويته من بغضه بحيث اختصر ما شاء الله ان يختصر في مدحه ثم قال في آخر الترجمة من أراد أن يتبحر في معرفة الاشعري فعليه بكتاب تبين كذب المفترى لابن القاسم ابن عساكر اللهم توفنا على السنة وأدخلنا الجنة واجعل أنفسنا مطمئنة بحب فيك أوليائك ونبغض فيك أعدائك ونستغفر للعصاة من عبادك ونعمل بمحكم كتابك ونؤمن بمتشابهه ونصفك بما وصفت به نفسك انتهى فعند ذلك تقضى العجب من هذا الذهبي

وتعلم الى ماذا يشير المسكين فويجه ثم ويجه وأنا قد قلت غير مرة ان الذهبي أستاذى وبه تخرجت في علم الحديث الا ان الحق أحق ان يتبع ويجب على تبين الحق (فأقول) أما حوائك على تبين كذب المفترى وتقصيرك في مدح الشيخ فكيف يسعك ذلك مع كونك لم تترجم مجسما يشبه الله بخلقه الا واستوفيت ترجمته حتى ان كتابك مشتمل على ذكر جماعة من أصاغر المتأخرين من الحنابلة الذين لا يوبه اليهم قد ترجمت كل واحد منهم باوراق عديدة فهل عجزت ان تعطى ترجمة هذا الشيخ حقها وترجمه كما ترجمت من هو دونه بالف الف طبقة فأي غرض وهو نفس أبلغ من هذا وأقسم بالله يمينا برة ما بك الا انك لآ تحب شياع اسمه بالحير ولا تقدر في بلاد المسلمين على ان تفصح فيه بما عندك من أمره وما تضرره من البغض منه فانك لو أظهرت ذلك لتأولت سيوف الله وأما دعاؤك بما دعوت به فهل هذا مكانه يامسكين وأما اشارتك بقولك وبغض أعدائك الى ان الشيخ من أعداء الله وانك تبغضه فسوف تقف معه بين يدي الله تعالى يوم يأتي وبين يديه طوائف العلماء من المذاهب الاربعة والصالحين من الصوفية والجهابذة الحفاظ من المحدثين وتأتي أنت تتكسع في ظلم التجسيم الذي تدعى انك برىء منه وأنت من أعظم الدعاة اليه وتزعم انك تعرف هذا الفن وأنت لاتفهم منه نقيرا ولا قطميرا وليت شعري من الذي يصف الله بما وصف به نفسه من شبهه بخلقه أم من قال ليس كمثل شئ وهو السميع البصير والاولى بي على الخصوص امساك عنان الكلام في هذا المقام فقد أبلغت ثم أحفظ لشيخنا حقه وامسك وقد عرفناك ان الاوراق لاتنهض بترجمة الشيخ وأحلناك على كتاب التبيين لا كاحالة الذهبي اذ نحن نحيل احالة طالب معرض على الازدياد من عظمتة وذاك يحيل احالة مجمل قدسم وتبرم بذكر محامد من لا يحبه ونحن منبهون في هذه الترجمة على مهمات لا نرى اخلاء الكتاب منها لاشتمالها على نصرة دين الله وجمع كلمة الموحدين ونذكرها بعد استيفاء ما يختص بترجمة الشيخ

﴿ ذكر شئ من الرواية عن الشيخ والدلالة على محله من الحديث والفقه ﴾
أخبرنا أبو عبد الله الحافظ غفر الله له بقراءتي عليه أخبرنا الشيخان محيي الدين ابن الحرستاني وتاج الدين محمد بن عبد السلام بن أبي عصرون (ح) وأخبرنا شيخنا الحافظ أبو الحجاج المزي اجازة قال أخبرنا تاج الدين سماعا قالا أجازتنا أم المؤيد زينب بنت عبد الرحمن بن الحسن الشغري قالت أجازنا الشيخ أبو الحسن عبد الغافر

ابن اسماعيل بن عبد المافر الفارسي أخبرنا الشيخ أبو ابراهيم أسعد بن مسعود
العتبي أخبرنا الاستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي ولى عنه اجازة حدثنا
القاضي أبو محمد ابن عمر المالكي قاضي اصطخر قدم علينا رسولا في سنة أربع وستين
وثمناثة حدثنا الامام أبو الحسن علي بن اسماعيل الاشعري ببغداد في مجلس أبي اسحاق
المروزي حدثنا زكرياء بن يحيى الساجي حدثنا بندار وابن المثنى قالا حدثنا أبو داود
حدثنا ابن أبي ذيب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال السبع المثاني فاتحة الكتاب وبه الى زكرياء حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي
الشوارب حدثنا خالد بن عبد الله الواسطي حدثنا عبد الرحمن بن اسحاق عن العلاء
ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاتحة الكتاب السبع المثاني التي أعطيتها وبه الى العتبي أخبرنا الامام أبو
منصور البغدادي سمعت عبد الله بن محمود بن طاهر الصوفي يقول رأيت أبا الحسن
الاشعري في مسجد البصرة وقد أبهت المعتزلة في المناظرة فقال له بعض الحاضرين قد
عرفنا تبحرك في علم الكلام واني سائلك عن مسألة ظاهرة في الفقه فقال مل عما
شئت فقال له ما تقول في الصلاة بغير فاتحة الكتاب فقال حدثنا زكرياء بن يحيى الساجي
حدثنا سفيان حدثني الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وحدثنا زكرياء حدثنا بندار
حدثنا يحيى بن سعيد عن جعفر بن ميمون حدثني أبو عثمان عن أبي هريرة رضى الله
عنه قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أنادي بالمدينة انه لا صلاة الا بفاتحة
الكتاب قال فسكت السائل ولم يقل شيئا قد رأيت رواية الشيخ هنا عن زكرياء
الساجي وروى أيضا عن أبي خليفة الجمحي وسهل بن نوح ومحمد بن يعقوب المقرئ
وعبد الرحمن بن خلف الضبي البصريين وأكثر عنهم في تفسيره وتفسيره كتاب حافل
جامع قال شيخنا الذهبي انه لما صنفه كان على الاعتزال (قلت) وليس الامر كذلك فقد
وقفت على الجزء الاول منه وكله رد على المعتزلة وتبين لفساد تأويلاتهم وكثرة تحريفهم
وفي مقدمة تفسيره من ذلك ما يقضي ناظره العجب منه وبالله التوفيق

﴿ مناظرة بين الشيخ أبي الحسن وأبي علي الحياتي في الأصلح والتعليم ﴾

سأل الشيخ رضى الله عنه أبا علي فقال أيها الشيخ ما قولك في ثلاثة مؤمن وكافر
وصبي فقال المؤمن من أهل الدرجات والكافر من أهل الهلكات والصبي من أهل

التجاة فقال الشيخ فان أراد الصبي ان يرقى الى أهل الدرجات هل يمكن قال الجبائي لا يقال له ان المؤمن انما نال هذه الدرجة بالطاعة وليس لك مثلها قال الشيخ فان قال التقصير ليس مني فلو أحييتني كنت عملت من الطاعات كعمل المؤمن قال الجبائي يقول له الله كنت أعلم انك لو بقيت لعصيت ولموقبت فراعيت مصلحتك وأمنتك قبل ان تنتهي الى سن التكليف قال الشيخ فلو قال الكافر يارب علمت حاله كما علمت حالي فهلا راعيت مصلحتي مثله فانقطع الجبائي (قلت) هذه مناظرة شهيرة وقد حكها شيخنا الذهبي وهي دامغة لاصل من يقلده لان الذي يقلده يقول ان الله لا يفعل شيئاً الا بحكمة باعثة له على فعله ومصلحته واقعة وهو مع المعتزلة في هذه المسئلة فلو يدري شيخنا هذا لضرب عن ذكر هذه المناظرة صفحاً ووقع في زمان شيخ الاسلام عز الدين ابن عبد السلام استفتاء في هذه المسئلة فكتب عليه الشيخ عز الدين والشيخ أبو عمرو ابن الحاجب وطائفة ومن كلام الشيخ عز الدين في الجواب ما أجمل من يزعم ان الله سبحانه لا يجوز ان يخلق شيئاً الا ان يكون فيه جلب نفع أو دفع ضرر تالله لقد تيمعوا شاسعاً ولقد تحجروا واسعاً ومن جواب ابن الحاجب أي صلاح في خلق ما هو السبب المؤدى الى الكفر وكانى أحكى الجوابين ان شاء الله في بعض تراجم الطبقة السابعة وهذه مسئلة مفروغ منها فمن أصابنا انه تعالى لا يجب عليه شئ ولا يفعل شيئاً لشيء يبعثه عليه بل هو مالك الملك ورب الارباب لا حرج عليه له ثقل عباده من الخير الى الشر ومن النفع الى الضر لا يثقل عما يفعل وهم يسئلون واعلم ان جواب شيخنا أبي الحسن مأخوذ من قول امامنا الشافعي رضي الله عنه القدريّة اذا سلموا العلم خصموا أي اذا سلموا علم الله بالعواقب (مناظرة بينهما في أن أسماء الله هل هي توقيفية) دخل رجل على الجبائي فقال هل يجوز أن يسمى الله تعالى عاقلاً فقال الجبائي لا لان العقل مشتق من العقل وهو المانع والمنع في حق الله محال فامتنع الاطلاق قال الشيخ أبو الحسن فقلت له فعلى قياسك لا يسمى الله سبحانه حكماً لان هذا الاسم مشتق من حكمة اللجام وهي الحديد المانعة للدابة عن الخروج ويشهد لذلك قول حسان بن ثابت رضي الله عنه

فتحكم بالقوافي من هجانا ونضرب حين تختلط الدماء

وقول الآخر

أبني خيفة حكموا سفهائكم اني أخاف عليكم أن أغضبا

أي نمنع بالقوافي من هجانا وامنعوا سفهاءكم فاذا كان اللفظ مشتقاً من المنع والمنع على

الله محال لزمك أن تمنع إطلاق حكيم عليه سبحانه وتعالى قال فلم يجد جوابا إلا أنه قال لي فلم تمنع أنت أن يسمى الله سبحانه عاقلا وأجزت أن يسمى حكما قال فقلت له لأن طريقي في مأخذ أسماء الله الأذن الشرعي دون القياس اللغوي فاطلقت حكما لأن الشرع أطلقه ومنعت عاقلا لأن الشرع منعه ولو أطلقه الشرع لاطاقته (قلت) كذا وقع في هذه المناظرة في انشاد البيت حكموا بالكاف وهو المشهور في روايته وكنت أجوز أن يكون حلوا باللام لمقابله بالسفهاء ثم رأيت في كتاب الكامل للمبرد رحمه الله تعالى
أبني حنيفة نهووا سفهاكم أني أخاف عليكم أن أغضبا
أبني حنيفة انني أن أهجمكم أدع اليامة لا توارى أربنا

وهما للجرير

﴿ومن المسائل الفقهية عن الشيخ﴾ قال الامام امام الحرمين في باب اجتماع الولاية من النهاية في المرأة تدعى غيبة وليها وتطلب من السلطان أن يزوجه وتلح في ذلك اختلف أرباب الاصول في ذلك فذهب قدوتنا في الاصول الى أنها منجباب وأقصى ما يمكن السلطان أن يستعملها فان أبت أجابها وذهب القاضي أبو بكر ابن الباقلاني الى ان القاضي لا يجيبها ان رأى التأخير رأيا ويقول لا تجب على اجابتك ما لم احفظ انتهى وقد نقل الرافعي المسئلة عن الامام وقال فيها وجهان رواهما الامام عن أهل الاصول وأنت ترى عبارة الامام لم يفصح بذكر وجهين وإنما حكى الامام اختلاف الاصولين واراد بقدوتنا في الاصول الاشعري قال الشيخ الامام الوالد رحمه الله الذي ينبغي ان يقال ان اجتهاد القاضي إن اداه الى ان مصلحة المرأة تفوت بالتأخير وجبت المبادرة او ان المصلحة التأخير تعين وان اشكل الحال او استوى او كان في مهلة النظر فهذا موضع التردد وينبغي ان لا يبادر

﴿ذكر تصنيف الشيخ﴾ ذكر ابو محمد ابن حزم أنها بلغت خمسا وخمسين مصنفا ورد ابن عساكر هذا القول وقال قد ترك من عدد مصنفاته أكثر من النصف وذكر ابو بكر ابن فورك مسميات تزيد على الضعف انتهى (قلت) ابن حزم في مقدار ما وقف عليه في بلاد الغرب وقد ذكر ابن عساكر بعد ذلك عن ابى المعالى ابن عبد الملك القاضي انه سمع من يثق به يذكر انه رأى تراجم مصنفاته تزيد على مائتين أو ثلثمائة مصنف وعد ابن عساكر من مصنفاته مما ذكره الشيخ في كتابه العمدة في الرؤية وغيره الفصول في الرد على الملحدين * الموجز * امامة الصديق * خلق الاعمال * الاستطاعة الصفات * الرؤية * الاسماء والاحكام * الرد على المجسمة * الايضاح * اللع الصغير

اللمع الكبير * الشرح والتفصيل * المقدمة * النقض على الحيائي * النقض على البلخي * مقالات المسلمين * مقالات الملحدين * الجوابات في الصفات على الاعتزال * قال ثم نقضناه وأبطلناه * الرد على ابن الراوندي

ذكر دليل استنبطه علماؤنا من الحديث الصحيح دال على أن أبا الحسن وقتته على السنة وإن سبيل الجنة * زعم طوائف من أثمتنا أن سيدنا ومولانا وحيينا محمدا المصطفى صلى الله عليه وسلم بشر بالشيخ أبي الحسن وأشار إلى ما هو عليه في حديث الأشعريين حيث قال صلى الله عليه وسلم الإيمان بيمان والحكمة بمانية أتاكم أهل اليمن هم أرق أفئدة والين قلوبا أخرجه البخاري ومسلم وفي حديث أنه صلى الله عليه وسلم قال يقدم قوم هم أرق أفئدة منكم فقدم الأشعريون فيهم أبو موسى الأشعري وفي حديث لما نزلت فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم قوم هذا وضرب بيده على ظهر أبي موسى الأشعري وقد استوعب الحافظ في كتاب التبيين الأحاديث الواردة في هذا الباب وهذا ملخصها قال علماؤنا بشر صلى الله عليه وسلم بأبي الحسن فيها إشارة وتلويحا كما بشر بأبي عبد الله الشافعي رضي الله عنه في حديث عالم قریش بملأ طباق الأرض علما ومالك رضي الله عنه في حديث يوشك أن يضرب الناس آباط الأبل فلا يجدون عالما أعلم من عالم المدينة ومن وافق على هذا التأويل وأخذ به من حفاظ الحديث وأئمتهم الحافظ الجليل أبو بكر البيهقي فيما أخبرنا به يحيى بن فضل الله العمري في كتابه عن مكى بن علان أخبرنا الحافظ أبو القاسم الدمشقي أخبرنا الشيخ أبو عبد الله محمد بن الفضل الفراءى أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي الحافظ قال أما بعد فإن بعض أئمة الأشعريين رضي الله عنهم ذاكرني بمتن الحديث الذي أنبأناه أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا إبراهيم بن مرزوق حدثنا وهب بن جريج وأبو عامر العقدي قالا حدثنا شعبة عن سماك بن حرب عن عياض الأشعري قال لما نزلت فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أوما النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي موسى فقال هم قوم هذا قال البيهقي وذلك لما وجد من الفضيلة الجليلة والرتبة الشريفة في هذا الحديث للإمام أبي الحسن الأشعري فهو من قوم أبي موسى وأولاده الذين أوتوا العلم ورزقوا الفهم مخصوصا من بينهم بتقوية السنة وفتح البدعة باظهار الحجة ورد شبهة والاشبه أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل قوم أبي موسى

من قوم يحبهم الله ويحبونه لما علم من صحة دينهم وعرف من قوة يقينهم فنحنا في علم الاصول نحوهم وتبع في نفي التشبه مع ملازمة الكتاب والسنة قولهم جعل من جعلتهم هذا كلام الیهی ونحن نقول ولا تقطع على رسول الله صلى الله عليه وسلم يشبه أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ضرب على ظهر أبي موسى رضى الله عنه في الحديث الذي قدمناه للإشارة والبشارة بما يخرج من ذلك الظهر في تاسع بطن وهو الشيخ أبو الحسن فقد كانت للنبي صلى الله عليه وسلم اشارات لا يفهمها الا الموفقون المؤيدون بنور من الله الراسخون في العلم ذوو البصائر المشرقة ومن لم يجعل الله له نورا فانه من نور وقد عقد ابن عساكر في كتاب التبيين بابا فيها روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من بشارته بابي موسى حين قدمه من اليمن واشارته الى ما يظهر من علم أبي الحسن وابن عساكر من احبار هذه الامة علما ودينا وحفظا لم يحجى بعد الدار قطنى أحفظ منه اتفق على هذا الموافق والمخالف وعن مجاهد في قوله تعالى فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال قوم من سبا قال ابن عساكر والاشعريون قوم من سبا (قلت) وقال علماؤنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحدث في أصول الدين أحدا بحديث حدثه للاشعريين وأنهم الذين احتصوا بسؤاله عن ذلك واجابته لهم ففي صحيح البخارى وغيره عن عمران بن حصين قال انى لجالس عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ جاءه قوم من بني تميم فقالوا اقبلوا البشرى يا بى تميم قالوا قد بشرتنا فاعطنا يا رسول الله قال فدخل عليه ناس من أهل اليمن فقالوا اقبلوا البشرى يا أهل اليمن اذ لم يقبها بنو تميم قالوا قبلنا يا رسول الله جئنا لتتفقه في الدين ونسألك عن أول هذا الامر ما كان * كذا في لفظ وفي لفظ البخارى جئناك نسألك عن هذا الامر قال كان الله ولم يكن شئ غيرة وفي رواية ولم يكن شئ قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض وكتب في الذر كل شئ قال وأتاه رجل فقال يا عمران بن حصين راحلتك ادرك ناقك فقد ذهبت فانطلقت في طلبها واذا السراب ينقطع دونها وأيم الله لوددت انها ذهبت وانى لم اقم وقد ساق ابن عساكر هذا الحديث من طرق عدة

﴿ذكر اتباعه الآخذين عنه والآخذين عن من أخذ عنه وهم جراح﴾

اعلم أن أبا الحسن لم يبدع رأيا ولم ينش مذهباً وانما هو مقرر لمذاهب السلف مناضل عما كانت عليه صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالانتساب اليه انما هو باعتبار أنه عقد على طريق السلف نطاقاً وتمسك به واقام الحجج والبراهين عليه فصار المقتدى به في ذلك

السالك سبيله في الدلائل يسمى أشعريا ولقد قلت مرة للشيخ الامام رحمه الله أنا أعجب من الحافظ ابن عساكر في عدة طوائف من اتباع الشيخ ولم يذكر الا نزرا يسيرا وعددا قليلا ولو وفي الاستيعاب حقه لاستوعب غالب علماء المذاهب الاربعة فانهم برأى أنى الحسن يدينون الله تعالى فقال انما ذكر من اشتهر بالمناضلة عن أبى الحسن والا فالامر على ما ذكر من أن غالب علماء المذاهب معه وقد ذكر شيخ الاسلام عز الدين ابن عبد السلام أن عقيدته اجتمع عليها الشافعية والمالكية والحنفية وفضلاء الحنابلة ووافقه على ذلك من أهل عصره شيخ المالكية في زمانه أبو عمرو بن الحاجب وشيخ الحنفية جمال الدين الحضيرى قلت وسنعتقد لهذا الفصل فصلا يخصه فيما بعد قال الشيخ الامام فيما يحكيه لنا ولقد وقفت لبعض المعتزلة على كتاب سماه طبقات المعتزلة وافتتح بذكر عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ظنا منه انه برأه الله منهم على عقيدتهم قال وهذا نهاية في التعصب فانما ينسب الى المرء من مشى على منواله قلت أنا للشيخ الامام ولو تم هذا لهم لكان للاشاعرة أن يعدوا أبا بكر وعمر رضى الله عنهما في جملتهم لانهم عن عقيدتهما وعقيدة غيرهما من الصحابة فيما يدعون يناضلون واياها ينصرون وعلى حماها يحومون فبسم وقال أتباع المرء من دان بمذهبه وقال بقوله على سبيل المتابعة والافتاء الذى هو أخص من الموافقة فبين المتابعة والموافقة بون عظيم قلت وقد بينا البون في شرح المختصر في مسألة الناسى ونقل الحافظ كلام الشيخ أبى عبد الله محمد ابن موسى بن عمار الكلاعى المابرقى وهو من أئمة المالكية في هذا الفصل فاستوعب منه أهل السنة من المالكية والشافعية وأكثر الحنفية بلسان أبى الحسن الاشعري يتكلمون وبمحجته يحتجون ثم أخذ المابرقى بقرآن ابا الحسن كان مالكي المذهب في الفروع وحكى أنه سمع الامام رافعا الحمال يقول وليس الامر كذلك قطعا كما اسافناه وقد وقع لى أن سبب الوهم فيه أن القاضى أبا بكر كان يقال له الاشعري لشدة قيامه في نصرة مذهب الشيخ وكان مالكياعلى الصحيح الذى صرح به أبو المظفر ابن السمعاني في القواطع وغيره من النقلة الاثبات خلافا لمن زعمه شافعيارافع الحمال قرأ على من قرأ على القاضى فأظن المابرقى سمع رافعا يقول الاشعري مالكي فتوهمه يعنى الشيخ وانما يعنى رافع القاضى أبا بكر هذا ما وقع لى ولا أشك فيه والمابرقى رجل مغربى بعيد الديار عن بلاد العراق متأخر عن زمان أصحاب الشيخ وأصحاب أصحابه فيبعد عايه تحقيق حاله وقد قدمنا كلام الشيخ أبى محمد الجوينى عن الاستاذ أبى اسحاق وكفى

به فانه أعرف من رافع ولا أحد في عصر الاستاذ أخير منه بحال الشيخ الا أن يكون
القاضي ابن الباقلاني وقد ذكر غير واحد من الآيات ان الشيخ كان يأخذ مذهب الشافعي
عن أبي اسحاق المروزي وأبو اسحاق المروزي يأخذ عنه علم الكلام ولذلك كان يجلس في
حلقاته وليس هذا مما عقدنا له هذا الفصل فلنعد الى غرضنا (فتقول) قال المايرقي ولم يكن
أبو الحسن أول متكلم بلسان أهل السنة انما جرى على سنن غيره وعلى نصرة مذهب
معروف فزاد المذهب حجة وبيانا ولم يتبدع مقالة اخترعها ولا مذهبا انقرده الا ترى
ان مذهب أهل المدينة نسب الى مالك ومن كان على مذهب أهل المدينة يقال له مالكي
ومالك انما جرى على سنن من كان قبله وكان كثير الاتباع لهم الا انه لما زاد المذهب
بيانا وبسطا عزى اليه كذلك أبو الحسن الأشعري لا فرق ليس له في مذهب السلف
اكثر من بسطه وشرحه وتواليفه في نصرته وأطال المايرقي في ذلك ثم عدد خلقا من
أئمة المالكية كانوا يناضلون عن مذهب الأشعري ويدعون من خالفه ولا حاجة الى
شرح ذلك فان المالكية أخص الناس بالأشعري اذ لا تحفظ مالكا غير أشعري وتحفظ
من غيرهم طوائف جنحوا اما الى اعتزال أو الى تشبيه وان كان من جنح الى هذين
من رعاى الفرق ثم ذكر المايرقي رسالة الشيخ ابي الحسن القابسي المالكي التي يقول
فيها واعلموا ان أبا الحسن الأشعري لم يأت من علم الكلام الا ما أراد به ايضاح السنن
والثبت عليها الى ان يقول القابسي وما أبو الحسن الا واحد من جملة القائمين في نصرة
الحق ماسمعا من أهل الانصاف من يؤخره عن رتبة ذلك ولا من يؤثر عليه في عصره
غيره ومن بعده من أهل الحق سلكوا سبيله الى ان قال لقد مات الأشعري يوم مات
وأهل السنة باكون عليه وأهل البدع مستريحون منه وذكر قول الشيخ ابي محمد عبد
الله بن ابي زيد في جوابه لمن لومه في حب الأشعري ما الأشعري الا رجل مشهور
بالرد على أهل البدع وعلى القدريه والجهمية متمسك بالسنن وأطال المايرقي وغيره من
المالكية في توسط الشيخ ابي الحسن اذا عرفت ذلك فمن الآخذين عن الشيخ الاستاذ
ابو سهل الصلوكي والاستاذ ابو اسحاق الاسفرايني والشيخ ابو بكر القفال والشيخ
أبو زيد المروزي والاستاذ ابو عبد الله بن خفيف وزاهر بن احمد السرخسي والحافظ
ابو بكر الجرجاني الاسماعيلي والشيخ ابو بكر الاودني والشيخ ابو محمد الطبري العراقي
وابو الحسن عبد العزيز بن محمد بن اسحاق الطبري المعروف بالدملي وابو جعفر
السلي النقاش وابو عبد الله الاصبهاني الشافعي وابو محمد القرشي الزهري وابو منصور

ابن حمشاد وربما كان في هؤلاء من لم يثبت عندنا انه جالس الشيخ ولكن كلهم عاصروه وتمذهبوا بمذهبه وقرؤوا كتبه واكثرهم جالسه واخذ عنه شفاها والشيخ ابو الحسن ابن سمعون الواعظ وابو عبد الرحمن الشروطى الجرجاني واخصهم بالشيخ أربعة ابن مجاهد وهو ابو عبد الله محمد بن احمد بن محمد بن يعقوب بن مجاهد الطائى شيخ القاضى ابى بكر ابن الباقلانى وكان مالكي المذهب ذكره القاضى عياض في المدارك وابو الحسن الباهلى العبد الصالح شيخ الاستاذ ابى اسحاق والاستاذ أبى بكر ابن فورك وشيخ القاضى ابى بكر أيضا الآن القاضى أبى بكر اخص بابن مجاهد والاستاذان اخص بالباهلى قال القاضى أبو بكر كنت أنا وابو اسحاق الاسفراينى وابن فورك معا في درس الشيخ الباهلى وكان يدرس لنا في كل جمعة مرة واحدة وكان منا في حجاب يرخى الستر يننا وبينه كى لانراه وكان من شدة اشتغاله بالله مثل والاه او مجنون لم يكن يعرف مبلغ درسا حتى تذكره ذلك وقال ابو الفضل محمد بن على السهل كى كان الباهلى يسأل عن سبب التقاب وارساله الحجاب بينه وبين هؤلاء الثلاثة كاحتجابه عن الكل فانه كان محتجب عن كل احد فاجاب انهم يرون السوق وهم أهل الغفلة فيرونى بالعين التى يرون أولئك بها قال وكانت له ايضا جارية تخدمه فكان حالها ايضا معه كحال غيرها من الحجاب وارخاء الستر بينه وبينها والثالث بندار خادمه وقد تقدمت ترجمته والرابع أبو الحسن على بن محمد بن مهدي الطبرى (ومن الطبقة الثانية) ابو سعد الاسماعيلى وأخوه أبو نصر وأبو الطيب الصعلوكى وأبو الحسن ابن داود المقرئ الداراني وسيف السنة القاضى أبو بكر ابن الباقلانى والاستاذ ابو اسحاق والاستاذ أبو بكر ابن فورك والاستاذ أبو على الدقاق والحاكم ابو عبد الله الحافظ والشيخ أبو سعد الحر كوسى والقاضى أبو عمر البسطامى وأبو القاسم البجلي وابو الحسن ابن ماشادة والشريف ابو طالب بن المهدي وابو معمر بن ابى سعد الاسماعيلى وابو حازم العبدري والحافظ الاعرج وابو على ابن شاذان والحافظ ابو نعيم الاصبهانى وابو حامد بن دكويه (ومن الثالثة) ابو الحسن السكرى وابو منصور الايوبى التيسابورى والقاضى عبد الوهاب المالكي وأبو الحسن النعمى وابو طاهر بن خراشة والاستاذ ابو منصور البغدادى والحافظ ابو ذر الهروى وابو بكر ابن الجرمى الزاهد والشيخ ابو محمد الجوينى وابو القاسم بن ابى عثمان الهمداني البغدادى وابو جعفر السمناني الحنفى قاضى الموصل وابو حاتم القزوينى ورسابن لطيف المقرئ وابو محمد الاصبهانى ابن اللبان وسليم الرازى

وابو عبد الله الخندي وابو الفضل بن عمرو المالكى والاستاذ ابو القاسم عبد الحيار
ابن على الاسفراينى والحافظ ابو بكر البيهقى (ومن الرابعة) الخطيب البغدادى الحافظ
والاستاذ ابو القاسم القشيرى وابو على بن ابى حريصة الهمداني وابو المظفر الاسفراينى
والشيخ ابو اسحاق الشيرازى وامام الحرمين ونصر المقدسى وابو عبد الله الطبرى
(ومن الخامسة) ابو المظفر الخوافى والكيان والفرالى ونحر الاسلام الشاشى وابو نصر
القشيرى والشيخ ابو سعد المهنى والشريف ابو عبد الله الدياجى والقاضى ابو العباس
ابن الرطبى وابو عبد الله الفراوى وابو سعد بن ابى صالح المؤذن وابو الحسن السلمى
وابو منصور بن ماشاده الاصبهاني وابو الفتوح الاسفراينى ونصر الله المصيصى فهذا جملة
من ذكر الحافظ في كتاب التبيين وقال لولا خوفا من الاملال في الاسهاب لتبعت ذكر
جميع الاصحاب وكما لا يمكن احصاء نجوم السماء لا أتمكن من استقصاء جمع العلماء
مع انتشارهم في الاقطار والآفاق من المغرب والشام وخراسان والعراق (قلت) ولقد
اهمل على سعة حفظه من الاعيان كثيرا * وترك ذكر اقوام كان ينبغي حيث ذكر هؤلاء
ان يشمر عن ساعد الاجتهاد في ذكرهم تسميرا * لكنه استوعب الاولين او كاد * واستغرق
فلم يفته الا بعض الآحاد * ومن الثانية ابو الحسن البلياني المالكى وابو الفضل المعيسى المالكى
المقتول ظلما وابو القاسم عبد الرحمن بن عبد المؤمن المكي المالكى تلميذ ابن مجاهد وابو
بكر الابهري وابو محمد بن ابى زيد وابو محمد بن التبان وابو اسحاق ابراهيم بن عبد
الله القلانسي (ومن الثالثة من المالكية) ابو عمران القاسى (ومن الرابعة) ابو اسحاق
التونسي المالكى وابو الوفاء ابن عقيل الحنبلى وقاضى القضاة الدامغانى الحنفى وقاضى
القضاة ابو بكر الناصح الحنفى (ومن الخامسة) ابو الوليد الباجى وابو عمر ابن عبد
البر الحافظ وابو الحسن القابسي والحافظ الكبير ابو القاسم ابن عساكر والحافظ ابو
الحسن المرادى والحافظ ابو سعد ابن السمعاني والحافظ ابو طاهر السلفى والقاضى
عياض بن محمد اليحصبي والامام ابو الفتح الشهرستاني (ومن السادسة) الامام نحر
الدين الرازى وسيف الدين الآمدى وشيخ الاسلام عز الدين ابن عبد السلام والشيخ ابو
عمرو ابن الحاجب المالكى والشيخ جمال الدين الحضري الحنفى وصاحب التحصيل
والحاصل والخسرو شاهي (ومن السابعة) شيخ الاسلام ابن دقيق العيد والشيخ علاء
الدين الباجى والشيخ الامام الوالد والشيخ صفى الدين الهندي والشيخ صدر الدين
ابن المرحل وابن اخيه الشيخ زين الدين والشيخ صدر الدين سليمان بن عبد الحكم

المالكي والشيخ شمس الدين الحريري الخطيب والشيخ جمال الدين الزملكاني والقاضي جمال الدين ابن جملة والشيخ شهاب الدين بن جميل وقاضي القضاة شمس الدين السروجي الحنفي والقاضي شمس الدين بن الحريري الحنفي والقاضي عضد الدين الایجي الشيرازی

ذكر بيان ان طريقة الشيخ هي التي عليها المعتبرون من علماء

الاسلام والتميزون من المذاهب الاربعة في معرفة الحلال والحرام

والقائمون بنصرة سيدنا محمد عليه افضل الصلاة والسلام

قدمنا في تضاعيف الكلام ما يدل على ذلك وحكينا لك مقالة الشيخ ابن عبد السلام ومن سبقه الى مثلها وتلاه على قولها حيث ذكروا ان المالكية والشافعية والحنفية وفضلاء الحنابلة أشعريون هذه عبارة ابن عبد السلام شيخ الشافعية وابن الحاجب شيخ المالكية والحضري شيخ الحنفية ومن كلام ابن عساكر حافظ هذه الامة الثقة الثبت هل من الفقهاء الحنفية والمالكية والشافعية الا موافق للأشعري ومنتسب اليه وراض بحميد سعيه في دين الله من بكثرة العلم عليه غير شرذمة قليلة تضرر التشبيه وتعادي كل موحد يعتقد التنزيه او تضاهي قول المعتزلة في ذمه وتباهي باظهار جهلها بقدرة سعة علمه ونحن نحكي لك هنا مقالات آخر للجماعة من معتبري القول من الفقهاء ثم نعطف الى ماحققه

ذكر استفتاء وقع في زمان الاستاذ أبي القاسم القشيري بخراسان

عند وقوع الفتنة التي سنحكيها فيما بعد

كتب استفتاء فيما يتعلق بحال الشيخ فكان جواب القشيري مانصه بسم الله الرحمن الرحيم اتفق أصحاب الحديث أن أبا الحسن علي بن اسماعيل الأشعري كان اماما من أئمة أصحاب الحديث ومذهبه مذهب أصحاب الحديث تكلم في أصول الديانات على طريقة أهل السنة ورد على المخالفين من أهل الزيغ والبدع وكان على المعتزلة والروافض والمبتدعين من أهل القبلة والخارجين من الملة سيفا مسلولا ومن طعن فيه أوقدح أو لضعه أوسيه فقد بسط لسان السوء في جميع أهل السنة بذلتنا خطوطنا طائعين بذلك في هذا الدرج في ذي القعدة سنة ست وثلاثين وأربعمائة والامر على هذه الجملة المذكورة في هذا الذكر وكتبه عبد الكريم بن هوازن القشيري وكتب تحته الحجازي كذلك يعرفه محمد بن علي الحجازي وهذا خطه والشيخ ابو محمد الجويني الامر على هذه

الجملة المذكورة فيه وكتبه عبد الله بن يوسف وبخط ابى الفتح الشاشى وعلى بن أحمد الجوينى وناصر العمرى وأحمد بن محمد الايوبى وأخيه على وأبى عثمان الصابونى وابنه أبى نصر بن أبى عثمان والشريف البكرى ومحمد بن الحسن وأبى الحسن الملقابادى وقد حكى خطوطهم ابن عساكر وكتب عبد الحيار الاسفراينى بالفارسية ابن أبو الحسن الاشعري ان امام است كخداوند عز وجل اين ايت درشان وى فرشتاد فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه ومصطفى عليه السلام دارن رتت بمحدوى اشارات كرد بو موسى أشعري فقال هم قوم هذا كتبه عبد الحيار على بن محمد الاسفراينى بخطه تفسيره هذا أبو الحسن كان اماما ولما أنزل الله عز وجل قوله فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه أشار المصطفى صلى الله عليه وسلم الى أبى موسى فقال هم قوم هذا

﴿ استفتاء آخر ببغداد ﴾

ما قول السادة الائمة الأجلة في قوم اجتمعوا على لعن فرقة الاشعري وتكفيرهم ما الذى يجب عليهم فاجاب قاضى القضاة أبو عبد الله الدامغانى الحنفى قد ابتدع وارتكب مالا يجوز وعلى الناظر في الامور أعز الله أنصاره الانكار عليه وتأديبه بما يرتدع به هو وأمثاله عن ارتكاب مثله وكتبه محمد بن على الدامغانى وبعده كتب الشيخ أبو اسحاق الشيرازى رحمه الله الاشعرية أعيان أهل السنة ونصار الشريعة انتصبا للرد على المبتدعة من القدرية والرافضة وغيرهم فمن طعن فيهم فقد طعن على أهل السنة واذا رفع أمر من يفعل ذلك الى الناظر في أمر المسلمين وجب عليه تأديبه بما يرتدع به كل أحد وكتب ابراهيم بن على الفيروزبادى وبعده جوابى مثله وكتب محمد بن أحمد الشاشى وهو نحر الاسلام أبو بكر تلميذ الشيخ أبى اسحاق

﴿ استفتاء آخر في واقعة أبى نصر القشيري ببغداد ﴾

سنحكي ان شاء الله هذا الاستفتاء والاجوبة عند انتهائنا الى ترجمة الاستاذ أبى نصر ابن الاستاذ أبى القاسم في الطبقة الخامسة وان من جملة خط الشيخ أبى اسحاق الشيرازى فيه مانصه وأبو الحسن الاشعري امام أهل السنة وعامة أصحاب الشافعى على مذهبه ومذهبه مذهب أهل الحق وكتب ابراهيم بن على الفيروزبادى وكذلك نحنه خط جماعة من الشافعية والمالكية والحنفية والحنابلة منهم أبو الخطاب بن الحلونى وأبو عبد الله القيروانى وأسعد المينى وأبو الوفاء بن عقيل الحنبلى وأبو منصور الرزاز وأبو الفرج

الاسفراينى وأبو الحسن ابن الحل وأبو الحسن على بن الحسين القرنوى الحنفى وأبو الخير القزوينى وعمر بن أحمد الخطيبى الزنجانى وبقي هذا الاستفتاء هكذا زمانا بعد زمان كلما جاءت أمة من العلماء كتبت بالموافقة أعصرا كثيره

ذكر كلام أبى العباس قاضى العسكر الحنفى

كان أبو العباس هذا رجلا من أئمة أصحاب الحنيفة ومن المتقدمين في علم الكلام وكان يعرف بقاضى العسكر وقد حكى الحافظ أبو القاسم في كتاب التبيين جملة من كلامه منه قوله قد وجدت لأبى الحسن الأشعري كتبا كثيرة في هذا الفن يعنى أصول الدين وهى قريب من مائتى كتاب والموجز الكبير يأتى على عامة ما في كتبه وقد صنف الأشعري كتابا كبيرا لتصحيح مذهب المعتزلة فإنه كان يعتقد مذهبهم ثم بين الله له ضلالتهم فبان عما اعتقده من مذهبهم وصنف كتابا ناقضا لما صنف للمعتزلة وقد أخذ عامة أصحاب الشافعى بما استقر عليه مذهب أبى الحسن الأشعري وصنف أصحاب الشافعى كتبا كثيرة على وفق ماذهب إليه الأشعري الا ان بعض أصحابنا من أهل السنة والجماعة خطأ أبا الحسن الأشعري في بعض المسائل مثل قوله التكوين والمكون واحد ونحوها على مانين في خلال المسائل ان شاء الله فمن وقف على المسائل التى أخطأ فيها أبو الحسن وعرف خطأه فلا بأس له بالنظر في كتبه فقد أمسك كتبه كثير من أصحابنا من أهل السنة والجماعة ونظروا فيها انتهى

ذكر البحث عن تحقيق ذلك

سمعت الشيخ الامام رحمه الله يقول ماتضمنته عقيدة الطحاوى هو مايعتقده الأشعري لا يخالفه الا في ثلاث مسائل (قلت) أنا أعلم ان المالكية كلهم أشاعرة لاستثنى أحدا والشافعية غالبهم أشاعرة لاستثنى الامن لحق منهم بتجسيم أو اعتزال ممن لا يعبأ الله به والحنفية أكثرهم أشاعرة أعنى يعتقدون عقدا الأشعري لا يخرج منهم الامن لحق منهم بالمعتزلة والحنابلة أكثر فضلاء متقدميهم أشاعرة لم يخرج منهم عن عقيدة الأشعري الا من لحق باهل التجسيم وهم في هذه الفرقة من الحنابلة أكثر من غيرهم وقد تأملت عقيدة أبى جعفر الطحاوى فوجدت الامر على ما قال الشيخ الامام وعقيدة الطحاوى زعم انها الذى عليه أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ولقد جود فيها ثم تصفحت كتب الحنفية فوجدت جميع المسائل التى يتناوب بين الحنفية خلاف فيها ثلاثة عشر مسألة منها معنوى ست مسائل والباقي لفظي وتلك الستة المعنوية لا تقتضى مخالفتهم لنا ولا

مخالفتا لهم فيها تكفيرا ولا تبديعا صرح بذلك الاستاذ أبو منصور البغدادي وغيره من أئمتنا وأئمتهم وهو غنى عن التصريح لظهوره. ومن كلام الحافظ الأصحاب مع اختلافهم في بعض المسائل كلهم أجمعون على ترك تكفير بعضهم بعضا مجمعون بخلاف من عداهم من سائر الطوائف وجميع الفرق فاتهم حين اختلفت بهم مستشعرات الأهواء والطرق كفر بعضهم بعضا ورأى تربيته ممن خالفه فرضا (قلت) وهذا حق ومماثل هذه المسائل الامثل مسائل كثيرة اختلفت الاشاعرة فيها وكلهم عن حمى أبي الحسن يناضلون وبسيفه يقاتلون أفتراهم يبدع بعضهم بعضا ثم هذه المسائل الثلاثة عشر لم يثبت جميعها عن الشيخ ولا عن أبي حنيفة رضى الله عنهما كما سأحكي لك ولكن الكلام بتقدير الصحة * ولي قصيدة تونيه جمعت فيها هذه المسائل وضمت اليها مسائل اختلفت الاشاعرة فيها مع تصويب بعضهم بعضا في أصل العقيدة ودعواهم انهم أجمعون على السنة وقد ولع كثير من الناس بحفظ هذه القصيدة لاسيما الحنفية وشرحها من أصحابي الشيخ الامام العلامة نور الدين محمد بن أبي الطيب الشيرازي الشافعي وهو رجل مقيم في بلاد كيلان ورد علينا دمشق في سنة سبع وخمسين وسبعمائة وأقام يلزم حلقتي نحو عام ونصف ولم أرفق من جاء من العجم في هذا الزمان أفضل منه ولا أدين وأنا أذكرك قصيدتي في هذا المكان لتستفيد منها مسائل الخلاف وما شملت عليه

الورد خذك صيغ من اسان	أم في الحدود شقائق النعمان
والسيف لحظك سل من أجفانه	فسطا كمثل مهند وسان
تالله ما خلقت لحاظك باطلا	وسدى تعالى الله عن بطلان
وكذاك عقلك لم يركب يا أخى	عبنا ويودع داخل الجبان
لكن ليسعد أو ليسقى مؤمن	أو كافر فبنو الورى صنفان
لو شاء ربك لاهدى كل ولم	يحتج الى حد ولا برهان
فانظر بعقلك واجتهد فلخير ما	توتاه عقل راجح الميزان
واطلب نجاتك ان تفك والهو	بحران في الدركات يلتقيان
نار يراها ذو الجهالة جنة	ويخوض فيها في حميم آن
ويظل فيها مثل صاحب بدعة	يتخيل الجنات في النيران
كذب ابن فاعلة يقول بجهله	الله جسم ليس كالجسمان
لو كان جسما كان كالأجسام يا	مجنون فاصنع وعد عن بهتان

واتبع صراط المصطفى في كل ما
واعلم بان الحق ما كانت عليه
من أكمل الدين القويم وبيننا
قد نزهوا الرحمن عن شبه وقد
ومضوا على خير وما عقدوا
كلا ولا ابتدعوا ولا قالوا البنا
وأنت على أعقابهم علمناؤنا
كالشافعي ومالك وكأحمد
وكمثل اسحاق وداود ومن
وأني أبو الحسن الامام الاشعر
ومناضلا عما عليه أولئك الا
مان يخالف مالكا والشافعه
لكن يوافق قولهم ويزيده
يقفوا طرائقهم ويتبع حارتنا
فلقد تلقى حسن منهجه عن الا
فلذاك تلقاه لاهل الله يذ
مثل ابن أدهم والفضيل وهكذا
ذو النون أيضا والسري وبشر
وكذلك الطائي ثم شقيق
* والتستري وحاتم وأبو ترا
وكذاك منصور بن عمار كذا
فله بهم حسن اعتقاد مثل ما
اذ يجمع الخصمان يوم جداولهم
لم لا تابع هؤلاء وشيخه
عنه التصوف قد تلقى فاعتدى
ورأى أبا عثمان الحيري والد
ورأى روميا ثم رام طريقه

يأتي وخل وساوس الشيطان
صحابة المبعوث من عدنان
محبج التي يهدي بها الثقلان
دانوا بما قد جاء في الفرقان
مجالس في صفات الخالق الديان
متشابه في شكله للبيان
غرسوا ثمارا يجتنيها الجاني
وأبي حنيفة والرضي سفيان
يقفوا طرائقهم من الاعيان
ي مينا للحق أي بيان
سلاف بالتحريير والاتقان
ي وأحمد بن محمد الشيباني
حسنا بتحقيق وفضل بيان
أعني محاسب نفسه بوزان
شيخ أهل الدين والعرفان
حصر قولهم بمهند وسنان
معروف المعروف في الاخوان
ن الحارث الحافي بلا فقدان
بلخي وطيفور كذا الداراني
ب عسكر فاعدد بغير توان
يحيي سليل معاذ الرباني
لهم به التأيد يوم رهان
ولما تحقق يسمع الخصمان
شيخ الجنيد السيد الصمداني
وله به وبعلمه نوران
وري يالهما هما الرجلان
وأبا الفوارس شاه الكرماني

والمغربى كذا ابن مسروق كذا
وأظنه لم يلتق الخراز بل
وكذاك للحلاج لم ينظر ولا
وكذاك ممشاد مع الرقى مع
وكذاك أصحاب الطريقة بعده
وتلذذ الشبلى بين يدي
وخلائق كثروا فلا أحصيتهم
الكل معتقدون ان الهنا
حى عليم قادر متكلم
باق له سمع وابصار مر
والشر من تقديره لكنه
قد أنزل القرآن وهو كلامه
والهنا لاشئ يشبهه ولي
قد كان مامعه قديما قط من
خلق الجهات مع الزمان مع المكا
مان محل به الحوادث لا ولا
كذب المجسم والحلولى الكفو
والاتحادى الجهول ومن يقل
ونينا خير الخلائق أحمد
وله الشفاعة والوسيلة وال
فاستل الهك بالنبي محمد
لاخلق أفضل منه لا بشر ولا
ما العرش ما الكرسي ما هذى السما
والرسل بعد محمد درجاتهم
ثم الصحابة مثل ماقد رتبوا
ثم الهزبر السيد الفاروق ثم
وعلى ابن العم والباقون أه

السرى قوم أفرس الفرسان
قيل التقي سمنون في سمنان
ن عطاء والخواص ثم بنان
خير وهذا غالب الحسابان
ضبطوا عقائده بكل عنان
هو ابن خفيف والثقفى والكنانى
وربوا على الياقوت والمرجان
متوحده فرد قديم دان
عال ولا نعى علو مكان
دجميع مايجرى من الانسان
عنه هناك بواضح البرهان
لفظت به للقارئ الشفتان
س بمشبه شياً من الحدان
شئ ولم يبرح بلا أعوان
ن الكل مخلوق على الامكان
كلا وليس يحل في الجسمانى
رفذين في البطلان مفترقان
بالاتحاد فانه نصرانى
ذو الجاه عند الله ذى السلطان
فضيلة والالواء وكوثر الظمان
متوسلا تظفر بكل أمان
ملك ولا كون من الا كوان
عند النبي المصطفى العدنان
ثم الملائك عابدوا الرحمن
قالا فضل الصديق ذو العرفان
اذ كر محاسن ذى التقي عثمان
ل الفضل والمعروف والاحسان

والاولياء لهم كرامات فلا
والمؤمنون يرون ربهم كرو
هذا اعتقاد مشايخ الاسلام وه
والاشعري عليه نصرة ولا
وكذاك حاله مع النعمان لم
ياصح ان عقيدة النعمان والا
فكلاهما والله صاحب سنة
لاذا يبدع ذا ولا هذا وان
من قال ان ابا حنيفة مبدع
أوطن ان الاشعري مبدع
كل امام مقتدى ذو سنة
والخلف بينهما قليل أمره
فيما يقل من المسائل عدة
ولقد يؤول الخلف بينهما الى

الاشعري يقول أنا مؤمن ان شاء الله وكنهه أن السعيد يغفل أو * يشقى ونعمة كافر خوان
الاشعري يقول السعيد من كتب في بطن أمه سعيدا والشقى من كتب في بطن
أمه شقيا لا يتبدلان وأبو حنيفة يقول قد يكون سعيدا ثم ينقلب والعياذ بالله شقيا
و بالعكس وقد قررنا هذه المسئلة في كتابنا في شرح عقيدة الاستاذ أبي منصور وبيننا
اختلاف السلف فيها كاختلاف الخلف وان الخلاف لفظي لا يترتب عليه فائدة
والاشعري يقول ليس على الكافر نعمة وكلما ينقلب فيه استدراج وأبو حنيفة يقول
عليه نعمة ووافق من الاشاعرة الفاضى أبو بكر ابن النافلانى فهو مع الحنفية في هذه
كلما تريد منهم معنا في مسئلة الاستثناء

وكذا الرسالة بعد موت ان تكى
وقد ادعى ابن هوازن أستاذنا
وهو الحبير الثبت تقلا والارا
قال كفر لا يرضى به لعباده
وأبو حنيفة قائل ان الارا
صح والاراجع الشيخان
منها افتراء من عدو شان
دة ليس يلزمها رضى الرحمن
ويريده أمران مفترقان
دة والرضى أمران متحدان

وعليه أكثرنا ولكن لا يصح وقيل مكذوب على النعمان
 ﴿مسئلة﴾ انكار الرسالة بعد الموت معزوة الى الاشعري وهي من الكذب عليه
 وانما ذكرناها وفاء بما اشترطناه من أنا تنظم كلما عزي اليه ولكنه صرح بخلافها
 وكتبه وكتب أصحابه قد طبقت الارض وليس فيها شيء من ذلك بل فيها خلافه
 ومن عقائدنا ان الانبياء عليهم السلام أحياء في قبورهم فاين الموت وقد أنكر الاستاذ
 ابن هوازن وهو أبو القاسم القشيري في كتابه شكايه أهل السنة الذي سنحكيه في هذه
 الترجمة بتمامه هذه وبين أنها مختلفة على الشيخ وكذلك بين ذلك غيره وصنف البيهقي
 رحمه الله جزءا سمعناه في حياة الانبياء عليهم السلام في قبورهم واشتد نكير الاشاعرة
 على من نسب هذا القول الى الشيخ وقالوا قد افترى عليه وبهته واما مسئلة الرضا
 والارادة فاعلم ان المنقول عن أبي حنيفة أنهما وعن الاشعري افتراقهما وقيل ان
 أبا حنيفة لم يقل بالاتحاد فيهما بل ذلك مكذوب عليه فعلى هذا انقطع النزاع وانما الكلام
 بتقدير صحة الاتحاد عنه وأكثر الاشاعرة على ما يعزى الى أبي حنيفة من الافتراق
 منهم امام الحرمين وغيره آخرهم الشيخ محي الدين النووي رحمه الله قال هما شيء
 واحد ولكني أنا لا أختار ذلك والحق عندي انهما مفترقان كما هو منصوص الشيخ
 أبي الحسن

وكذلك ايمان المقلد وهو مما أنكر ابن هوازن الرباني
 ولو انه مما يصح خلفهم فيه للفظ عاد دون معان
 ذكروا ان شيخنا يقول ان ايمان المقلد لا يصح وأنكر ذلك الاستاذ أبو القاسم وقال انه
 مكذوب عليه وسنبحث عن ذلك في ذيل سياق كتاب شكايه أهل السنة والقول على تقدير
 الصحة وكذلك كسب الاشعري وانه صعب ولكن قام بالبرهان
 من لم يقل بالكسب مال الى اعتزا لأو مقال الجيرذي الطغيان
 كسب الاشعري كما هو مقرر في مكانه أمر يضطر اليه من ينكر خلق الافعال وكون
 العبد مجبرا والاول اعتزال والثاني جبر فكل أحد ثبت واسطة ولكن يعسر التعبير
 عنها ويمثلونها بالفرق بين حركة المرتعش والمختار وقد اضطرب المحققون في تحرير
 هذه الواسطة والخفية سموها الاختيار والذي تحرر لنا ان الاختيار والكسب عبارتان
 عن معين واحد ولكن الاشعري آثر لفظ الكسب على لفظ الاختيار لكونه منطوق
 القرآن والقوم آثروا لفظ الاختيار لما فيه من إشعار قدرة العبد للقاضي أبي بكر

مذهب يزيد على مذهب الاشعري قلعه رأى القوم ولامام الحرمين والغزالي مذهب
يزيد على المذهين جميعا ويدنواكل الدنو من الاعتزال وليس هو هو ولنا الآن
لتحرير هذه المسئلة العظيمة الخطب وقد قررناها على وجه مختصر في شرح مختصر
ابن الحاجب وعلى وجه مبسوط فيما كتبناه من أصول الديانات

أو للمعاني وهو ست مسائل هانت مداركها بدون هوان
لله تعذيب المطيع ولو جرى ماكان من ظلم ولا عدوان
متصرف في ملكه فله الذي يختار لكن جاد بالاحسان
فتفى العقاب وقال سوف أثيبهم فله بذاك عليهم فضلان
هذا مقال الاشعري امامنا وسواه ماثور عن التعمان

ماقدمنا من المسائل ومنه مالم يصح كما عرفت هو لفظى كله لافائدة للخلاف فيه ومن
هنا المسائل المعنوية وهى ست مسائل وقد عرفنا ان الشيخ الامام كان يقول ان عقيدة
الطحاوى لم تشمل الا على ثلاث ولكن نحن جمعنا الثلاث الأخر من كلام القوم
أولها ان الرب تعالى له عندنا أن يعذب الطائعين ويثيب العاصين كل نعمة منه فضل وكل
نقمة منه عدل لا حرج عليه في ملكه ولا داعى له الى فعله وعندهم يجب تعذيب العاصى
واتابة المطيع ويمتنع العكس

ووجوب معرفة الاله الاشعرى يقول ذاك بشرعة الديان
والعقل ليس بحاكم لكن له الا دراك لا حكم على الحيوان
وقضوا بان العقل يوجبها وفي كتب الفروع لصاحبنا وجهان
وبان أوصاف الفعال قديمة ليست بحادثة على الحدان
وبان مكتوب المصاحف منزل عين الكلام المنزل القرآن
والبعض أنكر ذا فان يصدق فقد ذهبت من التعداد مسئلتان
هذى ومسئلة الارادة قبلها أمران فيما قيل مكذوبان
وكما اتنى هذان عنهم هكذا عنا اتنى مما يقال اتان
قالوا وليس بجائز تكليف ما لا يستطيع فتى من الفتيان
وعليه من أصحابنا شيخ العرا ق وحنة الاسلام ذوالاقتان
ورواه مجتهد الزمان محمد بن دقيق عيد واضح السبلان

منعوا تكليف ما لا يطاق ووافقهم من أصحابنا الشيخ أبو حامد الاسفراينى شيخ العراقيين

وحجة الاسلام الغزالي وشيخ الاسلام تقي الدين محمد بن علي بن دقيق العيد القوصي
رحمهم الله تعالى

قالوا وتمتع الصغائر من نبى للاله وعندنا قولان
والمتع مروي عن الاستاذ والا قاضى عياض وهو ذورججان
وبه أقول وكان مذهب والدي رفعا لرتبتهم عن النقصان
والاشعري امامنا لكنا في ذا نخالفه بكل لسان
ونقول نحن على طريقته ولكن صجبه في ذاك طائفتان
بل قال بعض الاشعرية انهم برآء معصومون من نسيان
والكل معدودون من اتباعه لا يخرجون بذا عن الاذعان
وابو حنيفة هكذا مع شيخنا لاشئ بينهما من التكران
متاصران وذا اختلاف هين عار عن التبديع والخذلان
هذا الامام وقيله القاضى يهو لان البقا لحقيقة الرحمن
وهما كبيرا الاشعرية وهو قا ل بزائد في الدار للامكان
والشيخ والاستاذ متفقان في عقد وفي أشياء مختلفان
وكذا ابن فوران الشهيد وحجة الا سلام خصما الافك والبهتان
وابن الخطيب وقوله ان الوجو د يزيد وهو الاشعري الثاني
والاختلاف في الاسم هل هو وا مسمى واحد لا اثنان أو غيران
والاشعرية بينهم خلف اذا عدت مسائله على الانسان
باغت مئين وكلهم ذو سنة أخذت عن المبعوث من عدنان
وغدا ينادى كلنا من جملة الا تباع للأسلاف بالاحسان
والاشعري امامنا والسنة الا خراء سنتنا مدى الازمان
وكذاك اهل الرأي مع اهل الحد يث في الاعتقاد الحق متفقان
ما ان يكفر بعضهم بعضا ولا أزرى عليه وسامه بهوان
الا الذين تمزقوا منهم فهم فيه تتحت عنهم الفتيان
هذا الصواب فلا تظان غيره واعقد عليه بخنصر وبنان
ورأيت ممن قاله حبر له نبأ عظيم سار في البلدان
أعنى أبا منصور الاستا ذعبدالقاهر المشهور في الاكوان

هذا صراط الله فاتبعه تجد في القلب برد حلاوة الايمان
 وتراه يوم الحشر ابيض واضحا يهدي اليك رسائل الغفران
 وعليه كان السابقون عليهم حلل الثناء وملبس الرضوان
 والشافعي ومالك وأبو حنيفة فة وابن حنبل الكير الشان
 درجوا عليه وخلقونا ابرهم ان تتبعهم نجتمع بجنان
 أو نبتدع فلسوف نصلي التنا رمدومين مأخوذين بالعصيان
 والكفر مني فاست مكفرا ذا بدعة شعاء في التيران
 بل كل أهل القبلة الايمان يح معهم ويفترقون كالوحدان
 فاجارنا الرحمن بالهادي النب ي محمد من ناره بامان
 صلى عليه الله ماوضح الضحى وبدا بديجور الدحي النيران
 والآل والصحب الكرام ومنهم ال صديق والفاروق مع عثمان
 وعلى ابن العم والباقون انا هم النجوم لمقتد حيران
 * شرح حال الفتنة التي وقعت بمدينة نيسابور قاعدة بلاد خراسان اذ ذاك
 في العلم وكيف آلت الى خروج امام الحرمين والحافظ البيهقي والاستاذ
 أبي القاسم القشيري من نيسابور ثم كيف كانت الدائرة على من
 رام مذهب الأشعري بسوء وكيف قصمه الله *

كان سلطان الوقت إذ ذاك السلطان طغرلنك السلجوقي وكان رجلا حنфия سنيا خيرا
 عادلا محبيا الى أهل العلم من كبار الملوك وعظماهم وهو أول ملوك السلجوقية وكان
 يصوم الاثنين والخميس وهو الذي أرسل الشريف ناصر بن اسماعيل رسولا الى
 ملكة الروم فاستأذنها بالصلاة في جامع القسطنطينية جماعة في يوم الجمعة فصلى وخطب
 للامام القائم بامر الله وتمهدت البلاد لطغرلنك وسمت نفسه بحيث وصل أمره الى ان
 سير الى الخليفة القائم بخطب ابنته وذلك في ذلك الزمان مقام مهول فشق ذلك على
 الخليفة واستعفى ثم لم يجد بدا من ذلك لعظمة طغرلنك وكونه ملكا قاهرا لا يطاق
 فزوجه بها وقدم بغداد في سنة خمس وخمسين وأربعمائة وأرسل يطلبها وحمل مائة
 ألف دينار برسم نقل جهازها فعمل العرس في صفر بدار المملكة وأجلست على سرير
 ملبس بالذهب ودخل السلطان وقبل الارض بين يديها ولم يكشف البرقع عن وجهها
 اذ ذاك وقدم لها تحفا وخدم وانصرف مسرورا وكان لهذا السلطان وزير سوء وهو

وزيره أبو نصر منصور محمد الكندري كان معتزليا رافضيا حيث العقيدة لم يبلغنا ان أحدا جمع له من من خبت العقيدة ما اجتمع له فانه على ما ذكر كان يقول بخلق الافعال وغيره من قبائح القدريّة وسب الشيخين وسائر الصحابة وغير ذلك من قبائح شر الروافض وتشبيهه الله بخلقه وغير ذلك من قبائح الكرامية والمجسمة وكان له مع ذلك تعصب عظيم وانضم الى كل هذا ان رئيس البلد الاستاذ أبا سهل ابن الموفق الذي سنذكر ان شاء الله ترجمته في الطبقة الرابعة كان ممدحا جوادا ذا أموال جزيلة وصدقات دارة وهبات هائلة ربما وهب الالف دينار لسائل وكان مرموقا بالوزارة وداره مجتمع العلماء ملئ بالائمة من الفريقين الخفية والشافعية في داره يتناظرون* وعلى سماطه يتلقمون* وكان عارفا بأصول الدين على مذهب الاشعري قائما في ذلك مناظلا في الذب عنه فعظم ذلك على الكندري لما في نفسه من المذهب ومن بعض ابن الموفق بخصوصه وخشيته منه ان يشب على الوزارة فحسن للسلطان لمن المبتدعة على المنابر فعند ذلك أمر السلطان بان تلعن المبتدعة على المنابر فأتخذ الكندري ذلك ذريعة الى ذكر الاشعرية وصار يقصدهم بالاهانة والاذى والمنع من الوعظ والتدريس وعزلهم عن خطابة الجامع واستعان بطائفة من المعتزلة الذين زعموا انهم يقلدون مذهب أبي حنيفة أشربوا في قلوبهم فضائح القدريّة واتخذوا التمدد بالمذهب الحنفي سياجا عليهم فحسنوا الى السلطان الازراء بمذهب الشافعي عموما وبلاشعرية خصوصا وهذه هي الفتنة التي طار شررها فملا الآفاق* وطال ضررها فشمل خراسان والشام والحجاز والعراق* وعظم خطبها وبلاؤها* وقام بها في سب أهل السنة خطبها وسفهاؤها* اذا أدى هذا الامر الى التصريح بلمن أهل السنة في الجمع وتوظيف سبهم على المنابر وصار لابي الحسن بها اسوة لعل بن ابي طالب كرم الله وجهه في زمن بعض بني أمية حيث استولت النواصب على المناصب واستعلى أولئك السفهاء في الجامع والمراتب فقام أبو سهل في عصبة الحق وشمر عن ساعد الجذب بحقيقة الصدق وتردد الى المعسكر في دفع ذلك وما أفاد شي من التدبير اذ كان الخصم الحاكم والسلطان محجبا الا بواسطة ذلك الوزير ثم جاء الامر من قبل السلطان طغرلنك بالقبض على الرئيس الفراتي والاستاذ أبي القاسم القشيري وامام الحرمين وأبي سهل ابن الموفق وقيهم ومنعهم عن المحافل وكان أبو سهل غائبا الى بعض التواحي ولما قرئ الكتاب بنفيهم أغرى بهم العامة والأوباش فاخذوا بالاستاذ أبي القاسم القشيري والفراتي يجرونهما

ويستخفون بهما وحبس بالقهنדר وأما امام الحرمين فانه كان أحس بالامر واختفى وخرج على طريق كرمان الى الحجاز ومن ثم جاور وسمى امام الحرمين وبقى القشيري والفراي مسجونين أكثر من شهر قهياً أبوسهل ابن الموفق من ناحية باخرز وجمع من أعوانه رجالا عارفين بالحرب وأتى باب البلد وطلب اخراج الفراي والقشيري فما أجيب بل هدد بالقبض عليه بمقتضى ما تقدم من مرسوم السلطان فلم يلتفت وعزم على دخول البلد ليلاً واخراجهما مجاهرة وكان متولى البلد قد تهيأ للحرب فرحف أبو سهل ليلاً الى قرية له على باب البلد ودخل معافصة الى داره وصاح من معه بالنقرات العالية فلما أصبحوا ترددت الرسل والنصحاء في الصلح وأشاروا على الامير باطلاق الاستاذ والرئيس قاي وبرز برجاله وقصد محلة أبي سهل فقام واحد من أعوان أبي سهل الا أنه يعد بألف وضرغام الا انه في زى انسان واستدعى منه كفاية تلك الثائرة اياه وأصحابه وادنوا لهم فالتقوا في السوق وثبت هؤلاء حتى فرغ نشاب أولئك وتأنى الحق حتى انقضت ترهات الباطل ثم حمل أصحاب ابن الموفق على أولئك حملة رجل واحد فهزموهم باذن الله وجرحوا أمير البلد وهموا بأسره ثم توسط الناس ودخلوا على أبي سهل في تسكين الفتنة واطفاء الثائرة وأتوا بالاستاذ والرئيس الى داره وقالوا قد حصل القصد واخرج هذان من الحبس فلما انتصر أبو سهل وتم له ما بقى تشاوره وأصحابه فيما بينهم وعلموا ان مخالفة السلطان لها تبعه وان الخصوم لا ينامون فاتفقوا على مهاجرة البلد الى ناحية استواء ثم يذهبون الى الملك وبقى بعض الاصحاب بالنواحي مفرقين وذهب أبوسهل الى المعسكر وكان على مدينة الري وخرج خصمه من الجانب الآخر فتوافيا بالري وأنهى الى السلطان ماجرى وسعى باصحاب الشافعي وبالامام أبي سهل خصوصاً فقبض على أبي سهل وحبس في بعض القلاع وأخذت أمواله وبيعت ضياعه ثم فرج عنه وخرج وحج فهذا ما كان من الفتنة وكان هذا السلطان مع دينه وخيره ممن لم يمهله الله بعد اذنه بالسب ويحبس القشيري ولم يمكث بعد هذه الواقعة الشنيعة واتفاق هذه الفضيحة الفظيعة الا زمنا يسيراً وتوفي وتسلطن بعده ولده السلطان الاعظم عضد الدولة أبوشجاع (الب رسلان) ولم يلبث الكندري الا يسيراً وقتل شرقتة وجعل كل جزء من أجزائه في ناحية ولذلك شرح يطول لسنا له الآن وأسفر صباح الزمان عن طلعة الوزير نظام الملك فقام في نصرة الدين قياماً مؤزراً وعاد الحق معزراً موقراً وأمر باسقاط ذكر السب وتأديب من فعله

﴿ ذكر أمور اتفقت في هذه الفتنة وكيف كان حال علماء المسلمين واغتمامهم بها ﴾
 أما أهل خراسان من نيسابور ونواحيها ومرو وما والاها فانهم افرقوا فمنهم من جاء
 الى العراق ومنهم من جاء الى الحجاز فمن حج الحافظ أبو بكر البيهقي والاستاذ أبو
 القاسم القشيري وامام الحرمين أبو المعالي الجويني وخلاتق يقال جمعت تلك السنة
 أربعمئة قاض من قضاة المسلمين من الشافعية والحنفية هجروا بلادهم بسبب هذه
 الواقعة وتشنت فكرهم يوم رجوع الحاج فمن عازم على المجاورة ومن محير في أمره
 لا يدري أين يذهب فاتفقت كلمتهم على ان الاستاذ أبا القاسم يعلو المنبر ويتكلم عليهم
 قيل فصعد وشخص في السماء زمانا وأطرق زمانا ثم قبض على لحيته وقال يا أهل خراسان
 بلادكم بلادكم ان الكندري غريمكم قطع إربا إربا وفرقت أعضاؤه وها أنا أشاهده
 الساعة وأنشد

عميد الملك ساعدك الليالي على ماشئت من درك المعالي
 فلم يك منك شيء غير أمر بلعن المسلمين على التوالى
 فقابلك البلاء بما تلاقى فذق ماتستحق من الوبال

فضبط التاريخ فكان ذلك اليوم بعينه وتلك الساعة بعينها قد أمر السلطان بان يقطع
 إربا إربا وان يرسل الى كل مكان منه عضو يدفن فيه ففعل به ذلك
 ﴿ ذكر استفتاء كتب في ذلك وأرسل الى العراق ﴾ قد كان الحال لو وفق الله ولى
 الامر ومن يطلب الحق غنيا عن ذلك اذ في وجود مثل امام الحرمين على ظهر
 الارض غنية عن استفتاء غيره من الفقهاء وانه ليصبح باهل اقليم فيهم امام الحرمين
 بل باهل عصر ان تقع لهم نازلة فلا يسعون الى فتياه ويكتبون الى النواحي يستفتون
 كيف وقد كان معه البيهقي محدث زمانه والقشيري سيد وقته وخلاتق يطول تعدادهم
 من علماء الامة وبالجملة كتبوا استفتاء وأرسلوه الى بغداد فلم يبق حنفى ولا شافعى الا
 وبالغ في الكتاب وعظمت عليه هذه الرزية وقد قدمنا ذكر بعض فتاويهم ولا نطيل
 بالباقي ففى القليل غنية عن الكثير

﴿ ذكر كتاب البيهقي الى عميد الملك ﴾

قد ساق ابن عساكر جميعه ونحن نأتى على أكثره كان البيهقي بمدينة بيهق فلما وصل
 اليه الخبر شق عليه وكان محدث زمانه وشيخ السنة في وقته فكتب الى عميد الملك
 ما أخبرتنا به أسماء بنت صصرى في كتابها عن مكى بن علان ان الحافظ أبا القاسم أنبأه قال

أخبرنا الشيخ أبو بكر محمد بن عبد الله بن أحمد بن حبيب العاصري الحافظ قال أخبرنا شيخ القضاة أبو علي إسماعيل بن أحمد بن الحسين البيهقي أخبرنا والذي الإمام أبو بكر أحمد بن الحسين قال سلام الله ورحمته وبركاته على الشيخ العميد واني أحمد اليه الله الذي لا اله الا هو وحده لا شريك له وأصلي على رسوله محمد وعلى آله أما بعد فان الله جل ثناؤه بفضله وجوده يؤتي من يشاء من عباده ملك ما يريد من بلاده ثم يهدي من يشاء منهم الى صراطه ويوفقه للسعي في مرضاته ويجعل له فيما يتولاه وزير صدق يومئ اليه بالخير ويحض عليه ومعين حق يشير اليه بالبر ويعين عليه ليفوز الامير والوزير معا بفضل الله فوزا عظيما وينالان نعمه حظا جسيما وكان الامير أطال الله دولته ممن أناء الله الملك والحكمة والشيخ العميد أدام الله سيادته ممن جعل الله له وزير صدق ان نسي ذكره وان ذكر أعانته كما أخبر سيدنا المصطفى صلى الله عليه وسلم عن كل أمير أراد الله به خيرا فعدت بحميد نظر الامير أدام الله أيامه وحسن رعايته وسياسته بلاد خراسان الى اصلاح بعد الفساد وطرقها الأمن بعد الخوف حتى انتشر ذكره بالجميل في الآفاق وأشرقت الارض بنور عدله كل الاشراق ولذلك قال سيدنا المصطفى صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه السلطان ظل الله ورعته في الارض وقال عليه السلام فيما روى عنه يوم من امام عادل أفضل من عبادة سنين وقال عبد الله بن المبارك

لولا الائمة لم تأمن لنا سبل وكان أضعفنا نهبالاً قوانا

زاده الله تأييدا وتسديدا وزاد من يوازره في الخير ويحبه عليه توفيقا وتسديدا ثم انه أعز الله نصره صرف همه المالية الى نصر دين الله وفتح أعداء الله بعد ما تقرر للكافة حسن اعتقاده بتقرير خطباء أهل مملكته على لعن من استوجب اللعن من أهل البدع وبدعته وأيس أهل الزيغ عن زيغه عن الحق وميله عن القصد فالتقوا في سمعه مافيه مساءة أهل السنة والجماعة كافة ومصيباتهم عامة من الحنفية والمالكية والشافعية الذين لا يذهبون في التعطيل مذاهب المعتزلة ولا يسلكون في التشبيه طرق المجسمة في مشارق الارض ومغاربها ليتسلوا بالاسوة معهم في هذه المساءة عما يسؤهم من اللعن والقمع في هذه الدولة المنصورة ثبتها الله ونحن نرجوا عثوره عن قريب على ما قصدوا ووقوفه على ما أرادوا فيستدرك بتوفيق الله ما بذر منه فيما ألقى اليه ويأمر بتعذير من زور عليه وقبح صورة الائمة بين يديه وكأنه خفي عليه أدام الله عزه حال شيخنا أنى الحسن الاشعري رحمه الله وما يرجع اليه من شرف الاصل وكبر المحل في العلم والفضل

وكثرة الأصحاب من الخفية والمالكية والشافعية الذين رغبوا في علم الأصول وأحيوا معرفة دلائل العقول والشيخ العميد أدام الله توفيقه أولى أواليائه وأحراهم بتعريفه حاله وأعلامه فضله لما يرجع إليه من الهداية والدراية والشهامة والكفاية مع صحة العقيدة وحسن الطريقة وفضائل الشيخ أنى الحسن ومناقبه أكثر من أن يمكن ذكرها في هذه الرسالة لما في الإطالة من خشية الملالة لكنى أذكر بمشيئة الله تعالى من شرفه بآبائه وأجداده وفضله بعلمه وحسن اعتقاده وكبر محله بكثرة أصحابه ما يحمله على الذب عنه وعن أتباعه ثم أخذ البيهقي في ذكر ترجمة الشيخ وذكر نسبه ثم قال إلى أن بلغت النوبة إلى شيخنا أبي الحسن الأشعري فلم يحدث في دين الله حدا ولم يأت فيه بدعة بل أخذ أقاويل الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الأئمة في أصول الدين فنصرها بزيادة شرح وتبيين وإن ما قالوا وجاء به الشرع في الأصول صحيح في العقول بخلاف ما زعم أهل الأهواء من أن بعضه لا يستقيم في الآراء فكان في بيانه وثبوته ما لم يدل عليه أهل السنة والجماعة ونصرة أقاويل من مضى من الأئمة كابى حنيفة وسفيان الثوري من الكوفة والأوزاعي وغيره من أهل الشام ومالك والشافعي من أهل الحرمين ومن فحانحوهما من أهل الحجاز وغيرهما من سائر البلاد وكأحمد بن حنبل وغيره من أهل الحديث والليث ابن سعد وغيره وأبى عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري وأبى الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري إمامي أهل الآثار وحفاظ السنن التي عليها مدار الشرع إلى أن قال وصار رأسا في العلم من أهل السنة في قديم الدهر وحديثه وبذلك وعد سيدنا المصطفى صلى الله عليه وسلم أمته فيما روى عنه أبو هريرة أنه قال يبعث الله لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها ثم ساق حديث الأشعريين وإشارة النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي موسى وقد قدمنا ذلك إلى أن قال وحين كثرت المبتدعة في هذه الأمة وتركوا ظاهر الكتاب والسنة وأنكروا ما ورد أنه من صفات الله تعالى نحو الحياة والقدرة والعلم والمشية والسمع والبصر والكلام والبقاء وححدوا مادلا عليه من المعراج وعذاب القبر والميزان وإن الجنة والنار مخلوقتان وإن أهل الإيمان يخرجون من انيران وما لتينا صلى الله عليه وسلم من الخوض والشفاعة ولاهل الجنة وإن الحائضين الأربعة كانوا محقين فيما قاموا به من الولاية وزعموا أن شيئا من ذلك لا يستقيم على العقل ولا يصح على الرأي أخرج الله من نسل أنى موسى الأشعري رضى الله عنه إماما قام بنصرة دين الله وجاهد بلسانه وبنانه من صد عن سبيل الله وزاد في

التيين لاهل اليقين ان ماجاء به الكتاب والسنة وما كان عليه سلف هذه الامة مستقيم على العقول الصحيحة الى ان قال بعد ذكر حديث عمران بن حصين الذي قدمناه فمن تأمل هذه الاحاديث وعرف مذهب شيخنا أبي الحسن في علم الاصول وعرف تبخره فيه أبصر صنع الله عزت قدرته في تقديم هذا الاصل الشريف لما دخر لعباده من هذا الفرع المنيف الذي أحيا به السنة وأمات به البدعة وجعله خلف حق لسلف صدق ثم اندفع في بقية الرسالة وختمها بسؤاله العميد في اطفاء النائرة وترك السب وتأديب من يفعله وقد ساق الحافظ الكتاب بمجموعه كما عرفناك فان أردت الوقوف عليه كله فعليك بكتاب النيدين وفيما ذكرناه منه مقنع وبلاغ وقد تضمن هذا الكتاب وقائله من علمت في الحفظ والدين والورع والاطلاع والمعرفة والثقة والامانة والتثبت ان الصحابة ومن تبعهم باحسان من علماء الامة فقهاؤها ومحدثيها على عقيدة الاشعري بل الاشعري على عقيدتهم قام وناضل عنها وحمل حوزتها من أن تتأهل أيدي المبطلين وتحريف الغالين وقد سماع من الفقهاء والمحدثين من سمعت

﴿ ذكر رسالة القشيري الى البلاد المسماة شكاية

أهل السنة بحكاية ما نالهم من المحنة ﴾

وقد جالت هذه الرسالة في البلاد وانزعجت نفوس أهل العلم بسببها وقام كل منهم بحسب قوته ودخلت بهق فوقف عليها الحافظ البيهقي ولبى دعوتها وكتب الرسالة الى العميد التي اتصلنا الآن عنها ثم دخلت بغداد فكتب الشيخ أبو اسحاق الشيرازي من الشافعية والقاضي الدامغانى من الحنفية وغيرهما من الفريقين ما أدت القدرة اليه وقد أورد الحافظ بعض هذه الرسالة في كتابه ونحن نرى ان نورد ها كلها فانه يخشى على مثلها الضياع اذا تمادى الزمان فان هذا شأن المصنفات اللطاف لاسيما ما يفيض أهل الباطل فانهم يبادرون الى اعمال الحيلة في اعدامه لقد كان عند الشيخ الامام نسخة من كتاب تبيين كذب المفتري لايحسن الرائي أن يقرأ منها حرفا لما هو مكتوب في حواشيها وبين أسطرها من أمور لاتعاق بالكتاب بخط بعض فضلاء الخبابة الذين يلحزون بعض الاشاعرة فسألت الشيخ الامام فقال هذه النسخة شريتها من تركة الحافظ سعد الدين الحارثي وكانهم كانوا يريدون اعدامها ولكن كتاب التبيين كثير العدد في الوجود لا يستطيع الخصم أن يحصره ويمدحه والله تعالى يتولى ان شاء الله تعالى حمايته ورعايته (فان قلت) فاذا كان الحال على ما وصفت فلم لا شرحت لنا رسالة

اليهقي كلها (قلت) لان الحافظ استوفاه فكانه أحال علينا في رسالة القشيري ونحن نحيل عليه في رسالة اليهقي * أخبرنا القاضي الرئيس أبو المعالي يحيى بن فضل الله في كتابه عن مكى بن علان ان الحافظ أبا القاسم بن عساكر أخبره قال أخبرنا فقيه الحرم أبو عبد الله محمد بن الفضل الفراوي قال أخبرنا الاستاذ زين الاسلام أبو القاسم عبد الكريم ابن هوازن القشيري سماعا عاينه في سنة ست وأربعين وأربعمائة قال * الحمد لله المجل في بلائه * المجزل في عطائه * العدل في قضائه * المكرم لاوليائه * المنتقم من أعدائه * الناصر لدينه * بایضاح الحق وتبينه * المبد للافك وأهله * المجتث للباطل من أصله * فاضح البدع باسان العلماء * وكاشف الشبه ببيان الحكماء * ومهل القواة حينما غير مهمهم * ومجازي كل غدا على مقتضى عملهم * نحمده على ما عرفنا من توحيده * ونستوفقه على أداء ما كلفنا من رعاية حدوده * ونستعصمه من الخطأ والخطل * والزيغ والزلل * في القول والعمل * ونسأله أن يهلى على سيدنا محمد المصطفى * وعلى آله مصايح الدجى * وأصحابه أئمة الورى * هذه قصة سمينها شكاية أهل السنة * بحكاية ماناهم من المحنة * تخبر عن بثة مكروب * وثقنة مغلوب * وشرح ملم مؤلم * وذكر مهم موهم * ويسان خطب قاذح * ونشر سائح * للقلوب جارح * رفعها عبد الكريم بن هوازن القشيري رحمه الله الى العلماء الاعلام * لجميع بلاد الاسلام * أما بعد فان الله تعالى اذا أراد أمرا قدره * فمن ذا الذى أمسك ما يسيره * أو قدم ما أخره * أو عارض حكمه فغيره * أو غلبه على أمر فقهره * كلابل هو الله الواحد القهار * الماجد الجبار * ومما ظهر ببلاد نيسابور من قضايا التقدير في مفتح سنة خمس وأربعين وأربعمائة من الهجرة ماعدى أهل الدين الى شق صدور صبرهم * وكشف قناع ضيرهم بل ظلت الملة الخنيفة تشكوا غلبها * وتبدي عويلها * وتتعصب عزالي رحمة الله على من يستمع شكوها * وأصغ ملائكة السماء حتى تدب شجوها * ذلك مما أحدث من لمن امام الدين * وسراج ذوى اليقين * محيي السنة * وقامع البدعة * وناصر الحق وناصر الخلق * الزكى الرضى * أبى الحسن الأشعري * قدس الله روحه * وسقى بالرحمة ضريحه * وهو الذى ذب عن الدين باوضح حجج * وسلك في قمع المعتزلة وسائر أنواع المبتدعة أبين منهج * واستنفذ عمره في التصح عن الحق * فأورث المسلمين بعد وفاته كتبه المشاهدة بالصدق * ولقد سمعت الاستاذ الشهيد أبا على الحسن بن على الدقاق رحمه الله يقول سمعت أبا على زاهد بن أحمد الفقيه رحمه الله عليه يقول مات أبو الحسن

الاشعري رحمه الله ورأسه في حجرى وكان يقول متا في حال نزعه من داخل حلقه فأدبته اليه رأسى وأصغيت الى ما كان يقرع سمعى وكان يقول لعن الله المعتزلة موهوا ومخرفوا وانما كان أبو الحسن الاشعري رحمه الله يتكلم في أصول الدين على جهة الرد على أهل الزيغ والبدع تأديا بما أوجب الله سبحانه على العلماء من النصيح عن الدين وكشف تمويه الملحدين والمبتدعين * مازالوا عن النهج المستقيم ولقد سمعت الاستاذ أبا عبد الله محمد بن عبيد الله الشيرازى الصوفى رحمه الله يقول سمعت بعض أصحاب أبى عبد الله ابن خفيف الشيرازى رحمه الله عليه يقول سمعت أبا عبد الله ابن خفيف رحمه الله يقول دخلت البصرة في أيام شبابى لأرى أبا الحسن الاشعري رحمه الله عليه لما بلغنى خبره فرأيت شيخا هه المنظر فقلت له أين منزل أبى الحسن الاشعري فقال وما الذى تريد منه فقلت أحب أن ألقاه فقال ابتكر غدا الى هذا الموضع قال فابتكرت فلما رأيته تبعته فدخل دار بعض وجوه البلد فلما أبصروه أكرموا محله وكان هناك جمع من العلماء ومجلس نظر فاقعدوه في الصدر فلما شرع في الكلام دخل هذا الشيخ فاخذ برد عليه وينظره حتى أحجمه فقضيت العجب من علمه وفصاحته فقات لبعض من كان عندى من هذا الشيخ فقال أبو الحسن الاشعري فلما قاموا تبعته فالتفت الى وقال يافى كيف رأيت الاشعري فخدمته وقلت ياسيدى كما هو في محله ولكن مسئلة قال قل يابنى فقلت مثلك في فضلك وعنو منزلتك كيف لم تسأل ويسأل غيرك فقال أنا لا أتكلم مع هؤلاء ابتداء ولكن اذا خاضوا في ذكر ما لا يجوز في دين الله رددنا عليهم بحكم ما فرض الله علينا من الرد على مخالفى الحق وعلى هذه الجملة سيرة السلف أصحاب الحديث المتكلمين منهم في الرد على المخالفين وأهل الشبه والزيغ * ولما من الله الكريم على أهل الاسلام بركاب الساطان المعظم المحكم بالقوة السماوية في رقاب الامم الملك الاجل شاهنشاه عمن خليفة الله وغياث عباد الله طغرلنك أبى طالب محمد بن ميكائيل أطال الله عمره * موقفا معصوما بقاءه * وأدام بالتسديد نعماء وقام باحياء السنة والمناضلة عن الملة حتى لم يبق من أصناف المبتدعة حزبا الاسل لاستئصالهم سيفاعضا وأذاقهم ذلا وخسفا وعفت لآثارهم كسفا حرجت صدور أهل الزيغ عن تحمل هذه النقم وضاق صدورهم عن مقاساة هذا الالم ومنوا بلعن أنفسهم على رؤس الاشهاد بالسنتهم وضافت عليهم الارض بما رحبت بانفرادهم بالوقوع في مهواة محنتهم فسولت لهم أنفسهم أمرا وظنوا انهم بنوع تلبيس وضرب تدليس يجدون لعنهم يسرا فسعوا الى على مجالس السلطان

المعظم اعز الله نصره بنوع نعمة * ونسبوا الاشعري الى مذاهب ذميمة وحكوا عنه مقالات لا يوجد في كتبه منها حرف * ولم ير في المقالات المصنفة للمتكلمين الموافقين والمخالفين من وقت الاوائل الى زماننا هذا شئ منها حكاية ولا وصف * بل كل ذلك تصوير تزوير وهتان بغير تقرير وان مما أدرك الناس من كلام النبوة * اذا لم تستحي فاصنع ما شئت * ولما رفعنا الى المجلس العالي زاده الله اشراقا هذه الظلامة وكشفنا قناع هذه الحطة وذكرنا ان هذه المقالات لم تسمع من السنة هذه الزمرة * ولم يوجد شئ في كتبهم من هذه الجملة ولا حكي في الكتب المصنفة في مقالات المتكلمين حرف من هذه الاقاويل * بل كان الجواب انا انما نوعز بلعن الاشعري الذي قال هذه المقالات على هذه الصفة فان لم يبينوا بها ولم يقل الاشعري شئاً منها فلا عليك ما تقول ولا يلحقكم ضرر مما يصنع فقلنا الاشعري الذي هو ما حكيتكم وكان بما ذكرتم لم يخلقه الله بعد وما محل هذا الا محل من حكي عن أئمة السلف انهم دانوا بالبدع ونسبهم الى الضلال والخطا فاذا قيل له في ذلك يقول انما أقول لفلان الذي قال ما نسبته اليه ودان بهذا الذي قلت ومات عليه * الكبير لا يرضى عنه بذلك ولا يقضى على ذلك ثم أخذنا في سبيل الاستعطاف جريا في دفع السيئة بالتى هي أحسن فلم تسمع لنا حجة ولم تقض لنا حاجة ولا حل لنا في التوسط بيننا على من بعده في مذهبه واحد عصره فانغصينا على قذى الاحتمال واسمنا الى معهود الموافقة في أصول الدين بين الفريقين فحضرنا مجلسه ولم نشك انا لا نتصرف الا وشمل الدين منتظم وشعب الوفاق في الاصول ملتئم وان كلنا على قمع المعتزلة وقهر المبتدعة يد واحدة وان ليس بين الفريقين في الاصول خلاف فاول ما سأله بان قلنا هل صح عنده عن الاشعري هذه المقالات التى تحكى فقال لا واني لأستجيز الخوض في هذه المسائل الكلامية وأمنع الناس عنها وانهى ولا يجوز اللعن عندي على أهل القبلة شئ منها وصرح بانه ليس يعلم انه قال هذه المسائل التى تحكى عنه أم لا ثم قال في خلال كلامه ان الاشعري عندي مبتدع وانه في البدعة يزيد على المعتزلة فحين سمعنا ذلك نحيرنا ونفينا وسمعنا غير ما ظننا وشاهدنا ما لو أخبرنا به ما صدقنا ورأينا بالعيان ما لو رأيناه في المنام لقلنا أضغاث أحلام فسبحان الله كيف صرح بانه لا يعرف مذهب رجل على الحقيقة وتصح عنده مقالته ثم يبدعه من غير تحقيق لمقالته ثم انصرفنا وما قموا من الاشعري الا انه قال بأثبات القدر لله خبره وشره ونفعه وضره وأثبات صفات الجلال لله من قدرته وعلمه وإرادته وحياته وبقائه وسمعه وبصره وكلامه

ووجهه ويده وان القرآن كلام الله غير مخلوق وانه تعالى موجود تجاوز رؤيته وان ارادته نافذة في مراداته وما لا يخفى من مسائل الاصول التي تخالف طريق المعتزلة والمجسمة فيها واذا لم يكن في مسألة لاهل القبلة غير قول المعتزلة وغير الاشعري قول زائد فاذا بطل قول الاشعري فهل يتعين بالصحة أقوال المعتزلة واذا بطل القولان فهل هذا الانصرح بان الحق مع غير اهل القبلة واذا لعن المعتزلي والاشعري في مسألة لا يخرج قول الامة عن قوليهما فهل هذا الا لعن جميع اهل القبلة معاشر المسلمين الغياث الغياث سوا في ابطال الدين ورأوا هدم قواعد المسلمين وهيئات هيئات يريدون ليطفؤا نور الله بأفواههم ويأبى الله الا أن يتم نوره وقد وعد الله لا يحق نصره وظهوره وللباطل محقه وثبوره الا ان كتب الاشعري في الآفاق مبنوثة ومذاهبة عند اهل السنة من الفريقين معروفة مشهورة فمن وصفه بالبدعة علم انه غير محق في دعواه وجميع اهل السنة خصمه فيما افتراه فاما ما حكى عنه وعن أصحابه انهم يقولون ان محمدا صلى الله عليه وسلم ليس بنبي في قبره ولا رسول بعد موته فهتان عظيم وكذب محض لم ينطق منهم أحد ولا سمع في مجلس مناظرة ذلك عنهم ولا وجد ذلك في كتاب لهم وكيف يصح ذلك وعندهم محمد صلى الله عليه وسلم حي في قبره قال الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فاخبر سبحانه بان الشهداء أحياء عند ربهم والانبيا أولى بذلك لتفاض رتبة الشهيد عن درجة النبوة قال الله تعالى فالولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين فرتبة الشهداء ثالث درجة النبوة ولقد وردت الاخبار الصحيحة والآثار المروية بما تدل الشهادة على هذه الجملة فمن ذلك ما أخبرنا به أبو سعيد محمد بن ابراهيم بن عبد الله الاديب حدثنا أبو اسحاق ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن حاتم حدثنا محمد بن اسحاق بن الصباح الصاغانى حدثنا ابن خشعم عن سفيان عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لله ملائكة سياحين في الارض تبلغني عن أمتي السلام ولا يباغ السلام الا ويكون حيا وأخبرنا ابراهيم بن محمد الفقيه أخبرنا أبو القاسم عبد الله بن أحمد النسوي أخبرنا أبو العباس الحسن بن سفيان الشيباني النسوي حدثنا هشام بن خالد حدثنا الحسين بن يحيى حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن يزيد بن مالك عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي يموت فيقيم في قبره الا أربعين صباحا حتى ترد اليه روحه وأخبرنا أبو عبد

الله الحسين بن محمد بن الحسين التقفي أخبرنا أبو الحسين هارون بن محمد بن هارون
الطار حدثنا أبو علي الحسين بن علي بن عيسى القسوي أبو عبد الرحمن المقرئ حدثنا
حيوة بن شريح عن أبي صخرة المدني عن يزيد بن عبد الله بن قسط عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يسلم على إلا رد الله عز وجل إلى
روحي حتى أرد عليه السلام دل الخبر على أن الميت لا يعلم حتى ترد إليه الروح ودل على
أن النبي صلى الله عليه وسلم حى في قبره وأخبرنا أبو الحسين علي بن محمد بن عبد الله
ابن بشران ببغداد أخبرنا أبو جعفر محمد بن عمرو بن البحري حدثنا عيسى بن عبد
الله الطيالسي حدثنا علاء بن عمرو الحنفي حدثنا أبو عبد الرحمن عن الاعمش عن أبي
صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى على عند قبري سمعته
ومن صلى على نائيا أبلغته وأخبرنا إبراهيم بن محمد الفقيه حدثنا أبو القاسم عبد الله بن
أحمد النسوي أخبرنا الحسن بن سفيان حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا حماد بن سلمة
حدثنا أبو المعتمر وثابت البناني عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال أتيت على موسى ليلة أسرى بي عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره وأخبرنا
أبو الحسن علي بن أحمد الكاتب حدثنا أحمد بن عبيد الصفار حدثنا تمام محمد بن
غالب حدثنا موسى حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أتيت وأنا في أهلي فانطلقوا بي إلى زمزم وشرح صدرى ثم غسل
بماء زمزم ثم أتيت بطست من ذهب مملئة إيماناً وحكماً فحشى به مدرى قال أنس
ورسول الله صلى الله عليه وسلم يرينا أثره فخرج بي الملك إلى السماء الدنيا فاستفتح
الملك قال من ذا قال جبريل قال ومن معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قال وقد
بعث قال نعم قال ففتح فإذا آدم عليه السلام فقال مرحبا بك من ولد ومرحبا بك من
رسول ثم عرج بي الملك إلى السماء الثانية فاستفتح الملك فقال من ذا قال جبريل قال
ومن معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قال وقد بعث قال نعم ففتح فإذا عيسى ويحيى
عليهما السلام فقالا مرحبا بك من أخ ومرحبا بك من رسول ثم عرج بي الملك إلى
السماء الثالثة فاستفتح الملك فقال من ذا قال جبريل قال ومن معك قال محمد صلى الله
عليه وسلم قال وقد بعث قال نعم قال ففتح فإذا يوسف عليه السلام قال مرحبا بك من أخ
ومرحبا بك من رسول ثم عرج بي الملك إلى السماء الرابعة فاستفتح الملك فقال من ذا
قال جبريل قال ومن معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قال وقد بعث قال نعم قال

ففتح فاذا ادريس عليه السلام قال مرحبا بك من أخ ومرحبا بك من رسول ثم عرج
 بي الملك الى السماء الخامسة فاستفتح فقال من ذا قال جبريل قال ومن معك قال محمد
 صلى الله عليه وسلم قال وقد بعث قال نعم قال ففتح فاذا هارون عليه السلام فقال مرحبا
 بك من أخ ومرحبا بك من رسول ثم عرج بي الملك الى السماء السادسة فاستفتح الملك
 فقال من ذا قال جبريل قال ومن معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قال وقد بعث قال
 نعم قال ففتح فاذا موسى عليه السلام فقال مرحبا بك من أخ ومرحبا بك من رسول
 ثم عرج بي الملك الى السماء السابعة فاستفتح قال من ذا قال جبريل قال ومن معك قال
 محمد صلى الله عليه وسلم قال وقد بعث قال نعم قال ففتح فاذا ابراهيم عليه السلام قال
 مرحبا بك من رسول الخبر بطوله فدل هذا الخبر على انهم عليهم السلام احياء ولقد
 روى الحسن بن قتيبة المدائني وعد ذلك في افراده عن المسلم بن سعيد الثقفي عن الحجاج
 ابن الاسود عن ثابت البناني عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الانبياء
 احياء في قبورهم يصلون فاذا ثبت ان نبينا صلى الله عليه وسلم حي فالحي لا بد من أن
 يكون إما عالما أو جاهلا ولا يجوز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم جاهلا قال تعالى في
 صفته ماضل صاحبكم وما غوى وقال آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه ثبت انه مؤمن
 ورتبة النبوة رتبة الشرف وعلو المنزلة وهو صلى الله عليه وسلم يزداد كل يوم شرفا
 ورتبة الى الأبد فكيف لا يكون عارقا ولا نبيا والرسول فعول بمعنى المرسل ولا نظير
 له في اللغة والارسال كلام الله وكلامه قديم وهو قبل ان خلق كان رسولا بارسال
 الله وفي حالة اليوم والى الأبد رسول لبقاء كلامه وقدم قوله واستحالة البطلان على
 ارساله الذي هو كلامه ولقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل له متى كنت نبيا
 فقال وآدم مجتدل في طينته وأخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد الكاتب حدثنا أحمد بن
 عبيد الصفار حدثنا يعقوب بن غيلان حدثنا محمد بن عبد الرحمن حدثنا عبد الرحمن
 ابن مهدي حدثنا معاوية بن صالح عن سعيد بن سويد عن عبد الاعلى بن هلال
 السلمى عن العرياض بن سارية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لحاتم النبیین
 وان آدم مجتدل في طينته وأخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد حدثنا أحمد بن عبيد
 حدثنا محمد بن غالب حدثني محمد بن سنان حدثنا ابراهيم بن طهمان عن بديل بن
 ميسرة وعن عبد الله بن شقيق عن ميسرة الفجر قال قلت يا رسول الله متى كنت نبيا
 قال وآدم بين الروح والجسد (فان قيل) فمن أين وقعت هذه المسئلة ان لم يكن لها أصل

قيل ان بعض الكرامية ملأ الله قبره ناراً وظنى ان الله قد فعل ألزم بعض أصحابنا وقال اذا كان عندكم الميت في حال موته لا يحس ولا يعلم فيجب أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم في قبره غير مؤمن لان الايمان عندكم المعرفة والتصديق والموت ينافي ذلك فاذا لم يكن له علم وتصديق لا يكون له ايمان ومن لا يكون مؤمناً لا يكون نبياً ولان عندهم الايمان الاقرار الفرد وذلك قولهم لما قال الله لهم ألسن بربكم قالوا بلى وزعموا ان قولهم بلى باق والايمان ذلك وفي حال الموت عندهم الميت يحس ويعلم وقوله بلى باق عينه وهذه المذاهب لهم مع ركاكتها وفسادها غير ملزمة لنا ما ألزمونا لان عندنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يحس ويعلم وترض عليه أعمال الامة ويبلغ الصلاة والسلام على ما بينا ثم الأشعري لا يختص بقوله ان الميت لا يحس ولا يعلم فان أحداً من المعتزلة وغيرهم من المتكلمين سوى الكرامية لم يقل ان الميت يحس ويعلم وغير الكرامية لم يقل أحد ان الايمان هو الاقرار المجرد وهو قولهم بلى ولم يقل أحد سواهم ان ذلك الاقرار الذي هو بلى موجود وان قال كثير من الناس بقاء بعض الاعراض وجواب الأشعري كجواب جميع الناس عن هذه المسئلة مع ركاكتها وفساد قواعدها واعلموا ان حكم الله ان ما يلزمه الخصم بدعواه فيقول هذا على أصلكم ومقتضى علمكم يلزمكم فلا يجوز أن ينسب ذلك الى صاحب المذهب فيقال هذا مذهب فلان وما عروض هذا الاعروض من قال ان مذهب الحنفي ان الوضوء بالتمر جائز في السفر لانه اذا حوز التوضي بالتبذير على وصف يلزمه أن يجوز في التمر لا شراً كهما في العلة وهو ان كل واحد منهما مسكر فمثل هذا الالتزام لا يصح أن ينسب به الحنفي انه يقول يجوز التوضي في السفر بالتمر عند عدم الماء كذلك اذا قالوا ان مذهب الأشعري ان النبي صلى الله عليه وسلم ليس بنبي في قبره لانه يلزمه حين قال ان الميت لا يحس ولا يعلم أن يقول انه ليس بعالم ولا نبي ومن قال هذا كان كاذباً وكان قوله بهتاناً فليعلم ذلك يزل الابهام ان شاء الله تعالى وأما ما قالوه ان مذهبهم انه يقول ان الله لا يجازي المطيعين على ايمانهم وطاعتهم ولا يعذب الكفار والعصاة على كفرهم ومعاصيهم فذلك أيضاً بهتان وتقول وكيف يصح من قول أحد يقر بالقرآن والله تعالى يقول في محكم كتابه جزاء بما كانوا يعملون ويقول ذلك جزيناهم بما كفروا ويقول جزاء من ربك عطاء حساباً ويقول وكذلك تجزي من شكر وغير ذلك من الآيات وليس الخلاف في ذلك وانما الخلاف في ان المعتزلة ومن سلك سبيلهم في التعديل والتجوير زعموا انه يجب على الله تعالى ان يثيب المطيعين

ويجب عليه أن يعذب العاصين فطاعة المطيعين علة في استحقاقهم ثوابه وزلات العاصين علة في استحقاقهم عقابه وقال أهل السنة من الأشعرية ومن جميع من خالف المعتزلة إن الله سبحانه لا يجب عليه شيء وقالوا إن الخلق خلقه والملك ملكه والحكم حكمه فله أن يتصرف في العباد بما يشاء وله أن يوصل الألم إلى من يشاء ويوصل اللذة إلى من يشاء وأنه يثيب المؤمنين ووعد لهم الجنة وقوله صدق فلا محالة أنه يجازيهم وينيبهم ولو لم يعدهم عن طاعتهم الثواب لم يكن يجب للعبد عليه شيء فإنه توعده بالعقوبة على معاصيهم على ذلك لأن وعيده حق ولو لم يعذبهم ولم يتوعدهم لكان ذلك جائزا إلا أن الله سبحانه قال في صفة نفسه فعال لما يريد فالمطيعون لا محالة لهم جزاء الطاعات ولكن بفضل الله عليهم لا باستحقاقهم والعاصون لا محالة لهم على معاصيهم ما توعدهم به من العقاب لكن لحكمة لا باستحقاقهم فالطاعات والمعاصي علامات للثواب والعقاب لأجل ولا موجبات ومن صرح في مخالفة هذا فقد أقر بالاعتزال والقدر ولقد أخبر الله سبحانه عن أهل الجنة أنهم يقولون الذي أحلنا دار المقامة من فضله وقال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبداً وقال تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين وقال تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين وقال تعالى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره الإسلام أخبرنا أبو نعيم عبد الملك بن الحسن ابن محمد الأسفرايني أخبرنا أبو عوادة يعقوب بن اسحاق حدثنا سعيد بن مسعود المروزي السلمي أخبرنا النضر عن سهيل أخبرنا ابن عون عن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس أحد منكم ينجي عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا، لا أن تغمدني الله برحمته وهذه المسئلة من شعب مسئلة القدر وأهل الحق لا يقولون بوجوب شيء على الله ويقولون لله أن يحكم على عباده بما يريد ويختص من يشاء بالرحمة ويخص من يشاء بالألم والشدة ولو لم يعد أهل الطاعات بالثواب لم يتوجه لأحد عليه حق ولو ابتداء الخلق بالعذاب لم يلحقه فيه لوم ولقد روى ابن الديلمي رحمه الله قال أتيت أبي بن كعب رضي الله عنه فقلت أنه وقع في نفسي شيء من القدر فحدثني شيء لعل الله أن يذهبه من قلبي فقال لو أن الله عز وجل عذب أهل سمواته وأهل أرضه عذبهم وهو غير ظالم لهم ولورحمهم كانت رحمته خيرا لهم من أعمالهم ولو أتفتت مثل أحد ذهباً ما قبله الله عز وجل منك حتى تؤمن بالقدر وتعلم أن ما أخطأك لم يكن

ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك ولومت على غير هذا دخلت النار ثم لقيت عبد الله بن مسعود فقال مثل ذلك ثم لقيت حذيفة بن اليمان فقال مثل ذلك ثم لقيت زيد ابن ثابت فحدثني عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك ولقد أخبرنا أبو الحسن على ابن أحمد الأهوازي أخبرنا أحمد بن عبيد الصغار حدثنا بشر بن موسى حدثنا حجاج حدثنا اسماعيل بن عياش الحمصي حدثنا عمر بن عبيد الله مولى غفرة عن رجل من الانصار عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون قوم يقولون لا قدر أولئك مجوس هذه الامة فان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم فانهم شيعة الدجال وحق على الله أن يلحقهم به وأخبرنا على بن أحمد أخبرنا أحمد بن عبيد حدثنا محمد بن خلف بن هشام حدثنا محرز بن عون عن حسان بن ابراهيم الكرماني عن نصر عن قتادة عن أبي حسان الاعرج عن ناجية بن كعب عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق الله يحيى في بطن أمه مؤمنا وخلق الله فرعون في بطن أمه كافرا فالحمد لله الذي أوضح سيل الدين بحججه وهدى للحق سالكي نهجه وخذل أهل البدع حتى فضحوا أنفسهم بنصرة الباطل وظهر لجميع أهل السنة ما كان ملتبسا عليهم من أحوالهم الخافية وأما ما يقولون عن الأشعري ان مذهبه ان موسى عليه السلام لم يسمع كلام الله عز وجل ف سبحانه الله كيف لا يستحي من يأتي بمثل هذا البهتان الذي يشهد بتكذيبه كل مخالف وموافق ان حد ما يجوز ان يسمع عند الأشعري هو الموجود وكلام الله عنده قديم فكيف يقول لا يجوز أن يسمع كلام الله وقد قال الله سبحانه وكلم الله موسى تكليما ومذهبه ان الله تعالى أفرده موسى في وقته بان أسمع كلام نفسه بغير واسطة ولا على لسان رسول وانما لا يجوز هذا على أصول القدرية الذين يقولون ان كلام الله مخلوق في الشجرة وموسى عليه السلام يسمع كلامه وقال الأشعري لو كان كلامه سبحانه في الشجرة لكان المتكلم بذلك الكلام الشجرة فالقدرية قالوا ان موسى عليه السلام سمع كلاما من الشجرة فلزمهم أن يقولوا انه سمع كلام الشجرة لا كلام الله وهذا قيل في المثل * رمتني بدايها وانسلت * ومن نسب الى أحد قولا لم يسمعه يقوله ولا أحد حكى انه سمعه يقول ذلك ولا وجد ذلك في كتبه ولم يقله أحد من أصحابه ولم يناظر عليه أحد ممن ينتحل مذهبه ولا وجد في كتب المقالات لموافق ولا مخالف ان ذلك مذهب علم انه بهتان وكذب وقد قال الله تعالى في قصة الافك لولا إذ سمعتموه فقام ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانه هذا

بهتان عظيم وهذه مضاهية لتلك ونعوذ بالله من رقة الدين وقلة الحياء وأما ما قالوا ان مذهبه ان القرآن لم يكن بين الدقين وليس القرآن في المصحف عنده فهذا أيضا تشنيع فظيع وتليس على العوام * ان الاشعري وكل مسلم غير مبتدع يقول ان القرآن كلام الله وهو على الحقيقة مكتوب في المصاحف لا على المجاز ومن قال ان القرآن ليس في المصاحف على هذا الاطلاق فهو مخطئ بل القرآن مكتوب في المصحف على الحقيقة والقرآن كلام الله وهو قديم غير مخلوق ولم يزل القديم سبحانه به متكلمًا ولا يزال به قائمًا ولا يجوز الانفصال عن القرآن عن ذات الله ولا الحلول في المحال وكون الكلام مكتوبًا على الحقيقة في الكتاب لا يقتضي حلوله فيه ولا انفصاله عن ذات المتكلم قال الله سبحانه النبي الامي الذي يمجده مكتوبًا عندهم في التوراة والانجيل فالتبى صلى الله عليه وسلم على الحقيقة مكتوب عندهم في التوراة والانجيل وكذلك القرآن على الحقيقة مكتوب في المصاحف محفوظ في قلوب المؤمنين مقرو متلو على الحقيقة بالسنة القارئين من المسلمين كما ان الله تعالى على الحقيقة لا على المجاز معبود في مساجدنا معلوم في قلوبنا مذكور بالسنة وهذا واضح بحمد الله ومن زاغ عن هذه الطريقة فهو قدرى معتزلى يقول بخلق القرآن وانه حال في المصحف نظير ما قالوا انه لما أسمع موسى عليه السلام كلامه خلق كلامه في الشجرة وهذا من فضاخ المعتزلة الذي لا يخفى فسادها على محصل وذلك ان عند الجائي الذي هو رئيس القدرية البصرية ان القرآن يحل في جميع المصاحف ولا يزداد بزيادة المصاحف ولا ينقص بنقصانها وهو حال في حالة واحدة في ألف ألف مصحف واذا زيد في المصاحف يحصل فيها واذا نقصت المصاحف وبطأت لم يبطل الكلام ولم ينقص ولئن لم يكن هذا قولًا متناقضًا فاسدًا فلا محال في الدنيا وأما البغداديون من المعتزلة فعندهم كلام الله عز وجل كان اعراضًا حين خلقه والقرآن عندهم كان اعراضًا ولا يجوز عندهم البقاء على الاعراض فعلى مذهبهم ليس لله الا كلام موجود على الحقيقة والقرآن الذي أنزله الله عز وجل على محمد صلى الله عليه وسلم ليس بباق اليوم ولا موجود ومن ينتحل مثل هذه البدع ثم يرمى خصمه بما هو برئ منه فالله سبحانه حسيبه وجميع أهل التحصيل شهداء على بهته وأما ما قالوا ان الاشعري يقول بتكفير العوام فهو أيضا كذب وزور وقصد من يتعنت بذلك تحريش الجهلة والذين لا تحصيل لهم عليه كعادة من لا تحصيل له في تقوله بما لا أصل له وهذا أيضا من تليسات الكرامية على العوام ومن لا تحصيل له فاتهم يقولون * الايمان هو الاقرار بالمجرد

ومن لا يقول الايمان هو الاقرار أسند عليه طريق التمييز بين المؤمن وبين الكافر لانا انما نفرق بينهما بهذا الاقرار وغير الكرامية من أهل القبلة لا يجوز هذا السؤال وجميع أهل القبلة سوى الكرامية في الجواب عن هذا السؤال متساوون وذلك ان الايمان عند أصحاب الحديث جميع الطاعات فرضها ونقلها والانهاء عن جميع ما نهى الله عنه تحريما وتنزيها * وعند أبي الحسن الأشعري الايمان هو التصديق وهذا مذهب أبي حنيفة رحمه الله والظن بجميع عوام المسلمين انهم يصدقون الله تعالى في أخباره وانهم عارفون بالله مستدلون عليه بآياته فلما مات تطوى عليه العقائد ويستكن في القلوب من اليقين والشك فالله تعالى أعلم به وليس لاحد على ما في قلب أحد اطلاع فتحكم بحكم لجميع عوام المسلمين بانهم مؤمنون مسلمون في الظاهر ونحسن الظن بهم ونعتقد ان لهم نظرا واستدلالا في أفعال الله وانهم يعرفونه سبحانه والله أعلم بما في قلوبهم وليس كل ما يحكم به على الناس بأحكام المسلمين هو عين الايمان فان الدار اذا كانت دار اسلام ووجدنا شخصا ليس معه عيار الكفار فانا نأكل ذبيحته ونصلي خلفه ولو وجدناه ميتا لغسلناه ونصلي عليه وندفنه في مقابر المسلمين ونعقد معه عقد المصاهرة وان لم نسمع منه الاقرار وكونه بزي المسلمين بالاتفاق ليس بإيمان وبذلك تجري عليه أحكام المؤمنين وان كان الايمان غير الاقرار (فان قيل) فقد قال الله تعالى ولا تكفوا المشركين حتى يؤمنوا ولا تكفوا المشركين حتى يؤمنوا واذا أتى بالاعتراف حكمنا بإيمانه فلم ان الاعتراف هو الايمان (قيل) هذا كسؤال الكرامية ولا يختص الأشعري بجوابه فجميع من لا يقول ان الايمان هو الاقرار المجرد مشتركون في الجواب عن هذا وجواب الجمهور انا باقراره نحكم في الظاهر بإيمانه والله أعلم بحقيقة حاله في صدقه وكذبه وهذا كقوله تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن ثم اذا قالت قد طهرت جاز قربانها وان جاز أن يكون حالها في المغيب بخلاف ما قالت فكذلك هذا فان قالوا فلاشعري يقول ان العوام اذا لم يعلموا علم الكلام فهم أصحاب التقليد فامسوا بمؤمنين قيل هذا أيضا تليس ونقول ان الأشعري لا يشترط في صحة الايمان ما قالوا من علم الكلام بل هو وجميع أهل التحصيل من أهل القبلة يقولون يجب على المكلف أن يعرف الصانع المعبود بدلائله التي نصبها على توحيد واستحقاق نعوت الربوبية وليس المقصود استعمال ألفاظ المتكلمين من الجوهر والعرض وانما المقصود حصول النظر والاستدلال المؤدى الى معرفة الله عز وجل وانما استعمال المتكلمون هذه الالفاظ على سبيل

التقريب والتسهيل على المتعلمين* والسلف الصالح وان لم يستعملوا هذه الالفاظ لم يكن في معارفهم خلل والحلف الذين استعملوا هذه الالفاظ لم يكن ذلك منهم لطريق الحق مبينة ولا في الدين بدعة كما ان المتأخرين من الفقهاء عن زمان الصحابة والتابعين استعملوا ألفاظ الفقهاء من لفظ العلة والمعلول والقياس وغيره ثم لم يكن استعمالهم بذلك بدعة ولا خلو السلف عن ذلك كان لهم نقصا وكذلك شأن التحوين والتصريفين ونقله الاخبار في الفاظ تختص كل فرقة منهم بها (فان قالوا) ان الاشتغال بعلم الكلام بدعة ومخالفة لطريق السلف (قيل) لا يختص بهذا السؤال الا شعري دون غيره من متكلمي أهل القبلة ثم الاستدراج الى مثل هذا الكلام صفة الحشوية الذين لا تحصيل لهم وكيف يظن بسلف الامة انهم لم يسلكوا سبيل النظر وانهم رضوا بالتقليد حاش لله أن يكون ذلك وصفهم ولقد كان السلف من الصحابة رضى الله عنهم مشغولين بما عرفوا من الحق وسمعوا من الرسول صلى الله عليه وسلم من أوصاف المعبود وتأملوه من الادلة المنصوبة في القرآن وأخبار الرسول صلى الله عليه وسلم في مسائل التوحيد وكذلك التابعون واتباع التابعين لقرب عهدهم من الرسول صلى الله عليه وسلم فلما ظهر أهل الأهواء وكثر أهل البدع من الخوارج والجهمية والمعتزلة والقدرية وأوردوا الشبه انتدب أئمة السنة لمخالفتهم والاتصار للمسلمين بمبينة طريقهم فلما أشفقوا على القلوب ان تخامرها شبههم شرعوا في الردع عليهم وكشف فسقهم وأجابوهم عن أسئلتهم ونعاموا عن دين الله بإيضاح الحجج ولما قال الله تعالى وجادلهم بالتي هي أحسن تأدبوا بأدابه سبحانه ولم يقولوا في مسائل التوحيد الا بما نبههم الله سبحانه عليه في محكم التنزيل والعجب ممن يقول ليس في القرآن علم الكلام والآيات التي في الاحكام الشرعية والآيات التي يجدها تسمى على ذلك وتربى بكثير وفي الجملة لا يجحد علم الكلام الا أحد رجلين جاهل ركن الى التقليد وشق عليه سلوك أهل التصحيح وخلا عن طريق أهل النظر والناس أعداء ما جهلوا فلما انتهى عن التحقيق بهذا العلم نهى الناس ليضل غيره كما ضل أورجل يعتقد مذاهب فاسدة فينتطوي على بدع خفية يلبس على الناس عوار مذهبه وتعمى عليهم فضائح طويته وعقيدته ويعلم ان أهل التحصيل من أهل النظر هم الذين يهتكون السر عن بدعهم ويظهرون للناس قبح مقالاتهم والقلاب لا يجب من عجز النقود والخلل فيما في يده من النقود الفاسدة لافي الصراف ذي التميز والبصيرة وقد قال الله تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ولما ظهر

ابتداء هذه الفتنة بنيسابور وانتشر في الآفاق خبره وعظم على قلوب كافة المسلمين من أهل السنة والجماعة أثره ولم يبعد أن يخامر قلوب بعض أهل السلامة توهم في بعض هذه المسائل لعل أبا الحسن علي بن اسماعيل الأشعري رحمه الله قال ببعض هذه المقالات في بعض كتبه ولقد قيل من يسمع بمثل أثبتا هذه الفصول في شرح هذه الحالة وأوضحنا صورة الامر بذكر هذه الجملة ليضرب كل أهل السنة اذا وقف عليها بسهمه فالانتصار لدين الله عز وجل من دعاء يخلصه واهتمام يصدقه وكل عن قلوبنا بالاستماع الى شرح هذه القصة يحمله بل ثواب من الله سبحانه على التوجه بذلك يستوجهه والله غالب على أمره* وله الحمد على ما يمضيه من أحكامه* ويبرمه ويقضيه في أفعاله فيما يؤخره ويقدمه* وصلواته على سيدنا محمد المصطفى وعلى آله وسلم تسليما (تمت الشكاية)

ذكر الرسالة المسماة بزجر المقتري* على أبي الحسن الأشعري* ❦

وهذه الرسالة صنفها الشيخ الامام العلامة ضياء الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن عمر ابن يوسف بن عمر بن عبد المنعم القرطبي وقد وقع في عصره من بعض المبتدعة هجو في أبي الحسن قالها ردا على الهاجبي المذكور وبعث بها الى شيخ الاسلام تقي الدين أبي الفتح ابن دقيق العيد امام أهل السنة وقد كانت بينهما صداقة ليقف عليها فوقف عليها وقرظها بما سنحكيه بعد الانتهاء منها وهي

أسير الهوى ضلت خطاك عن القصد	فها أنت لا تهدي لخير ولا تهدي
سللت حساما من لسانك كاذبا	على عالم الاسلام والعلم الفرد
تمرست في اعراض بيت مقدس	رمي الله منك الثغر بالحجر الصلد
ضللك والغى اللذان تألفا	هما أورداك الفحش من موردعد
هما استخنا عين الديانة والهدى	بما نثرا من ذم واسطة العقد
هما اضرماتا ناراهجوك سيدا	ستصلي بها نارا مسعرة الوقد
وما أنت والانساب تقطع وصلها	وما أنت فيها من سعي ولا سعد
خطوت الى عرض كريم مطهر	أرى الله ذاك الخطو جامعة القد
أيا جاهلا لم يدر جهلا مجمله	أتلو بفور القاع في قنن المجد
لقد طفت نار الهوى من علومكم	الى ليقدر نار هديك من زندي
أصخ اصريح الحق فالحق واضح	فلم لا تصخ صميت سمعا عن الرعد
وطهر عن الاضلال ثوبك انه	لادنس مما مسه وضر الزند

فياقعد يا عن معالي أولى الهى
أفق من ضلال ظلت توضع نحوه
وصح رويدا ان دون اماننا
بايدى شيوخ حنكتهم يداهدى
يصولون بالعلم المؤيد بالتقى
اذا برزوا يوم الجدال تخالمهم
وان نطقوا مدت يد الله سرهم
هم أوردونا أبحرا من علومهم
هم القوم فاحطط رحل دينك عندهم
يحيون ان جاؤا بآيات ربهم
لستان ماين الفريقين في الهدى
ضلمتم عن التقوى وظلل هديها
فحن بها في روضة من هداية
تميس بها اعطافنا ثنى حلة
نشاهده حسنا ونحنيه طيا
وراءك عن هذا المحل فانه
ودونك فالبس برد جهلك مائسا
فان كنت بالتجسيم دنت فعندنا
زعمت بان الله شئ مجسم
فان كان مسلوب انتهاء جعلته
وفي الكلب والخنزير والوزغ والهايا
وفي البق والبرغوث والذر والذبا
وفي حشرات الارض والترب والحصى
وفي سائر الموجودات خبت الورى
وان كان لاسلب انتهاء جعلته
وقلت اله العرش في العرش كونه
فحدته من حيث أنكرت حده

وياقائما بالجهل خدان في ضد
وتسرع اسراع المطهمة الجرد
سيوف علوم سلها الله من غمد
وأيدى كهول في غطارفة المرد
وقد لبسوا درع الهوى محكم السرد
أسود شرى لابل أجل من الاسد
بما سرهم في الدين يالك من مد
مفجرة من غير جزر ولا مد
لتنشد دين الله في موطن النشد
وتأتهم ان جئت بالآى عن مرد
كستان ما بين اليزيدين في الرقد
علينا بنى وارف الظل والبرد
مفتحة الازهار قاتحة الورد
خلوقية الأردن سابعة البرد
ونشرب كاس الفضل من غير ما جهد
محل جلال لست منه على حرد
بعطفك في الاغواء يا عبد البد
أسنة علم في مثقفة الملد
تبين رويدا ماأمامة من هند
بقارورة الاجساد والميت والاحد
وفي مثل هذا النوع يا واجب القد
اجل وأدنى منه في القد والعد
ضلالة ماروا كه شيخك التجدد
مقالا تعالى الله ياناقض العهد
أقل من المخلوق في زعمك المردى
وأنى لمحدود بمن جل عن حد
ويازمك التخصيص في العمق والقد

ويلزم ان الله مخلوق خالق
وقلت لذات الله وصف تنقل
وخيلت ذات الله في أعين الورى
وحددت تكيفا وكيفت جاهلا
وأنكرت تشبيها وشبهت لازما
حللت عرى الاسلام من عقدك الذى
وزيفت في نقد اعتقادك فاغتدى
سللت حسام النغى في غمدك الهدى
بنيت ضلالا اذ هددت شريعة
مددت لسانا للانام فقصرت
كذاعن طريق الدين يا أخفش الهدى
فقد وضعت آثار فيك في الورى
بتبيين هذا الخبر من نور علمه
فرد معانيك الخيثة علمه
وسل حساما من يمان فهو مه
وأبدى علوما ميزت فضل فضله
فجاءت بحجى الصبح والصبح واضح
وقاضت ففاضت أنفاس من عدايه
وأضت رياض العلم مطلولة الثرى
وجادت بنشر الدين في عالم الهدى
من الحكم اللاتى توضع عرفها
سللن سيوف الحق في موطن الهدى
وأيدن دين الله في أفق الملا
وشيدن أعلام الحقائق في الورى
ومجدن ذات الله تمجيد عالم
وكذبن دعوى كل غاو مجسم
وامضين حكم الثقل والعقل فاحتوى

لقد جئت في الاسلام بالمعضل الأد
وحالة قرب عاقبت حالة البعد
لمحسوسة الاجسام أخطأت عن عمد
أقست على حاليك في العكس والطرود
وأثبت ضد العقل في متنى الضد
تدين فجاء الحل من قبل العقد
وقد جاء زيف الدين من قبل التقد
فسلك من دين الهداية بالغمد
فاست ببيان الضلالة بالهد
يدا الرشد فالتقصير من جانب المد
وصرح بما تخفى عن الدين من ضد
كما وضحت في سوءة خصيتا قرد
دجى عقلك الهاوى وأقوالك الربد
وغادرها في الجهل صاغرة الخد
فرد سيوف النغى مقلولة الحد
كتميز ذى الردين والفرس الورد
وسارت مسير الشمس والشمس في السمد
وغاظت وما غاضت على كثرة الورد
بسح غمام الفضل منسكب العهد
فجاءت بنشر لا العرار ولا الرند
فعد عن الورد المضاعف والند
فغادرن صرعى الملحدن بلا الحد
بلا متصل غضب ولا فرس نهدي
قللة منها مانجن وما نبدي
بما يستحق الله من صفة المجد
بما رد من قول له واجب الرد
كلام امام الحق مجدا على مجد

معان اذا جاشت ميادين فضلها
وان كنت عدليا يحكم عقله
وامضاء ما يختاره العبد من هوى
وتجحد تشفيح الرسول وانه
وتنفي صفات الله جل جلاله
وتلزم اجابا على الله فعله
فجانب هاتين الطريقين علمه
وقال باثبات الصفات وذاتها
فمن موجب يوما على الله حكمه
ومن ذا الذي يقضى بغير قضائه
وهل حاكم في الخير والشر غيره
هو الله لا اين ولا كيف عنده
ولا القرب في الاذن ولا البعد والنوى
فمن قبل قبل القبل كان وبعده
تنزه عن اثبات جسم وسلبه
تبارك ما يقضيه يمضي وما يشا
تقدس موصوفا وعز منزها
هو الواجب الاوصاف والذات فاطرح
هو الحق لاشئ سواء فمن يزغ
هو الفاعل المختار ليس بموجب
وليس اله الخلق علة خلقه
ولا نسبة بين العباد وبينه
هو الواصل البعث لطفه بضعفه
هو الخالق الانباج في ظلم الحشا
أدر له من جلدتين لبانه
فهذي فصول من أصول كثيرة
والا ففي ابجائه وعلومه

أخذن باغشاق الانام الى الرشد
برد مراد الله عن بعض ما قصد
فحكم اله العبد دون هوى العبد
يرى الله يوم المشراف لذي الجحد
وتزعم ان الآي محدثة المهد
لاسلح ما يرضى وأفضل ما يجدى
كما جانب القيسى في النيب الازدى
وسلب صفات النفس عن صمد فرد
ومن ذا الذي يحتج ان هو لم يهد
ومن ذا الذي عن قهر عزته يجدى
اذا شاء أمرا لم ترده يدارد
ولا حد يحويه ولا حصر ذى حد
يخالف حالا منه في القرب والبعد
يكون بلا حصر لقبل ولا بعد
صفات كمال قافى رسمى أوحد
يكون بلا بدء عليه ولا بد
وجل عن الاغيار مستلب الفقد
سواها من الاقوال فهى التى تردى
ضلالا قانا لانزيع عن القصد
لشئ من المخلوق في أنفس الفرد
ولكن فعل الله عليه الوجد
وهل علة الا مناسبة تحدى
على فقده من أمه صلة الوجد
هو الكافل الطفل الرضيع لدى المهد
ولولاه لم يسق اللبان من الجلد
على قصر التظم المقصر عن قصدى
غوامض أسرار تلوح لذي الرشد

أبيجد فضل الاشعري موحد وما زال يهدي من مغايبه ما يهدي
من الكلم اللاتي تضمن مجدها عرى باطل الاتحاد كالصارم الهند
فيا جاحدا هذا الامام محله من العلم والايمان والعمل المجدي
هي الشمس لا تخفى على عين مسلم سوى مقلة عمياء أو أعين رمد
فو الله لولا الاشعري لقادنا ضلالكم الهادي الى أسوأ القصد
جزى الله ذاك الخبر عنا بفضلته جزاء يرقه ذرى درج الخلد
وحدا لربي فهو مهديه للورى ولله أولى بالجميل وبالحمد

أين حطت مطايا هذا الجاهل النقي * والمبطل القوى * والملحد البدعي

آخلى الى معناه يابارق الهدى فقد وقدت بين الحشائير هجره
وصلنى بتعريف محل قراره لاوصله منى اقامة هجره
وأصلبه من فكرى بذاكى ذكائه أقلبه منه على حر جمره
وأهديه من داحى الضلال بنير ينير له عند السرى وجه فجره

والا فدل على دلالة العصفور على حبة الفخ واهده الى هداية العادى الى نصل الجرح
لا يفهم - هاهنا كلامى اليه * وأوفد سهام كلامى عليه * وافق بالناظر باب ناظره * وافك
بالبدىيات ماضيه * وأقنه من ثايا خطايا على شفا جرف هار * واجنيه من روايه خطله
شجرة خبيثة اجتت من فوق الارض مالها من قرار * وأسمه بميسم الصغار * وأعزه
عن الاسود بن غفار * واعلمه انه في مذهب أئمة الحق ثانى اثنين الكفار ان لم يكن
عين الكفار * واتصرو للثاوى في جناب الله أشرف الاتصار * واوضح له ارله في زمان
أنصارا من الانصار

اذا أعملوا أفكارهم ناب قولها عن السيف يوم الروع تدمى شفاره
وان أظلمت آفاق خطب بدوا به شمس معان فاستبان نهاره
وأناقش ألفاظه التى باعدها من معانيها * واعراضه التى توب بشيطان الضلالة داعيها
واشارته التى نعت في فئة الضلالة غاويها
كما صاح بالمهراس ازب ضلاله وكان لدين الله عاقبة التصر
وما برح الايمان في كل عصره يكاد فهذا الارب في آخر العصر

وها أنا أناديه من كتب التبيان بلسان البيان * وأناجيهِ من وجوه العلم بمقلة الحسان
وأقضى عنه من عمه قذاها * وأغسل فكره من دنس أذاها * وأرفع له علم ارادة

هداها * فامار جعت الى سبيل الرشاد عن غيه * واما صرعة على مهاد العنا من بغيه *
واعلم أرشدك الله أن الله وعد محمد صلى الله عليه وسلم باظهار دينه على الدين كله * وضمن
له ضمان الحق والصدق في فرع الايمان واصله * فأمل بعين الايمان وقلبه * واصح
الى الحق اصاخة مسترشد بربه * كيف يسر الله في العالم علم هذا العالم واستودعه في
المشارك المغارب * قلوب الاعاجم والاعارب * وعم به المجالس والمدارس * وأخرس عنه الباغى
المنافث والحاسد المنافس * وجرى بذهنه على الاطلاق جرى السيل * وامتد على
الآفاق امتداد الليل * وملاً عرض الارض ما بين السها وسهيل * فلا ينطق ذامه الا
همسا * ولا يسمع لكافر في الاعيان جرسا

والستر دون الفاحشات وما يلقاك دون الخير من ستر
انما يتراضعون بغضه تراضع الفئة الفاجرة * ويتواضعون ذمه تواضع من ذكر الدنيا
ونسى الآخرة * لا يظهر ونه الى الاعيان عن الاسرار * ولا ينطق به شفاهم الا كاخى السرار
ويطوون داء الفضل في نشر جهاهم فاقبح بذاك الطى في ذلك النشر
هم سفهوا آراءنا واما منا وموعدا والقوم مجتمع الحشر
ثم انظر الى علماء الامة الذين درجوا في درجات الافادة منه ونخرجوا بكلمات العلم
المنقولة عنه كيف تناقلتهم الاعصار * ونهادتهم الامصار * وطلعوا في كل أفق طلوع
الشمس * ونسخوا بمحككات علومهم كل لبس * وقضوا من كشف غوامض الكتاب
والسنة كل حاجة في النفس * أثمة تشد اليهم الرحال وتخط * وعلماء يدار على أقوالهم
معالم الايمان وتخط * كابن الباقلاني والاسفرايني وامام الحرمين وابن العربي والغزالي
والمازري وأبو الوليد والرازي وغيرهم ممن اختلفت اليه أعناق الرفاق * وملاً بعلمه
ظهور الظواهر وبطون الاوراق * وطلع طلوع الشمس في الآفاق * وتوازر على نصرة
السيف والقلم * وانتشر عليه بالامامة العلم * بما تاصل من أصول هذا الامام وتفرع من
فروعه * وتفرق في اعلام الامة من مجموعه * وابانه من نجم هدايته الذي ما أفل
من حين طلوعه * وأبداه من دقائق العلم التي دلت على أن روح القدس نقت في روعه
فاطلعها شمسا أنارت بهديها معالم دين الله واسترشد العلماء
هدت مبصرا في الدين واضح رشده وضل بها من كان في هذه أعمى
الى غير ذلك من امتداد باعهم في الامامة * وكون كل منتسب الى علم يقع منه موقع القلامه
كل صدر اذا تصدر يوما شهدت كل أمة بعلاء

واذا ما ابتدئ الفصل جدال شرف الله من هدى بهداه

قارنى اماما من أئمة المجسمة لم يحجم في أقواله * ولم يخف اخفاء الهمزة ما بين
حم من ضلاله * انما يتواحر به انحاء اليهود بانباؤها الى أبنائها * ويتهادونه تهادى الفجرة
ضلالة أغوائها * ويتعاونون به تعاوى الكلاب المتجاذبة في عوائها * فإى المذهبين
تكفل الله لمحمد صلى الله عليه وسلم في اعلاء كلمته * وأى القولين أشهر شهرة وأوضح
ظهورا في ملته * فاجتن ما غرسته لك في رياض العلم ناميا * واجتنب حسن هديتى اليك
فان كنت مهتديا لقد وجدت هاديا * وحذار أن تفرد البضائع ماؤها عذب وتصدر في
الظهيرة ظاميا * وتزيد شمس الدين واضح رشدها فتصدر عنها أخفشا متعاميا * فرد مشرع
الدين ليطلق من حر تارك * وتبصر عين اليقين لتشف من عين عوارك * فقد نشرت
لك علم العلم لتأتم بآثاره * وأوضحت لك بدر التم لهتدى بانواره * وأخذت بحجزتك عن مهوى
الجهل فلا تصطلى بناره

فانك ان تفعل فراغية أبت بعد مس النار الاهلاكها

وقد وضحت شمس الادلة فاستبين ولا توثق نقسا بغير فكاكها

فادخل أنت وأشياعك من باب سلم التسليم وقولوا حطه * ونحط بواضح هذا التفهيم
مدرجة هذه الحطة * وأفق بمداواة هذا التعليم من مرض هذه الحطة * والافان
اعلام الأئمة منتورة * وسيوف الادلة مشهورة * وجيوش علماء الامة في المواقف على
الملحدين منصورة * وأعداؤهم ما برحت شبه ضلالهم بحجج الحقائق متهورة * يريدون
أن يطفؤا نور الله بافواههم ويأبى الله الا أن يتم نوره

نخذ يد الايمان ان كنت مؤمنا وخذ يد الاسلام ان كنت مسلما

وهاك يدى عهدا عن الله انه سيكفيك ان تابعت رأى جهنما

فقد والله محضتك النصيحة مرشدا * وأخذت بنفسك مغورا فاخذت بك منجدا

لأشفيك يا غاريا مبطلا بطي من دائك الممرض

وأقضيك عن عرض هذا الاما م وان كنت للذل لا تقتضى

وأهديك من كلمات الهدى بهادى سنا بارق مومض

وأكحل بالصاب أو بالجلال ففتح لكحلى أو غمض

ولو عقلت رشذك * وصنت عن الاغتياب عقدك * لحسن بك أن تتخالف عن هذا

المشرع الذميم * وتحلى بهذا العقد العظيم * من كلمات الفاضل الحكيم

لا تضع من شريف قدرا وان كنت مشارا اليك بالتعظيم
 فالشريف العظيم ينحط قدرا بالتعدي على الشريف العظيم
 ولم الحمر بالعقول رمى الحمر بر بتنجيسها وبالتحريم
 ولا تطرد هذا القياس أيديك الله في وفيك * وخذ جواب ذلك قبل أن تنطق به شفتا
 فيك * فان الله لم يدنك من رتب جلالاته * ولا رقاك الى أقل جزء من على درجته
 فانك لا تدري بآية موطن ولا أي وصف أنت فيه من الخلق
 سوى أن قولا منك جاء فدنا على أن هذا القول مال عن الحق
 وحاد عن التقوى وجار على الهدى وجانب في اعراضه جانب الصدق
 اتهموا امام المسلمين وقد مضى الى الله لا قدست في ذلك النطق
 أجده أني فيك قال فلا ترم مكانك أو تلقى الى كما القي
 لتحكم فينا آية البعد أمرها فناقل في غرب وأطلع في شرق
 وتشرب كاسا من ضلالك باغيا فقد انزعت جهلا من المورد الرنق
 عذيري لو ألقاك يوما بسحرة ضربتك بالسيف المهند في الفرق
 واعجبا لعين عميت من نور ملأ شرق الارض وغربها * وهداية أسبلت على فئة
 الضلالة غربها * وجمعت على الائتمام بهذا الامام عجم الاسلام وغربها
 قطبق آفاق الوري فيض فضله وفاء عليهم بالهدى في ضله
 وقامت بحار العلم منه فأصبحت ووبلك مغفور بقطرة طله
 اليك فهذا مورد ما وردته وذلك حل الفضل فيه لأهله
 فلا فرع في الاسلام زاك كفرعه ولا أصل في الايمان هادكا أصله
 فما انتصرت منه مباحث علمه على عقله حق استدل بنقله
 ولا امتدالا من علوم رسوله ولا قال الا عن صحاح فضله
 ولا أم الا معجزات كتابه اذا أم ببحاث مجرد عقله
 هو السيف ماضى الشفرتين نخله والا فمقتولا أراك بنصله
 هذه أيديك الله جالية صدا الدين * ومعدمة عمه العين * والعقيدة الآخذة يمين الارشاد
 * والذخيرة الهادية الى سبيل الرشاد * أنرت لك بها مسالك سبيلك * ورميت
 بشهاب حقها شيطان تضليلك * وجمعتها حجة على شبهك ومحجة لدليلك * وأجبتك
 بها روض الايمان لما حنظلت شجراتك * ورويتها ناري الاتقان لما أمرت بمرآتك *

فاعش الى ضوء نارها * واقف محاسن آثارها * وضعها غرة في جينك * واجعلها درة
في يمينك * واصنع بسمعك الى داعي واجب الاجابة * وامهد لنفسك في مغرس
الانابة * ومقيل الانابة * فانك خطوت في بهاء مظلمة * وسعيت في دحض منزلة

أسأت ومن يسى يوما يساء رويدك فالجزاء بها وراء
هجوت الاشعري امام حق بفيك الترب فانطق ماتشاء
ستعلم أينما أهدي - ييلا اذا وقع الحساب أو الجزاء
وأى المذهبين أصح قولاً وتنزيها اذا كشف الغطاء
وتشهد في القيامة ان ربي سيشهد انه منكم براء
أترع ان رب العرش فيه وترع ان ذاك له وعاء
فان ألزمت فيه قرارا فذا زمن وقد طال الثواء
ويلزم انه ان صكان فيه خلت منه البسيطة والسباء
وان حركته منه تعالى فيلزمه حدوث وانتهاء
ويلزمه الثقل في محال يعاقبها خلاء أو بلاء
فلم تترك من التشبيه شيئاً سوى ان قيل قد فقد السواء
فداوى الدين من عمه وورن فان العلم والتقوى دواء
فقد صدت فهو مكم وصدت عن المثل وقد وجد الجلاء
وأمرضا فساد العقل منها مع التخليط وامتع الشفاء
وان كنت اعتزلت الدين رأياً يخالفه الشقاوة والغباء
وأثبت المشيئة للبرايا ولم تثبت لربك مايشاء
وأنكرت القضاء له افرادا فقلت لعبده أيضا قضاء
وأوجب الصلاح عليه حكما يخالفه العيب اذا أشاؤا
فمن يقضى عليه ان عصوه أمقهور إلهك أم مساء
تكلم بالقول المضلل حاسد وكل كلام الحاسدين هزاء
وعجزا عنهم أم رفض فرض عليه ان قولكم هزاء
وان تك ملحد في الدين أضحي على عيني كتابته غشاء
يعاند لا معنى يقتضيه سوى ان جانبته الاتقاء
ففى معنى الشريعة سيف حق يؤيد نصله أسد ظماء

نظهر ديتنا بدماء قوم وان نجست به تلك الدماء
فما خفيت وجوه العلم لكن هواكم عم أو غلب الشقاء
وأيضاً غركم شيطان جهل الب بكم وأفتدة هوا
ودلاكم غرورا في هواكم كما دلت على الرخو الدلاء
تأمل ياسقيم الفهم هذا فان الحق ليس به خفاء
وحصرى الحكم اثباتاً وتقياً لمقتل الدليل به شفاء
كأنى بالمجسم يوم حشر وقد ضاقت به الأرض الفضاء
فكس رأسه منه حياء ولكن فات في الدنيا الحياء
سيندم حين يسأله رجوعاً فيسمع لالقد حم القضاء

صرف الله قلوبنا عن غباوة الخطأ وغواية الخطل * وبصرنا بهداية العمل عن عمارة
الزلل * وأخذنا بأيدينا عن معانقة الامل * الى مراقبة الاجل * وأظللنا بطل عرشه في الموقف
الجلل * وهدانا الى اتباع خير الرسل وملة أشرف الملل * صلى الله عليه وسلم وعلى آله
وصحبه المهتدين به والهادين الى أشرف السبل وسلم تسليماً كثيراً تمت بحمد الله وعونه
* ذكر رسالة الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد المتضمنة تقریظ هذه الرسالة *

المملوك محمد بن علي يخدم الجنب الكريم العالي المولوى السيدى العالمى العلمى الورع
الافضل الاكلى الابرعى الاورع المحسن الضيائى لازال بحراً * وأنواع المعارف مأواه
بدراً وأوج السعادة سماؤه قطراً وعزمات المكارم أنوؤه صدرانه مبدأ الشرف واليه انتهؤه

يقوم بنصر الدين في كل موطن به راية الاسلام تعلو وتصب
ويأتى على روض الى دمنه له فتحرقه أنفاسه وهو معشب
فلا عدم الاسلام مثلك ساعياً له راعياً ما الله يرعا ويطلب
اذا أجمع البدعى في الغى أمره وابصر ما عليه فهو المذبذب
وان لاح من تلقائه في ظلامه سنا بارق اطفائه فهو خلب
يناديه في قريه لضلاله منه عنقاء مغرب
أبلى ان يستهضم الحق جهرة ويخذل أصاراً لذاك ومغرب
أولئك قوم نص ان ظهورهم على الحق ماداموا النى المقرب

خدمة تقوم بواجب الفرض * ويملاً تنها ذات الطول والعرض * ويصدق ودها فلا
يرجى عليه ثواب ولا ينحى به منحى القرض * ويثبت عهداً فاذا غير النأى المحين

قال هو فلن أبرح الأرض

دعاؤها من سالف الود شاهد يصدقك منك الضمير ويقبل
تدوم على الأيام والدهر ينقضي وتظفر بالبقيا اذا خاب يذبل
مضى تنهى الافكار منه لغاية نظن مداها آخرا وهو أول
ويتلوه من احسانك الجهم شاهد يزكيه طيب المتنى ويعدل
وحبك بشاهدين مقبولين مذكى * بل حاكين لا يخشى حكمهما تقضا ولا حديثهما تركا
بل علمين شاهدهما من أقبل وأدبر ونصيرهما من أضحك وأبكى * بل مفردين لا يقبل
افرادهما تنية ولا توحيدهما شركا * بل جلتين لا يحكما متكلف وان كانت الجمل قد
تحكى * وينهى ورود الكتاب الكريم والاحسان الميم * والفضل الذي هو عنده وعند الله
عظيم * قرينا للحسنة التي صادت وصدت الكاس * وصدت في مذهبها فلم تجر على قاعدة
القياس * ونفرت من المملوك ولقد أعد لها الايناس قبل الاياس * وعدلت عن ربه ولو
مرت لقال ما في وقوفك ساعة من باس

هجرت والقلوب للهجر تدمى والعيون تضرع * ونشرت ولعدي بالحسنة تزين ثم تهرج
واخفت الخالص من قدحها وانما نخفى ما يخاف أن يتهرج
ولعلمها تصوفت فرجحت عالم الغيب على عالم الشهود * أو تفهقت فرأت ان لا حرج على
الفار اذا نوى أن يمود * أو تأدبت فقال قد يرفض الاصل ويخرج عن المعهود * أو تصرفت
فالت الى الصلف ومخالفة محبوب ابن داود * فبات المملوك ليالى بلبل المشوق * وقلق من
بعد مزاره فتعلل بلمح البروق * وكيف حال من أجديت مراعيه * وأظلمت مساعيه * فهو
ينتظر سحبا يريق أو أنوارا تروق * ولما كان استقبال ليلة عروبة * زفت البكر التي هي من جناب
سيدنا مالوفة * وبين أهل العصر غريبة * وأوقت والطفل جامع * والنهار جامع * والفروب لانه
المساء شارح * وانسان العين في بحر من المسجد ساج * وحينئذ ترك المملوك عسى ولعل *
ورأى نجم تعليله قد أفل * وحسن اختياره قد اضمحل * وتحقق ان الصواب لمن وفق
غير بعيد * ومن رضى باختيار الله فهو عين السعيد * وقال لنفسه لعل التأخر ليجمع الله
لك من ايلة واحدة بين ليلتي عيد * فلتقى راية وصلها باليمين * وشديده عليها لما ظفر بالعقد الثمين
ورأى الفاظها الساحرة تقسم على سلب الابواب فلاتمين * فلو تمثلت أنا بشئ لقلنا انكم كنتم
تأوتوا عن اليمين * ولزمها لزوم الخطب للمناير * والمقل للمحاجر * والقيظ بشهر تاجر
والاعراض لمخالها من الجواهر * ولم يقض واجب الصلاة حتى عرضها المملوك واستكملها

وأخذ مأخذ العزم فما فتروا لها وقال لعينه دونك فتسمى بحسنا لن ترى مثلها وتعقيله
عقل الادب فان عرض اشكال فنك وان بهر احسان فلها ثم عزم على أن يبنى عليها
بناء الاجساد على حلها والرياض على وسيمها ووليها والفصحاء من أبناء الكرام على مولى
النعمة ووليها ويجرى في ذلك جواد اللسان ويطمع أن يأخذ بطرف من الاحسان
وحكم ان لسان التقصير قصير ومحل سيدنا من الفضل كبير والخدام في نشر محاسنه كثير
ونشر سقط المتاع عين السفه ولو وقف المملوك عند طوره لما فاه بينت شفه ومن شرع
في أمر ولم يكمله فما أنصفه والعجز عن درك الادراك نفس الادراك وعين المعرفة
فأطال الله سيدنا من العمر مداه وأرغم به أثم المبتدعة فاهم الاعداء وبيض وجهه
بما حبر قلمه وادخر كرامته لما قدمت يداه

فصل في ما أشار به الجنب من رد المملوك على ذلك الساقط ولو شئت
لقلت العابط وقد كان المملوك عند مارأي هذيانه وسمع ماسود من صحيفته ولسانه
بادر بتضمن آيات يسيرة أسرع الى متمليها سيرة ورام أن يعود عليها بالتقحيح
والتهذيب فعجلت به بادرة الغيرة وقال

علمنا ويك وانكشف الغطاء	ولاح الحق ليس به خفاء
وحققنا بانك غير شك	ضعيف الرأي جوؤه هواء
يرى بتجمع الضدين جهلا	ويجهل مارأي والجهل داء
ويتبت ما نقاه وليس يدرى	أثبت أم نفي فهما سواء
فما متكمه لم يبد يوما	له من ضوء بارقة ضياء
أنت بعد الممات له دهور	فأنقاه التمزق والعفاء
باعى منك عن نظر صحيح	دلائله كما ارتفع الضحاء
قليل الدين كيف طعنت فيما	تأفله الثقات الاتقاء
وأقسم لست تثبت نفي ما قد	نقيت ولو أطيل لك النساء
وطعن المرء في الانساب كفر	كما يروى فقد غلب الشقاء
جعلت الشك فيما وضعه أن	نزول به الشكوك والامراء
وضلت الدين حموك لما	تكنفك العدى ودنى العداء
فلو ردت اليك أمورهم في	مناظرة لجبد بك البلاء
فقف لحطاك لا تبلغ مداها	مقاما لا تقوم به النساء

واخل لللقى الابطال منهم
 اذا حضروا الجلال اتوا بتار
 واغنوا حيث لا تغنى صفاح
 فكم من ملحد دلوه حتى
 وكم متفلسف قد سفسفوه
 اتوا برواء حكمتهم فلما
 وكان القوم في حصن منيع
 فلما حاولوه صار أرضا
 وكيف يكون حالة من سواهم
 وأما الاعتزال وناصره
 وكم من رافضي أو ردوه
 وكم من مرجي أو خارجي
 ومثلك قد لقي منهم مقاما
 أولئك عترتي ومحل ودي
 رأوا ان الاساس أهم مما
 وأقوا مدة الاعمار فيه
 فليتك اذ خبرتك لست عندي
 بعيشك عند نفسك كيف تبني
 هربت من ابتداع في اعتقاد
 لعلك تكره التنزيه ممن
 لعلك تحسب الرحمن جسما
 لعل الصوت عندكم قديم
 وقولا ان تناقله الاعادي
 نفينا نخره عنا وفزتم
 هجوت فملت نحوكم مستفيدا
 فلو وافيتنا حيث استقرت
 وفهت بما نطقت به لديهم

أسودا لاينها اللقاء
 من الاذهان يوقدها الذكاء
 كما أغنوا ولا أسل ظماء
 أقر بما تقول الانبياء
 فما لقديم فلسفة بقاء
 أتى الاشياخ لم تبق الرواء
 عصا الهواء *
 سما الحصن واشتعل العلاء
 اذا دان الحصوم الاقوياء
 فان حبال ما ابتدعوا هباء
 موارد ماهناه بها الرواء
 تبين ان قولهم هراء
 يسود وجهه ذاك اللقاء
 وقد يفضي الى الشرف اعتزاء
 عداه فاقنوه كيف شاؤا
 غناء حبذا ذاك الغناء
 خليلا من امام ولا وراء
 بلا أصل يقوم به البناء
 تدين به فأوقمك القضاء
 يراه فليس فيك له ولاء
 يلزمه التغير والفناء
 مكابرة تمنجها الحياء
 لنا سروا بذاك كما نشاء
 به فلکم يرتبه الهناء
 وعند الله في ذاك الجزاء
 بشيعتنا الاقامة والثواء
 أهبت هناك ان حضر الجلاء

واثناء هذه البارقة ترادفت الهموم فأظلم الليل * وتكاثفت الاشغال فحطم السيل * وقلت
اكتفى للمخذول بان أقول فيه الحجر وله الويل * ولكن لما أصبح علم الهداية بسيدنا
منصوبا * وأجرى جواد البنان في ميدان الاحسان فكان بحرا يعبوا * وقدح زناد الكفر
ورمى بناره شيطان البدعة فامسى منكوبا * فلا بد للمملوك ان يتبع الأثر ويقضى تلك
الحقوق * وينصر أبا الروح كما ينصر أبا الجسد فكلاهما محرم العقوق * ويسرق وقتل ذلك
السبب وان كانت الموانع تقوم والعوائق تعوق * ويقطعه عن أماله وأشغاله ومن العجائب
ان يقطع المسروق

✽ على بن الحسن بن محمد بن حمدويه بن سنجان ✽ بفتح السين المهمة واسكان التون
بعدها جيم ثم ألف ثم نون كذا ضبطه ابن الصلاح بخطه السنجاني القاضي أبو الحسن
المروزي قال الحاكم كان أحد فقهاء الشافعيين سمع أبا الموجه أحمد بن عمرو الفزاري
وأقرانه يبرون وبالمراق يوسف بن يعقوب القاضي وأقرانه روى عنه مشايخنا الحكاية
بعد الحكاية ولم يبلغ التحديث ورد نيسابور قاضيا بها سنة ست عشرة وثلاثمائة سمعت
أبا الحسن علي بن أحمد العروضي الفقيه يقول سمعت أبا الحسن السنجاني قاضيا يقول
سمعت أبا العباس ابن سريج يقول يؤتى يوم القيامة بالشافعي وقد تعلق بالزنى يقول رب
هذا أفسد علومى فأقول أنا مهلا بأبي ابراهيم قاتى لم أزل في اصلاح ما أفسده * سمعت
الاستاذ أبا الوليد يقول سمعت أبا الحسن يقول عرض على نيسابور في حكومة واحدة
ألف درهم فردتها وتعجبت من أمر نيسابور ثم قلت فصليت ركعتين وشكرت
الله على ما وفقني له هذا كلام الحاكم وذكره أبو حفص عمر بن علي المطوعى في
كتابه المذهب في ذكر شيوخ المذهب وقال أبو الحسن علي بن سنجان السنجاني قاضى
جليل القدر * نابه الذكر * من أصحاب أبي العباس ومن أحفظهم للاقاويل والتوجيهات
وتقلد القضاء بنيسابور انتهى ومن خط ابن الصلاح في المنتخب الذى اتخذه من
المذهب نقلته وضبط بخطه سنجان بفتح السين واسكان التون بعدها جيم

✽ على بن الحسين بن حرب بن عيسى البغدادي ✽ القاضي أبو عبيد بن حربويه قاضى
مصر واحد أركان المذهب وهو من تلامذة أبي نور وداود امام الظاهر عنهما حمل
العلم سمع أحمد بن المقدم العجلي ويوسف بن موسى والحسن بن عرفة وزيد بن أحزم
والحسن بن محمد الزعفراني روى عنه أبو عمر بن حيوية وأبو بكر بن المقرئ وعمر بن
شاهين وجماعة قال أبو حفص المطوعى في كتاب المذهب انه تخرج بأبي نور قال وكان

من خواص أصحابه وكان يسلك مناهجه في الاختيارات التي اختص بها والتخريجات التي تفرد باستنباطها ذكر ذلك في ذكر أبي ثور ثم ذكر في ذكر ابن حربويه قال هو حسنة أبي ثور والساك لسيله وكانت الخلفاء ترفع مجلسه انتهى وقال البرقاني ذكرته للدارقطني فذكر من جلالته وفضله وقال حدث عنه النسائي في الصحيح لم يحصل لي عنه حرف وقد مات بعد ان كتبت بخميس سنين وقال أبو سعيد بن يونس هو قاضي مصر أقام بها طويلا وكان شيا عجيبا مارأينا مثله لاقبله ولا بعده وكان تفقه على مذهب أبي ثور وعزل عن القضاء سنة احدى عشرة لانه كتب يستعفى ووجه بذلك رسولا الى بغداد وأغلق بابه وامتنع من الحكم فاعفى فحدث حين جاء عزله وأملى مجالس ورجع الى بغداد وكان ثقة ثباتا (قلت) كان رسوله الى بغداد بالاستعفاء أبو بكر ابن الحداد ورجع اليه ولم يعف لان الوزير اذ ذاك أبي ان يعفيه فما عاد ابن الحداد الى مصر الا وقد ولي وزير غير ذلك الوزير وهو ابن الفرات وكان يكره أبا عبيد فصرفه بعد ان كان له في قضاء مصر أزيد من ثمانية عشر سنة وكان مهيبا مصمما مضبوط الكلمات قليلها وافر الحرمة لم يره أحد يأكل ولا يشرب ولا يلبس ولا يغسل يده انما يفعل ذلك في خلوة وهو متفرد بنفسه ولا رآه أحد يمتخط ولا يبصق ولا يحك جسمه ولا يمسح وجهه وكان عليه من الوقار والهيبة والحشمة ما يتذاكره أهل بلده وقال ابن زولاق كان عالما بالاختلاف والمعاني والقياس عارفا بعلم القراءات والحديث فصيحاً عاقلاً عفيفاً قوالاً بالحق سمحاً منقبضاً وكان رزقه في الشهر مائة وعشرين دينارا وكان يورث ذوى الارحام وولى قضاء واسط قبل مصر وكان أمير مصر يأتي الى داره قال وهو آخر قاض ركب اليه الامراء بمصر ولم يكن شكل أبي عبيد بهيا فكان من رآه ربما استزراه حتى يسمع كلامه وفصاحة لسانه فيقع من قلبه اذ ذاك أعظم موقع وكان ابن الحداد كثير المخالطة له والتعظيم له وله به خصوصية قال ابن الحداد قدم أبو عبيد الى مصر فرأته في الطريق في جملة النظارة فما أعجبنى زيه ولا منظره ثم دخل شهر رمضان وكان عند أبي القاسم بشر بن نصر الفقيه غلام عرق فدخل منصور بن اسماعيل الفقيه مهتأ له بشهر رمضان فقبل له من أين أقبلت فقال من عند القاضي هنا ته بدخول الشهر قال ابن الحداد فقلت له كيف رأيت القاضي قال رأيت رجلا عالما بالقراءات والفقه والحديث والاختلاف ووجوه المناظرات وعالما باللغة والعربية وأيام الناس عاقلا ورعا زاهدا متمكنا فقلت له هذا يحيى بن أكرم فقال

الذي عندي قلت لك قال ابن الحداد ثم دخلت اليه فوجدت منصورا مقصرا في وصفه
توفي في صفر سنة تسع عشرة وثلثمائة ببغداد وصلى عليه أبو سعيد الاصطخري
ومن الرواية والفوائد والغرائب والملح عنه رحمه الله

أخبرنا المسند أبو العباس أحمد بن علي الجزري سماعا عليه أخبرنا محمد بن عبد الهادي اجازة
عن أبي طاهر السلفي أخبرنا القاضي أبو عمر مسعود بن علي بن الحسين البلخي بارديل
أخبرنا أبو علي محمد بن وشاح بن عبد الله الكاتب ببغداد أخبرنا أبو القاسم عيسى بن
علي بن داود بن الجراح الوزير حدثه أبو عبيد علي بن الحسين بن حرب القاضي
حدثنا زكرياء بن يحيى الكوفي حدثني عبد الله بن صالح اليماني حدثني أبو همام القرشي
عن سليمان بن المغيرة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة علم الناس القرآن وتعلمه
فانك ان مت وأنت كذلك زارت الملائكة قبرك كما يزارة البيت العتيق وعلم الناس سنتي
وان كرهوا ذلك وان أحببت ان لا توقف على الصراط طرفة عين حتى تدخل الجنة
فلا تحدث في دين الله حدثا يبرأيك * ليس لطارق بن شهاب عن أبي هريرة في الكتب
الستة * قيل ان أبا عبيد قال لأبي جعفر الطحاوي وقد رآه يصمم على مقاله يا أبا جعفر
أما علمت ان من لا يخالف امامه في شيء عصي قال نعم أيها القاضي وغي * نقل المطوع
والجوري ان أبا عبيد أوجب الكفارة على من حرم مالا له من ثوب أو دار وما أشبهها
وسوى بين ذلك وتحريم البضع من الزوجة قال العبادي حكم أبو عبيد بان الولد
يلحق الحصى اذا لم يكن مجبو با فرفع الحصى الولد ونادى عليه بمصر ألا ان القاضي
ياحق أولاد الزنا بالخدم (قلت) وانما تعرف هذه الحكاية عن أبي عبد الله الحسين بن
الحسن بن عطية بن سعد العوفي قاضي الشرقية ببغداد ثم قاضي عسكر المهدي وهو
متقدم مات سنة احدى ومائتين قال الحارث بن أبي أسامة حدثني بعض أصحابنا قال
جاءت امرأة الى العوفي فساق الحكاية ولعلها اتفقت للقاضيين والظاهر في المذهب ان
المسلول الحصيتين الباقي الذك كالفحل في حقوق النسب فما حكم أبو عبيد الا بالمذهب
الظاهر ولعل الذي حكم به أبو عبيد والعوفي انما هو في المسحوق وهو فاقد الذك
والاثنين جميعا بالكلية ومع ذلك هو قول للشافعي اختاره بعض الاصحاب والا فلو
كان في الحصى الباقي الذك لما استغربه أبو عاصم فليحقق ذلك وقد أطال ابن زولاق
في ذكر أخبار القاضي أبو عبيد والثناء على محاسنه وقول أهل مصر انهم لم يروا قبله

ولا بعده قاضيا مثله قال وكان يذهب الى قول أبي نؤير ثم صار يختار لجميع أحكامه بمصر باختياره وحكم بمصر بأحكام لو حكم بها غيره لأنكر عليه فأنكر عليه أحد لان أبا عبيد كان رجلا لا يظعن عليه في علم ولا تلحقه ظنة في رشوة ولا يحيف في حكم وكان يورث ذوى الارحام قال ابن الحداد وما كان أبو عبيد يؤمر أحدا بل اذا ذكر تكين أمير مصر يقول أبو منصور تكين ولا يقول الامير قال وكان اذا ركب لا يلتفت ولا يتحدث مع أحد ولا يصاح رداءه وركب مرة الى أمير مصر تكين وهو بالحيزة في كائنة اتفقت له فقبل له قد رأى القاضى النيل فقال قد سمعت خير الماء (قلت) فله در قاض أقام بمصر ثمانية عشر سنة فلم يبصر النيل وكانت الكائنة التى خرج فيها تكين الى الحيزة قد قتل فيها في الواقعة على ما قيل نحو من خمسين ألفا أراد تكين ان يحضر لهم ختدا ويذهبهم فخرج اليه القاضى وقال انك ان فعلت ذلك تلفت المواريث ولكن نادى الناس من له قتل يأخذه ففعل تكين ما قاله قال ابن زولاق وجرى للقاضى في هذا الخروج الى الحيزة خبر عجيب حركه البول وهو راجع فعدل الى بستان فنزل وبال واستجى وتوضأ من مائه ثم انصرف ثم سأل بعد أيام عن البستان فقبل لفلاة فارسل اليها يستأذنها على الحضور اليها فارتاعت لذلك وقالت أنا أركب اليه وكانت من أهل الاقدار فأبى فركب اليها أبو عبيد وقد فرشت له الدار وحسنتها فقال لها البستان لك وحدك بلا شريك فقالت نعم وأنا التى أسقيه من مائى قال فانا نزلت في أرضه وتوضأت من مائه نخذى فمن ذلك فبكى وقالت أيها القاضى أنت في حل ولو علمت ان القاضى يقبله هدية لأهديته اليه فقال لها عن طيب نفس تركت ولم تتركى ذلك لاجل القاضى وحرمة فقالت نعم فانصرف وحكى ابن زولاق أشياء من هذا الجنس دالة على تصلبه في الورع وأشياء آخر دالة على شدته في الحق وأشياء آخر دالة على تصميحه ووقاره وهيبته وانه كان ينهى ان يتلفظ لافظ في مجلسه بذكر الطعام أو النساء قال ومكث في مصر ثمانية عشرة سنة وستة أشهر مارآه راء ياكل ولا يشرب وذكر ان تواقيعه جمعت وكتبت لفصاحتها وبلاغتها وانه كان اذا تكلم بكلمة طارت في البلد اعجابا بها (ومن مליح توقيعاته) رفع اليه ان امرأة امتعت من السفر مع زوجها فوقع الى كانه ان لم يكن لها مهر عليه باق * ولم يكن بينهما شقاق * يدعوها الى مساوى الاخلاق * فله ان يخرج بها الى جميع الآفاق * وكتب الى خليفته الحسن بن صالح البهنسى ان جماعة ذموني عند القاضى فكتب اليه أبو عبيد لو كان المادحون لك بعدد الدارين

عليك لما نقصك ذلك عندي فكيف والمتون عليك أضعاف الزامين وسألتك بالله ان لا يزيدك كتابي الا تواضعا ولا تقع بكتاب قاضيك على رعبتك فتضعف قلوبهم فانما قربك مني قربك من الحق ومتى بعدت منه بعدت من قلبي والسلام وكان أبو بكر بن الحداد كثير الاجلال للقاضي أبي عبيد بحيث لا يقول له الا القاضي غيبة وحضورا في حياته وبعد وفاته واذا قيل له من القاضي غضب ويقول انما القاضي أبو عبيد ومن قضيا أبي عبيد شكك اليه امرأة كبر آله زوجها وانها لا تطيقه فامر شاعدا بالكشف عن ذلك ثم فرق بينهما كذا نقل الثقلة فاما ان يكون فرق بينهما بمعنى ان توسط بينهما واسترضى خاطر الزوج حتى طلقها باما ان يكون للمرأة الفسخ بكبر آله الزوج وهذا غريب لا أعرف من قال به ومما يحكى في تصميمه ان مؤنسا الخادم وهو أكبر أمراء المقتدر وكان في خدمته سبعون أميراسوى أصحابه وكان يخطب له على جميع المنابر مع الخليفة ورد الى مصر في عسكر كثير فعرض له ضعف فارسى الى القاضي يطلب منه شهودا يشهدهم عليه انه أوصى بوقف قرى كثيرة على سبل البروجتق ستمائة مملوك وبأنواع من الخير فقال القاضي حتى يثبت عندي ان مؤنسا حر * هذا ومؤنس أكبر أمراء الاسلام فصمم القاضي وقال ان لم يرد على كتاب المقتدر انه أعتقه والافلا فاعل ومن ذلك ان أمير المؤمنين المقتدر كتب كتابا الى القاضي فوصل الكتاب الى مؤنس فاستدعى بعض الامراء ليوصله الى القاضي فهاب القاضي فدعى تكين أمير مصر وحمله على ان يذهب الى القاضي ويوصل الكتاب اليه فأتى الى القاضي وأومى بيده الى ان ناوله الكتاب فقال القاضي ما هذا فقال كتاب أمير المؤمنين فقال أمن يدك فقال بل من يد شاهدين عدلين يشهدان انه كتاب أمير المؤمنين وذكر ان شخصا يقال له ابراهيم أصبح في منزله يوما جنبا ليس معه شيء يدخل به الحمام قال فخرجت رجاء صديق يدخلنى الحمام فاذا بغريم على بابى يطالبنى بخمسة دنانير فحدثته حديثى فقال ما تفرق الا الى القاضي فتوجهنا الى القاضي أبي عبيد فوجدناه خارجا من المسجد وبين يديه غلام اسود خصى فقال له خصمى أيد الله القاضي انظر في أمرى فأتى بت على مابك والقاضى مطرق لا ينظر إلينا حتى دخل داره ولبس على يابه حاجب ولا أحد ثم خرج إلينا الغلام وقال ادخلا فدخلنا فوجدناه جالسا في وسط مجلسه فقال تكلما فسبقت أنا فصرت المدعى فقلت أيد الله القاضي لى على هذا خمسة دنانير فقال مصرية فقلت نعم فقال حالة فقلت نعم فقال للخصم ما تقول فضحك متعجبا فصاح القاضي

صبيحة ملأت الدار وقال مم تضحك لأضحك الله سنك ويحك تضحك في مجلس الله مطلع عليك فيه ويحك تضحك وقاضيك بين الجنة والنار قارب القاضي الرجل وقال أنا أدفع اليه قم فقمنا فلما خرج قال لي امض فانت في حل فقلت ما تفرق الالبخمسة دنائير ارجع بنا الى القاضي فاعطاني دينارا ومرض ثلاثة أشهر فكنت اذا عدته يقول لي صبيحة القاضي في قلبي الى الساعة وأحسبها تقتلني

ومن المسائل عن القاضي أبي عبيد

مسئلة اجتناب الحائض حكى الرافي في كتاب النكاح عن أبي عبيد بن حربويه انه يتجنب الحائض في جميع بدنهما لظاهر قوله تعالى فاعتزلوا النساء في الحيض ولم يحك هذا في باب الحيض وقال الثوري ان قول أبي عبيد هذا غلط فاحش مخالف للاحاديث الصحيحة المشهورة لقوله صلى الله عليه وسلم اصنعوا كل شيء الا النكاح ولانه صلى الله عليه وسلم كان يباشر فوق الازار قال وقد خالف قائله اجماع المسلمين قال ابن الرفعة الاجماع ان صح فالغلط فاحش وان لم يصح ففيه للبحث مجال لان الشافعي قال في الام في الجزء الرابع عشر في باب ما ينال من الحيض تحتل الآية فاعتزلوا فروجهن لما وصف من الاذى وتحتل اعتزال فروجهن وجميع أبدانهن دون بعض وأظهر معانيه اعتزال أبدانهن كلها واذا كان هذا ظاهر الآية فما ذكر من مباشرة النبي صلى الله عليه وسلم للحائض فيما فوق الازار يجوز ان يكون من خصائصه كيف وسياق الآية يصرفها الى الامة قال الله تعالى يسئلونك عن الحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الحيض والظاهر ان قوله تعالى فاعتزلوا النساء في الحيض من جملة ما أمر ان يقوله لهم واذا كان كذلك فهو غير داخل باللفظ فيهم وان قال بعضهم انه يشمله الخطاب لكنه من غير اللفظ واذا كان غير داخل فيهم فلا يكون فعله مثبتا له مقيدا أو مخصصا لما اقتضاه ظاهر الآية فيهم وأما قوله عليه السلام اصنعوا كل شيء الا النكاح فلعل أبا عبيد يحمل النكاح على المباشرة بآله وهو الذكر ولا يخصه بمحل بل يحجره في جميع البدن كما هو ظاهر الآية ويكون قائله باباحة القبلة والمعانقة ونحوهما ويحمل قوله صلى الله عليه وسلم على ذلك وعلى الجملة فذهب أبي عبيد مرجوح ونص الشافعي في الام في الجزء الرابع عشر في باب اتيان الحائض على خلافه فانه قال ان الآية وان احتملت الجماع وغيره فالجماع أظهر لان الله تعالى أمر بالاعتزال ثم قال تعالى فلا تقربوهن فان شبه ان يكون أمرا بنا ولهذا قول بالاستدلال بالسنة انتهى كلامه في

المطلب قال أبو الحسين أحمد بن فارس اللغوي في جزء له لطيف سماه قتيبا فقيه العرب يرويه الخطيب البغدادي عن القاضي أبي زرعة روح بن محمد الرازي عن ابن فارس قال سمعت أبا بكر محمد بن الحسين الفقيه يقول ادعى رجل مالا بحضرة أبي عبيد بن حربويه فقال المدعى عليه ماله على حق بضم اللام فقال أبو عبيد أتعرف الاعراب قال نعم قال قم قد الزمتك المال وهي مسألة غريبة وحكمها منته

﴿ علي بن الحسين بن علي المسعودي ﴾ صاحب التواريخ كتاب مروج الذهب في أخبار الدنيا وكتاب ذخائر العلوم وكتاب الاستذكار لما مر من الاعصار وكتاب التاريخ في أخبار الأمم وكتاب أخبار الحوارج وكتاب المقالات في أصول الديانات وكتاب الرسائل وغير ذلك قيل انه من ذرية عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أصله من بغداد وأقام هازمانا وبمصر أكثر وكان اخباريا مقتيا علامة صاحب ملح وغرائب سمع من تفتويه وابن زبر القاضي وغيرهما ورحل الى البصرة فأتى بها أبا خليفة الجمحي ولم يعمر على ما ذكر وقيل انه كان معتزلي العقيدة مات سنة خمس وأربعين أو ست وأربعين وثلاثمائة وهو الذي علق عن أبي العباس ابن سريج رسالة اليان عن أصول الاحكام وهذه الرسالة عندي نحو خمس عشرة ورقة ذكر المسعودي في أولها انه حضر مجلس أبي العباس ببغداد في علقته التي مات بها سنة ست وثلثمائة وقد حضر المجلس لعيادة أبي العباس جماعة من حذاق الشافعيين والمالكيين والكوفيين والداووديين وغيرهم من أصناف المخالفين فينما أبو العباس يكلم رجلا من المالكيين اذ دخل عليه رجل معه كتاب محتوم فدفعه الى القاضي أبي العباس فقرأه على الجماعة فاذا هو من جماعة الفقهاء المقيمين ببلاد الشاش يعلمونه ان الناس في ناحيتهم أرض شاش وفرغانة مختلفون في أصول فقهاء الأمصار ممن لهم الكتب المصنفة والفتيا ويسألونه رسالة يذكر فيها أصول الشافعي ومالك وسفيان الثوري وأبي حنيفة وصاحبيه وداود بن علي الاصبهاني وان يكون ذلك بكلام واضح يفهمه العامي فكتب القاضي هذه الرسالة ثم أملى فيما ذكر المسعودي عليهم بعضها وعجز لضعفه عن املاء الباقي فقرأ عليه والمسعودي يسمع

﴿ علي بن الحسين ﴾ القاضي أبو الحسن الجوري والجور بضم الجيم ثم الواو الساكنة ثم الراء بلدة من بلاد فارس أحد الائمة من أصحاب الوجوه لقي أبا بكر النيسابوري وحدث عنه وعن جماعة ومن تصانيفه كتاب المرشد في شرح مختصر المنزني أكثر عنه ابن الرفعة والوالد رحمه الله النقل ولم يطلع عليه الرافعي ولا النووي رحمه الله

وقد أكثر فيه من ذكر أبي علي ابن أبي هريرة واضرابه وذكر ابن الصلاح انه وقف على كتاب له سماه الموجز على ترتيب المختصر يشتمل على حجاج مع الخصوم اعتراضا وجوابا اختار فيه ان الزاني والزانية لا يصح نكاحهما الا لمن هو مثلهما وان الزنا لو طرأ من أحدهما بعد العقد انفسخ النكاح وحكى قولين في وجوب نفقة الكافر على الابن المسلم (قلت) الخلاف مشهور والصحيح الوجوب (قلت) وحكى أيضا قولين فيما اذا قال أنت على حرام أحدهما تجب الكفارة بنفس قوله أنت على حرام والثاني لا تجب الا بالوطى لان به تقع المخالفة كما بحث في اليمين وقال الصحيح عندي جواز عقد الشركة على العروض وقال فيما اذا علق الطلاق على محبتها أو بغضها فقالت أنا أحبك أو أبغضك وكذبها انه لا يقع الطلاق وجزم به وفرق بينه وبين الحيض بانها مؤتمنة فيه والحب والبغض ليس مما ائتمنت عليه ثم قال ولو قال قائل يقبل قولها في ذلك قياسا على الحيض والحمل لان الحب والبغض مما لا يوصل الى علمه الا منها لكان مذهبها انتهى والقول بقبول قولها هو ما جزم به الرافعي تبعه الاصحاح

✽ على بن عبد العزيز بن الحسن بن علي بن اسماعيل ✽ أبو الحسن الجرجاني قاضي جرجان ثم قاضي الري والجامع بين الفقه والشعر له ديوان مشهور وكان حسن الخط فصيح العبارة وهو مصنف كتاب الوساطة بين المتنبى وخصومه ورد نيسابور سنة سبع وثلاثين مع أخيه في الصبي وسمعا على الشيوخ ذكره الشيخان أبو اسحاق الشيرازي وقال كان فقيها شاعرا وأبو عاصم وقال صنف كتابا في الوكالة وفيه أربعة آلاف مسألة قال وحكى عن المزني ان التوكيل في الظهار والرجعة لا يجوز (قلت) وهو وجه مشهور وقد ولي أبو الحسن هذا قضاء جرجان ثم انتقل الى الري وولى قضاء القضاة بها ذكره أبو منصور الثعالبي في اليتيمة فقال حسنة جرجان وفرد الزمان ونادرة الفلك وانسان حذقة العلم ودرة تاج الادب وفارس عسكر الشعر يجمع خط ابن مقلة الى نثر الجاحظ ونظم البحري وينظم عقد الاقنان والاحسان وله يقول صاحب

اذا نحن سلنا لك العلم كله فدع هذه الالفاظ تنظم شذورها

هذا بعض كلام الثعالبي في خبره ومن شعر أبي الحسن السائر في الآفاق ما أنشدناه الحافظ أبو العباس ابن المظفر بقراءتي عليه قال أنشدنا الحسن بن علي بن محمد بن الجلال بقراءتي أنشدنا جعفر بن علي الحمداني سمعا عليه قال أنشدنا أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن يحيى العثماني الديباجي الامام قال كتب الى العلامة أبو القاسم محمود بن

عمر بن محمد الزمخشري من مكة وأجاز لي * وكتب إلى أحمد بن علي الخبلي وزينب بنت الكمال وفاطمة بنت إبراهيم بن أبي عمر عن محمد بن عبد الهادي عن الحافظ أبي طاهر السلفي عن الزمخشري قال أنشدنا أحمد بن محمد بن إسحاق الخوارزمي قال أنشدنا أبو سعد المحسن بن محمد الجشمي قال أنشدنا الحاكم أبو الفضل إسماعيل بن محمد بن الحسن قال أنشدنا القاضي أبو الحسن علي بن عبد العزيز الجرجاني لنفسه

يقولون لي فيك انقباض وانما رأوا رجلا عن موقف الذل أحجما
أرى الناس من دانا هم هان عندهم ومن أكرمته عزه النفس أكرما
وما كل برق لاح لي يستفزني ولا كل من لاقيت أرضاه منكما
واني إذا ما فاتني الأمر لم أبت أقلب كفي اثره متدما
ولم أقض حق العلم ان كان كلما بدا طمع صيرته لي سلما
إذا قيل هذا منهل قلت قد أرى ولكن نفس الحر تحمل الظما
ولم أبتذل في خدمة العلم مهجتي لأخدم من لاقيت لكن لأخدما
أستقي به غرسا وأجنيه ذلة إذا فاتباع الجهل قد كان أحزما
ولو ان أهل العلم صانوه صانهم ولو عظموه في النفوس لعظما
ولكن أهانوه فهان وديسوا بحياه بالاطماع حتى نجهما
لله در هذا الشعر ما أبانعه وأصنعه * ما أعلی علی هام الجوزاء موضعه * وما أنقعه لو سمعه
من سمعه * * هكذا فليكن والافلا * أدب كل فقيه * ولمثل هذا الناظم يحسن النظم الذي
لا نظيره ولا شبهه * وعند هذا ينطق المنصف بعظيم التناء على ذهنه الخالص لا بالتعويه
وقد نحا نحوه شيخ الاسلام سيد المتأخرين أبو الفتح ابن دقيق العيد فقال لما كان
مقيما بمدينة قوص

يقولون لي هلا نهضت إلى العلا فما لذ عيش الصابر المتقنع
وهلا شددت العيس حتى تحاها بمصر إلى ظل الجناب المرفع
ففيها من الأعيان من فيض كفه إذا شاء روى سيله كل بلقع
وفيهما قضاة ليس يخفى عليهم تعيين كون العلم غير مضيع
وفيهما شيوخ الدين والفضل والالي يشير اليهم بالعدا كل أصبع
وفيهما وفيها والمهانة ذلة فقم واسع واقصد باب رزقك واقرع
فقلت نعم أسمى إذا شئت ان أرى ذليلا مهانا مستخفا بموضع

واسعى اذا مالذ لى طول موقفى
واسعى اذا كان التفاق طريقى
واسعى اذا لم يبق فى بقية
فكم بين أرباب الصدور مجالسا
وكم بين أرباب العلوم وأهلها
مناظرة تحمى النفوس فتنتهى
من السفه المزرى بمنصب أهله
فاما توفى مسلك الدين والتقى
على باب محجوب اللقاء ممنع
أروح وأغدوا فى ثياب التصنع
أراعى بها حق التقى والتورع
تشبها نار الغضى بين اضلعي
اذا بحثوا فى المشكلات بمجمع
وقد شرعوا فيها الى شر مشرع
أو الصمت عن حق هناك مضيع
واما تلقى غصة المتجرع

ومن شعر الجرجاني

أفدى الذى قال وفى كفه مثل الذى أشرب من فيه
الورد قد أئنع فى وجتى قلت فمن باللم يحنيه

ولم يزل على قضاء القضاء بالرى الى ان توفى بها فى ذى الحجة سنة اثنتين وتسعين
وثمائة وحمل تابوته الى جرجان فدفن بها

✽ على بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن التعمان بن دينار بن عبد الله الامام الجليل ✽
أبو الحسن الدار قطنى البغدادى الحافظ المشهور الاسم صاحب المصنفات امام زمانه
وسيد أهل عصره وشيخ أهل الحديث مولده فى سنة ست وثلثمائة سمع من أبى القاسم
البعوى وأبى بكر بن أبى داود وابن صاعد ومحمد بن هارون الحضرمى وعلى بن
عبد الله بن بشر الواسطى وأبى عمر محمد بن يوسف القاضى والقاسم والحسين ابنى
الحاملى وأبى بكر بن زياد التيسابورى وأبى روق الهزائى وبدر بن الهيثم وأحمد بن
اسحاق بن البهلول وأحمد بن القاسم الفرائضى وأبى طالب أحمد بن نصر الحافظ وخلق
كثير ببغداد والكوفة والبصرة وواسط ورحل من الكوفة الى الشام ومصر فسمع
القاضى أبا الطاهر الذهلى وهذه الطبقة روى عنه الشيخ أبو حامد الاسفراينى الفقيه
وأبو عبد الله الحالكى وعبد الغنى بن سعيد المصرى وتمام الرازى وأبو بكر البرقانى وأبو
ذر عبد بن أحمد وأبو نعيم الاصبهاني وأبو محمد الحلال وأبو القاسم التوخى وأبو طاهر
ابن عبد الرحيم الكاتب والقاضى أبو الطيب الطبرى وأبو الحسن العتيقى وحمزة السهمى
وأبو الغنائم بن المأمون وأبو الحسين بن المهتدى بالله وأبو محمد الجوهري وخلق كثير
قال الحالكى صار الدار قطنى أوحده عصره فى الحفظ والفهم والورع واماما فى القراء

والتحويين وفي سنة سبع وستين أمت بغداد أربعة أشهر وكثر اجتماعنا بالليل والنهار فصادفته فوق ما وصف لي وسألته عن العلل والشيوخ **قال** وأشهد أنه لم يخلف على أديم الأرض مثله **وقال** الخطيب كان الدار قطنى فريد عصره وقريع دهره وشيخ وحده وامام وقته انتهى إليه علم الآثار والمعرفة بملل الحديث واسماء الرجال مع الصدق والثقة وصحة الاعتقاد والاضطلاع من علوم سوى علم الحديث منها القراءات فإن له فيها مصنفًا مختصرًا جمع الأصول في ابواب عقدها في أول الكتاب وسمعت من يعتق بالقراءات يقول لم يسبق أبو الحسن إلى طريقته التي سلكها في عقد الابواب المقدمة في أول القراءات وصار القراء بعده يسلكون ذلك ومنها المعرفة بمذاهب الفقهاء فإن كتابه السنن يدل على ذلك وبلغنى أنه درس فقه الشافعى على ابنى سعيد الاصطخرى وقيل غيره ومنها المعرفة بالادب والشعر فقبل انه كان يحفظ دواوين جماعة قال وحدثنى الازهرى **قال** بلغنى أن الدار قطنى حضر في حدائته مجلس اسماعيل الصفار فجلس ينسخ جزأ والصفار يملى فقال رجل لا يصح سماعك وانت تسخ فقال الدار قطنى فهمى للاملاء خلاف فهمك **تخفظكم** أملى الشيخ **قال** لا **قال** أملى ثمانية عشر حديثا الحديث الاول عن فلان عن فلان ومثله كذا والحديث الثانى عن فلان عن فلان ومثله كذا ثم مر في ذلك حتى أتى على الاحاديث فتعجب الناس منه أو كما قال وقال رجاء بن محمد المعدل قلت للدار قطنى رأيت مثل نفسك فقال قال الله تعالى فلا تزكو أنفسكم فالجحت عابه فقال لم أر أحدا جمع ما جمعت **وقال** أبو ذر عبد بن أحمد قلت لالحاكم ابن البيع هل رأيت مثل الدار قطنى فقال هو لم ير مثل نفسه فكيف أنا **وقال** أبو الطيب القاضى **الدار قطنى** أمير المؤمنين في الحديث **وقال** الازهرى كان الدار قطنى ذكيا إذا ذكر شيئا من العلم أى نوع كان وجد عنده منه نصيب وافر ولقد حدثنى محمد بن طلحة النعمانى أنه حضر مع الدار قطنى دعوة فجرى ذكر الاكلة فاندفع الدار قطنى يورد أخبارهم ونوادرهم حتى قطع أ كثر ليلته بذلك **وقال** الازهرى رأيت الدار قطنى أجاب ابن أبى الفوارس عن علة حديث أو اسم ثم قال له يا أبا الفتح ليس بين الشرق والغرب من يعرف هذا غيرى **وقال** البرقانى كان الدار قطنى يملى على العلل من حفظه **قال** وأنا الذى جمعتها وقرأها الناس من نسختي **قال** شيخنا الذهبى وهذا شئٌ مدهش فمن أراد أن يعرف قدر ذلك فليطالع كتاب العلل للدار قطنى **وقال** الخطيب حدثنى العتيقى **قال** حضرت الدار قطنى وجاءه أبو الحسن البياضى بغريب

يسمع منه قامتع واعتل ببعض العلل فقال هذارجل غريب وسأله أن يملى عليه أحاديث فأملى عليه أبو الحسن من حفظه مجلسا تزيد أحاديثه على العشرين متون أحاديثها جميعها نعم النسي الهدية أمام الحاجة فانصرف الرجل ثم جاءه بعد وقد أهدى له شيئا فقرر به وأملى عليه من حفظه سبعة عشر حديثا متون جميعها اذا أنا كم كريم قوم فاكرموه وقال الحافظ عبد الغنى بن سعيد أحسن الناس كلاما على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة على بن المدائني في وقته وموسى بن هارون في وقته وعلى ابن عمر الدار قطنى في وقته وقال رجاء بن محمد المعدل كنا عند الدار قطنى يوما والقارى يقرأ عليه وهو يتنفل فمر حديث فيه سير بن ذغلق فقال القارى بشير فصبح الدار قطنى فقال بشير فصبح فقال بسير فلا الدار قطنى ن والقلم وقال حمزة بن محمد ابن طاهر كنت عند الدار قطنى وهو قائم يتنفل فقرأ عليه أبو عبد الله ابن الكاتب عمرو بن شعيب فقال عمرو بن سعيد فصبح الدار قطنى فاعاده وقال ابن سعيد ووقف فتلا الدار قطنى يا شعيب أصلوا نك تأمرك فقال ابن شعيب (قلت) وهذا في الحكايتين مع حسنه فيه من أبى الحسن استعمال للمسئلة المشهورة فيمن أتى في الصلاة بشئ من نظم القرآن قاصدا للقراءة وشئ آخر فان صلاته لا تبطل على الأصح ولو قصد ذلك الشئ الآخر وحده أبطلت وقال محمد بن طاهر المقدسى كان للدار قطنى مذهب في التدائيس خفى يقول فيما لم يسمعه من أبى القاسم البغوى قرئ على أبى القاسم البغوى حدثكم فلان * توفي الدار قطنى يوم الخميس لثمان خلون من ذى القعدة سنة خمس وثمانين وثمانمائة قال أبو نصر بن ما كولا رأيت في المنام كائى أسأل عن حال الدار قطنى في الآخرة فقيل لي ذلك يدعى في الجنة الامام

* على بن محمد بن مهدى * أبو الحسن الطبرى تلميذ الشيخ أبى الحسن الاشعري صحبه بالبصرة وأخذ عنه وكان من المبرزين في علم الكلام والقوانين بتحقيقه وله كتاب تأويل الاحاديث المشكلات الواردات في الصفات وكان مفتيا في أصناف العلوم قال أبو عبد الله الحسين بن الحسن الاسدى كان شيخنا وأستاذنا أبو الحسن على بن مهدى الطبرى الفقيه مصنف الكتب في انواع العلوم مفتيا حافظا للفقه والكلام والتفسير والمعانى وايام العرب فصيحاً مبارزا في النظر ما شوهد في ايامه مثله انتهى قوله ان مهدى ربما اوهم أن مهدياً أبوه وكذا وقع في طبقاتى الوسطى والصغرى ثم تحققت أنه جده وأن أباه محمد وقد ذكر العبادى هذا الشيخ في طبقة القفال الشاشى وقال فيه

صاحب الأصول والعلم الكثير وترجمه الحافظ ابن عساكر في كتاب التبيين ولم أر من
أرّخ وفاته أنشدنا يحيى بن فضل الله العمري في كتابه عن مكى بن علان أن أنا القاسم
الحافظ أنبأه قال أخبرنا نصر الله المصيصي أخبرنا علي ابن أبي العلاء المصيصي أخبرنا أبو
الحسن محمد بن إبراهيم الفارقي المعروف بابن الضراب أخبرنا أبو سعيد المالميني أنشدنا
أبو الحسن علي بن محمد بن مهدي الطبري لنفسه

ما ضاع من كان له صاحب يقدر ان يصالح من شأنه

فانما الدنيا بسكانها وانما المرء باخوانه

وقال وانشدني ابو الحسن بن مهدي لنفسه ايضاً

ان الزمان زمان سوء وجميع هذا الخلق بو

ذهب الكرام بأسرهم ربقت في ليت ولو

فاذا سألت عن الندى فجوابهم عن ذلك وو

﴿علي بن محمد بن اسماعيل بن محمد بن بشر﴾ أبو الحسن الانطاكي المقرئ كان بصيراً
بالعربية والقراءات والحساب وله حظ في الفقه دخل بلاد الاندلس وكان عيشه من غزل
جاريته ولد بانطاكية سنة تسع وتسعين ومائتين ومات بقرطبة في ربيع الاول سنة
سبع وسبعين وثلثمائة

﴿عمرو بن أحمد بن محمد بن الحسن﴾ أبو أحمد الاسترابادي الفقيه تفقه بمصر على
منصور بن اسماعيل الفقيه وسمع الحديث من أبيه أحمد بن محمد بن الحسن ومن همام بن
همام وعمران بن موسى بن مجاشع وأبي خليفة وعبدان وعبد الله بن ناجية وابن قتيبة
العقلاني روى عنه أبو سعد عبد الرحمن الادريسي وله مصنف في الفقه وشعر كثير توفي
سنة ثنتين وستين وثلثمائة

﴿عمر بن أحمد بن عمر بن سريج﴾ الشيخ أبو حفص ولد لأبي العباس ابن سريج ذكره
الاصحاب فيما اذا كانت النجاسة الواقعة في الماء ميتة لانفسها سائلة فيها قولان مشهوران
أصحهما أنها لا تنجس الماء قال الاصحاب تفريماً على الأصح فلو كثر هذا الحيوان الذي
لانفسه سائلة فغير الماء فهل ينجسه فيه ؟ جهان أصحهما أنه ينجسه قال الشيخ أبو حامد
والبندنجي والمحاملي في المجموع وأبو عاصم العبادي في الطبقات وصاحب العدة
وغيرهم هذان الوجهان حكاهما أبو حفص عمر بن أبي العباس ابن سريج عن أبيه
﴿عمر بن أكرم بن أحمد بن حبان بن بشر﴾ أبو بشر الاسدي قاضي بغداد في أيام

المطيع لله قال الخطيب لم يل القضاء ببغداد من الشافعية أحد قبله غير أبي السائب القاضي وكان من بيت قضاء ورياسة توفي في عشر الثمانين سنة سبع وخمسين وثلثمائة **﴿عمر بن عبدالله بن موسى﴾** الامام الكبير أبو حفص ابن الوكيل الباب شامي من متقدمي أصحابنا ومن أئمة أصحاب الوجوه ذكره المطوعي فقال فقيه جليل الرتبة من نظراء أبي العباس وأصحاب الانماطي ومن تكلم وتصرف فيها فاحسن ما شاء ثم هو من كبار المحدثين والرواة وأعيان النقلة يشهد له بهذا كتبه الحديث ويقال إن المقتدر استقضاه على بعض كور الشام فلذلك عرف بالباب شامي لطول مقامه بها انتهى ومن خط ابن الصلاح نقله وقال ابن السمعاني الباب شامي بالالف بين الباءين المنقوطين بواحدة وفتح الشين المعجمة وفي آخرها الميم نسبة الى باب الشام وهي إحدى المحال الأربعة القد ، بالجانب الغربي من بغداد (قلت) وأرى هذا في نسبه أصح مما قاله المطوعي **﴿عمر بن محمد بن مسعود﴾** أبو غانم ملقي ابن سريج والملاقي فيما أحسب كالمعبد الآن أو كالفاري على المدرس أو المستمل على المعلى وهو الذي كانت به لغة يسيرة وكان بابن سريج مثلهما فلما انتهى الى مسألة امامة الأئمة استجيا ان يقول لابن سريج هل تصح امامتك فقال هل تصح امامتي فقال له ابن سريج نعم وامامتى أيضا نقل ذلك الرويانى في البحر وغيره ونقل في البحر أيضا في مسألة ما اذا رعى الامام المسافر في الصلاة وخلفه مسافرون ومقيمون عن أبي غانم المشار اليه تأويلان في تفاريع المسئلة **﴿الفضل بن محمد بن الحسين﴾** أبو بشر بن أبي عبدالله الجرجاني قال فيه أبو حفص المطوعي فاضل ملائمة مفضل ملائمة صارت في الاسماعيلية معروفة (قلت) يعنى بيت أبي بكر الاسماعيلي وذكره أبو عاصم العبادي فقال ومنهم القاضي أبو بشر الاسماعيلي وهو الحاكم في المبيع وفيه خيار الرؤية اذا مات أحد المتعاقدين أو جن قبل الرؤية انه يفسخ العقد

﴿القاسم بن محمد بن علي الشاشي﴾ صاحب التقريب الامام الجليل أحد أئمة الدنيا ولد الامام الجليل القفال الكبير ذكره العبادي في الطبقات وقال مشهور الفضل يشهد بذلك كتابه قال وبه تخرج فقهاء خراسان وازدادت طريقة أهل العراق به حسنا وقال أبو حفص عمر بن علي المطوعي المتجيبون من فقهاء أصحابنا أربعة أبو بكر الاسماعيلي حيث ولد ابنه أباسعد والامام أبو سهل حيث ولد ابنه الامام ابن الامام الى ان قال وأبو بكر القفال حيث حظى من نسله بالولد التجيب الذي ينسب اليه كتاب

التقريب وقال حمزة السهمي في تاريخ جرجان في ترجمة الحلبي ان الحلبي قال علق
عنى القاسم بن أبي بكر القفال صاحب التقريب أحد عشر جزأ من الفقه (قلت) وفيما
حكينا دليل على مالا شك فيه من ان القاسم هو صاحب التقريب وفي التذييل لابي
القاسم الرافعي ان بعض الناس وهم فتوهم ان صاحب التقريب والده (قلت) وأورث
هذا الوهم الرافعي بعض شك من أجل ذلك قال وقد ذكره وهو القاسم ان شاء الله
وهذا الظن الذي ظنه بعض الناس من ان التقريب لايه متقدم الزمان فان المطوعى
ذكره في كتابه في ترجمة القفال بل كلامه كالمرجح لان التقريب للوالد دون الولد
وذلك في ترجمة الوالد حيث قال أما التصنيف فهو يعنى القفال نظام عقده ونظام شمله
يشهد بذلك كتابه المترجم بالتقريب وان كان بعض الناس ينسبه الي ولده النجيب
اتهى ومن خط ابن الصلاح نقلته لكنه مدافع بقوله الذى حكينا في ترجمة القاسم
هذا ان التقريب له وهو الصحيح والتقريب من أجل كتب المذهب ذكره الامام
أبو بكر السيوطي في رسالته الى الشيخ ابي محمد الجويني بعد ما بحث على الفاظ الشافعي
والفاظ المزني وقال لم أر احدا منهم يعنى المصنفين في نصوص الشافعي رضى الله عنه
فيها حكاية او ثبوت من صاحب التقريب وهو في النصف الاول من كتابه أكثر حكاية
لألفاظ الشافعي منه في النصف الاخير قال وقد غفل في النصفين جميعا مع اجتماع
الكتب له أو أكثرها وذهاب بعضها في عصرنا انتهى وقد كان القاسم جليل المقدار
في حياة أبيه يدل على ذلك ما ذكره الاصحاب في كتاب الرضاع عن الحلبي في فروع
الاختلاط من قول الحلبي هذا شئ استنبطته أنا وكان في قلبي منه شئ فعرضته على
القفال الشاشي وابنه القاسم فارتضياه فسكنت ثم وحدته لان سرج فسكن قلبي اليه
كل السكون (قلت) وقفت على نحو الثالث أو أكثر من أوائل كتاب التقريب

ومن المسائل والنقائض عن صاحب التقريب

ذكر الامام في النهاية في باب قتل المرتد ان صاحب التقريب قال في الاسير اذا أكره
على التلطف بالكفر وعاد الى بلاد الاسلام وعرض عليه الاسلام فاني انا بحكم برده
قال فانه قد انضم امتناعه الآن الى ماسبق منه من لفظ الكفر فدل على انه كان مختارا
قال وقطع صاحب التقريب هذا وهو الذى ذكره العراقيون قال وفيه احتمال عندى
ظاهر فانه لم يسبق منه اختيار وحكم الاسلام كان مستمرا له والمسلم لا يكفر بمجرد
الامتناع عن تجديد الاسلام انتهى ملخصا وتبع الغزالي في الوسيط امامه في استكمال

هذا وحكام الرافعي عن الامام ساكتا عليه بعد ما ذكر ان المتقول انه اذا أبي بحكم برده كما قال صاحب التقريب والعراقيون قال ابن الرفعة والنظر الذي أبداه الامام مندفع بما قرره صاحب التقريب فانه قال قد انضم امتناعه الآن الى ما سبق منه من انفط الكفر فدل انه كان مختارا في ابتداء اللفظ ومن اكره على شئ فخطره له ان يأتي به مختارا فلا حكم للاكره فاذا سبق منه اللفظ ولحق الامتناع عن التلفظ بالاسلام كان ذلك آية بينة في انه كان مختارا عند لفظه وفارق المسلم الذي لم يصدر منه كلمة الكفر حيث لا يجعل بالامتناع عن النطق بكلمة الاسلام مرتدا لانه لم يسبق منه شئ يجوز ان يكون كفرا يقرره الامتناع ولا يقال لكم خلاف في المكروه على التلفظ بالطلاق اذا نواه هل يقع به فينبغي اجراؤه هنا لانا نقول من لم يوقعه اعتل بان اللفظ هو الذي يقع به الطلاق وهو مكروه عليه فلم يبق الاية مجردة وهي لا يقع بها الطلاق ولا كذلك الردة لانها تحصل بمجرد النية انتهى (قلت) وما ذكره عن التقريب الى قوله عند لفظه مذكور في النهاية وقوله وفارق المسلم الى آخره هذا بحث ابن الرفعة ويلوح في بادى النظر حسنه الا اني تأملت بعد ما استبعدت خفاء مثل هذا الفرق على الامام لاسيما وكلام صاحب التقريب مسطور في النهاية فظهر لي في جوابه ما أرجو انه الحق فاقول قال الرافعي أطلق أكثرهم العرض يعني عرض الاسلام على الاسير اذا عاد الى بلاد الاسلام وشرط له ابن كيج أن لا يؤم الجماعات ولا يقبل على الطاعات بعد العود اليها فان فعل ذلك أغنانا عن العرض (قلت) ومن أطلق ولم يذكر مشروطه ابن كيج الامام والذي اعتقده انه انما يقول ليس الامتناع عن التجديد دليلا على الكفر في تمتع يؤم الجماعات ويأزم الطاعات كسائر المسلمين فذلك هو الذي لا يكون امتناعه دالا على الكفر لان في فعله أفعال المسلمين دلالة بينة على ان تلك اللفظة لم تكن عن اختيار (أو نقول) ذلك في تمتع أول رجوعه الى بلاد الاسلام لم يعرف منه مفارقة مظان الطاعات اما من عرف منه انه لا يشهد جماعات المسلمين ولا يؤم مساجدهم فلا شك ان امتناعه دليل كفره وليس كالمسلم المستمر فان هذا صدر منه بسبب ظاهر مقترن بأفعال ظاهرة غير اني لا أعتقد ان الامام يخالف في هذا (فان قلت) وملازم الجماعات لا خلاف فيه كما ذكر ابن كيج (قلت) هذا الذي ذكره ابن كيج قد عرفنا ان الاكثرين ومنهم الامام لم يذكره فخرج من هذا ان المعتنع عن التجديد مع الالباء عن مشاهد المسلمين كافر قطعاً والممتنع مع شهود جماعات المسلمين أو من غير أن يظهر منه خلاف ذلك هو

الذى يقول الامام لا يكون امتناعه دليل كفره اذا أقر بمجمل ولم يفسره فهل يوقف من ماله أقل متمول أو جميع ماله قيل فيه القولان فيما اذا مات وقال القاسم يحتمل أن يوقف في حال الحياة أقل الاشياء وبعد الوفاة جميع التركة هذا لفظ أدب القضاء لشرح الرويانى وقول القاسم وهو صاحب التقريب حسن لان التركة مرهونة بالدين وان قل عنها على المذهب قال القاسم فيما اذا شهد واحد بالف وآخر بالفين ان المدعى لا يأخذ الالف الا يمين قال العبادى وهو غريب (قلت) لاشك في غرابته ان وقعت الدعوى بالفين واستشهاد كل من الشاهدين بما يعرفه اما اذا وقعت بالف فشهد واحد بالفين فهي مبادرة وفيها خلاف وللوالد على شبه المسئلة كلام ذكرناه بمزيد بسط في النقل والتفقه في كتاب ترشيح التوشيح

✽ محارب بن محمد بن محارب ✽ أبو الملا القاضى توفى في جمادى الآخرة سنة تسع وخمسين وثلثمائة ذكره ابن باطيش

✽ منصور بن اسماعيل ✽ أبو الحسن التميمى الفقيه الشاعر الضرير المصرى أحد أئمة المذهب قال الشيخ أبو اسحاق أخذ الفقه عن أصحاب الشافعى وأصحاب أصحابه وله مصنفات في المذهب مليحة منها الواجب والمستعمل والمسافر والهداية وغيرها من الكتب وله شعر مليح وهو القائل

عاب التفقه قوم لاعقول لهم وما عايه اذا عابوه من ضرر
ماضر شمس الضحى وهى طالعة أن لا يرى ضوءها من ليس ذا بصير

(قلت) وذكر الحاكم أبو عبد الله في ترجمة الحافظ أبى على النيسابورى انه سمعه يقول سمعت منصور بن اسماعيل بمصر ينشد لنفسه قات وقد أوردهما الخطابى عنه في كتاب العزلة

قد قلت اذ مدحوا الحياة فاكثروا للموت ألف فضيلة لاتعرف
منها امان لقائه بلاقائه وفراق كل مصاحب لا ينصف

قال الحاكم أبو على رأيت منصورا وقد عمى ربما كان يركب حمارا فارها وقال القضاعى أصله من رأس عين وكان فقيها متصرفا في كل علم شاعرا مجودا لم يكن في زمانه مثله وذكر ابن يونس في تاريخ مصر انه كان جنديا قبل أن يعمى توفى منصور سنة ست وثلثمائة ✽ ومن الحكايات والاشعار والفوائد والغرائب عنه ✽

كانت له قصة مع القاضى أنى عبيد بن حريويه طالت وعظمت وذلك انه كان خاليا به

فجرى ذكر نفقة الحامل المطلقة ثلاثا فقال أبو عبيد زعم زاعم أن لائقه لها فانكر منصور ذلك وقال أقاتل هذا من أهل القبلة ثم انصرف منصور وحدث الطحاوي فاعاده على أبي عبيد فانكره أبو عبيد فقال منصور أنا أكذبه قال أبو بكر بن الحداد حضر منصور فتبينت في وجهه الندم على حضوره ولولا عجلة القاضي بالكلام لما تكلم منصور ولكن قال القاضي ما أريد أحدا يدل على لا منصور ولا نصار يحكون عنا ما لم نقل فقال منصور قد علم الله أنك قلت فقال كذبت فقال قد علم الله من الكاذب ونمض وهو أعمى فاجسر أحد من هيئة القاضي أن يأخذ بيده إلا ابن الحداد وكانت بينه وبين ابن الحداد مقاطعة فشكر له هذا الصنيع وقال له أحسن الله جزاك وشكر فعلك وأخذ بيدك يوم فاقتك إليه ثم ان ابن الحداد أشار عليه بالرجوع الى القاضي والاعتذار فرجع فلم يمكنه الحاجب من الدخول اليه ودفع في ظهره وقال لاسيل لك الى هذا ثم تعصب لمنصور خلق كثيرون كانوا يعتقدونه ومحامل عليه آخرون منهم محمد بن الربيع الحيزي وكان من له شهود مصر قال ابن الحداد سمع محمد بن الربيع منصورا يقول مقالة يحكيها عن النضام فتسبها الى منصور وشهد عليه بها عند القاضي فبلغ منصور وبلغه ان القاضي قال ان شهد عندي شاهد آخر مثل محمد بن الربيع ضربت عنق منصور فلزم منصور جامع ابن طولون يأتي كل يوم فلا يخرج منه الى المساء محزوناً مغموما وماج الناس وكثر الكلام حتى قال بيان العابد الزاهد يا قوم ما في هذه البلد من يتوسط بين هذا القاضي وبين هذا الشيخ فقيل له فانت فقال ما أكمل لهذا ولم يمض على منصور الا أيام يسيرة وتوفي وعزم القاضي أبو عبيد على ان يصلى عليه فبلغه ان خلقا من العسكر والجنود حملوا السلاح وتهاؤا لقتال القاضي إن هو صلى عليه فتأخر عن الصلاة عليه وقيل كان حول جنازته مائتا سيف وآلاف من السكاكين وأظهر الناس في الجنازة سب أبي عبيد وقذفه وقيل ان منصوراً أنشد عند موته

قضيت نحبي فسر قوم حمقى بهم غفلة ونوم

كان يومى على حتم وليس للشامتين يوم

فبلغ ذلك القاضي أبا عبيد فتكت يده الارض وقال

تموت قبل ولو بيوم ونحن يوم التشور نوم

فقد فرحنا وقد سررنا وليس للشامتين لوم

والله أعلم بصحة ذلك وقيل ان أبا عبيد ندم على ما جرى منه وأسف على ما فاته من

منصور وكان أبو بكر بن الحداد رحمه الله يقول لو شئت لقلعت أن دية منصور علي عاقلة القاضي يريد أبا عبيد قاتله خطأ فان منصوراً بلغت منه نكايه أبي عبيد حتى جاءت علي نفسه ومن شعر منصور في علقته وإنما يعني أبا عبيد

يا شامتا بي لان هلكد لكل حي مدى ووقت
وللمنايا وان تئات بالموت يا ذا الثمات بفت
وأنت في غفلة المنايا تخاف منها الذي أمنت
والكاس ملأى وعن قليل تشرب منها كما شربت
وقال تغاير الأيام تقدير وأخذها جد وتشهير

كتب الى أحمد بن أبي طالب عن محمد بن محمود الحافظ أخبرنا ضياء بن أحمد بن أبي
علي أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الباقي أخبرنا القاضي أبو المظفر هناد بن ابراهيم
أنشدني الاستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي بنيسابور قال أنشدنا أبو
أحمد بن عدي الحافظ قال أنشدني منصور بن اسماعيل الفقيه لنفسه

من كفاه من مساعي رغب يفتديه
وله بيت يوارى وثوب يكتسبه
فعلى ما يبذل الوج لذي كبر وتبه
وعلى ما يتبذل عف لخلق سفيه

قال الحافظ أبو بكر الخطيب في كتاب القول في النجوم حدثني أبو عبد الرحمن محمد
ابن يوسف بن أحمد القطان النيسابوري قال أنشدنا أبو علي صالح بن ابراهيم بن محمد
ابن رشيد بن المصري قال أنشدني أبو اسحاق ابراهيم بن أحمد بن مهاجر الكاتب قال
أنشدني منصور الفقيه لنفسه

من كان يخشى زحلا أو كان يرجو المشتري
فاننى منه وان كان أبى الادنى يرى

قال وحدثني محمد بن يوسف أنشدنا ابن رشد بن أسد بن أبي مهاجر أنشدني منصور
الفقيه لنفسه

إذا كنت تزعم ان النجوم تضر وتفع من تحتها
فلا تسكن على من يقول بانك بالله أشركها

قال الخطيب، منصور أيضا فيما بلغتني بغير هذا الاسناد

ليس للنجم الى ضر ولا تقع سيل
أما النجم على الأو قات والسمت دليل

أورد الحاكم في ترجمة جعفر بن محمد بن الحارث أبي محمد المراغي من شعر منصور

الناس بحر عميق والبعد عنهم غيمة
وقد نصحتك فانظر لنفسك المستكنة

قلت ومن شعره أيضا

لي حيلة فيمن يتم وليس في الكذاب حيلة
من كان يخلق مائة ولو لحياتي فيه قليلة
ومنه الكلب أعلى قيمة وهو النهاية في الحساسة
ممن ينازع في الرياسة قبل أوقات الرياسة

ومنه وقد ذكره الخطابي في كتاب العزلة

ليس هذا زمان قولك ما للحكم والحقى
م على من يقول أنت حرام ت عتيق محرم يا غلام
ومنى تكج المصابة في العد ة عن شبهة وكيف الكلام
في حرام أصاب سن غزال فتولى وللغزال نغام *
انما ذا زمان كدح الى الموت وقوت مبالغ والسلام
وقال وذكره الخطابي أيضا عنه

لولا بناتي وسياتى لدت شوقا الى الممات
لانى في جوار قوم بغضنى قريهم حياتى
وقال وأورده الخطابي أيضا

قد قلت اذ مدحو الحياة فاكثروا للموت ألف فضيلة لا تعرف

منها أمان لقائه بلفائه وفراق كل معاشر لا ينصف

﴿هرون بن محمد الآزادوارى﴾ وآزادوار بعد الألف وفتح الزاى وسكون الذال

المعجمة وفي آخرها الراء من قرى جوين من نواحى نيسابور الفقيه الاديب أبو موسى

قال الحاكم سمع بنيسابور أنا عبد الله البوشنجى وأقرانه وكتب بالرى وبغداد قبل

العشر والثمانية وكان اذا ورد البلد يعنى نيسابور تهتر مشايخنا لوروده ثم روى

عنه حديثا واحدا ولم يزد في ترجمته على ذلك

